

(فهرست کتب و الاول من تفسير سيد محمد باقر)

سورة البقرة ٩	سورة الاحزاب ٥	سورة الاحزاب ٥
------------------	-------------------	-------------------

سورة النساء ١٢٣	سورة المائدة ١٦٩	سورة الانعام ١٩٥
--------------------	---------------------	---------------------

سورة الاعراف ٢٣٢	سورة الانفال ٢٥٢	سورة التوبة ٢٦٢
---------------------	---------------------	--------------------

سورة يونس ٢٧٦	سورة هود ٢٩١	سورة يوسف ٣١١
------------------	-----------------	------------------

سورة القصص ٣٨	سورة الزمر ٣٩	سورة الحديد ٣٩
------------------	------------------	-------------------

سورة الممتحنة ٣٥	سورة الشعراء ٣٦	سورة الكهف ٣٨
---------------------	--------------------	------------------

--	--	--



تفسير الشيخ الأكبر العلامة بدرقيا  
العلامة محمد بن عبد الله عليهما السلام  
من بركات كتابنا



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعل مناظم كلامه مظاهر حسن صفاته وطوالع صفاته مطالع نور ذاته صفى مشارع مسامع قلوباً صفياه لتحقق السماع وروق موارد مشاعر فهم أوليائه لتيقن الاطلاع ولطف أسرارهم بإشراق أشعة المحبة في أرجائها وشؤون أرواحهم إلى شهود جمال وجهه بفنائها ثم ألقى إليهم الكلام فاستروحوا إليه بكرة وعشياً وقربهم بذلك منه حتى خلاصوا إليه بنجيا فزكى بظاهرو نفوسهم فاذا هو ماء شجاع وروى بباطنه فلو يجر فاذا هو بحر موج فلما أرادوا الغوص ليستخرجوا درأ سراره طغى الماء عليهم فغرقوا في تياره لكن أودية الفهم سالت من فيضه بقدرها وجداول العقول فاضت من رشحها فبرزت الاوادي على السواحل جواهر ثاقبة ودررا وأبنت الجداول على الشواطئ



ذوا هرة فاصرة وشرافا خذت القلوب عند مفيض مدتها واقفة على  
 حدها تملأ البحور والاردان عاجزة عن عدتها وطفقت النفوس  
 في اجتناء الثمار والانوار شاكرة بوجدها قاضية بها الأوطار  
 وأما الأسرار فاذا قرع سمعها قوارع الآيات نطعت فاطلعت منها  
 على طلائع الصفات فتعيرت في حسناتها إذ رأتها وطاشت ودهشت  
 عند تجلياتها وتلاشت حتى إذا بلغ الروح منها التراقي طلع من  
 ورائها جمال طلعه وجهه الباقي وحكم الشهود عليها بنفى الجود  
 وألزمها الاقرار فسبحان من لا اله الا هو الواحد القهار سبحان  
 من يتجلى في كلامه بحلل صفات جلاله وجماله على عبادته في صورة  
 بهاء ذاته وكمال الصلوة على الشجرة المباركة التي أنطقها بهذا  
 الكلام وجعلها مودعه ومصدره منها ولها وإليها وعليها السلام  
 وعلى آله الذين هم مخزن علمه وكتابه العزيز وأصحابه الذين أصبح  
 الدين بهم في حزن خزين وبعد فاني طالما تعهدت تلاوة القرآن  
 وتدبرته معانيه بقوة الايمان وكنت مع المواظبة على الأوراد  
 خرج الصدر قلق الفؤاد لا ينشرح بها قلبي ولا يصرفني عنها ربي  
 حتى استأنست بها فألفتها وذقت حلاوة كأسها وشربتها فإنا أنا  
 بها نشيط النفس فليج الصدر متسع البال منبسط القلب فسيح الشرح  
 طيب الوقت والحال مسرور الروح بذلك الفرح كأنه دائم في  
 غبوق وصبوح تنكشف لي تحت كل آية من المعاني ما يكل  
 بوصفه لساني لا القدرة تفي بضبطها واحصائها ولا القوة  
 تصبر عن نشرها واقتنائها فنذكرت خير من اثنى ما أذهاني بما ودا  
 المقاصد والاماني قول النبي الامي الصادق عليه افضل الصلوات  
 من كل صامت وناطق ما نزل  
 ولكل حرف حد وكل  
 لمفسر البطن هو التأويل والحد  
 الا ولها ظهر وبطن  
 منه أن الظاهر هو  
 الظاهر من معنى الكلام



والمطلع ما يصعد اليه منه فيطلع على شهود الملك العالم وقد نقل  
عن الامام الحق السابق جعفر بن محمد الصادق عليه السلام أنه قال  
لقد تجلى الله لعباده في كلامه ولكن لا تبصرون وروى عن علي بن  
أنه خر مغشيا عليه وهو في الصلاة فسئل عن ذلك فقال ما زلت أردد  
الآية حتى سمعتها من المتكلم بها فرأيت ان أعلق بعض ما يشرح لي  
في الاوقات من أسرار حقائق البطون وأخبار شوارق المثلعات  
دون ما يتعلق بالظواهر والحدود فانه قد عتق لها حد محدود وقيل  
من فتر برأيه فقد كفر وأما التأويل فلا يبقى ولا يذر فانه يختلف  
بحسب احوال المستمع وأوقاته في مراتب سلوكه وتفاوت درجاته  
وكما ترقى عن مقامه انفتح له باب فهم جديد واطلع به على لطيف  
معنى عتيد فشرعت في تشويد هذه الاوراق بما عسى يسمع به  
الخاطر على سبيل الاتفاق غير حائث بقعة التفسير ولا خائض في  
لجة من المثلعات ما لا يسعه التقرير مراعي للنظم الكتاب وترتيبه  
غير معيد لما تكرر منه أو تشابه في أساليبه وكل ما لا يقبل التأويل  
عندي أو لا يحتاج اليه فما وردته أصلا ولا أزعمت ان بلغت الحد  
فيما أوردته كلافات وجوه الفهم لا تنحصر فيما فهمت وعلم الله  
لا يتقيد بما علمت ومع ذلك فما وقف الفهم مني على ما ذكر فيه بل  
ربما لاح لي فيما كتب من الوجوه ما انتهت في محاوريه وما يكره تأويله  
من الاحكام الظاهر منها ارادة ظاهرها فما أولته الا قليلا  
ليعلم به ان للفهم اليه سبيلا ويستدل بذلك على نظائرها ان  
جاوز مجاوز عن ظواهرها اذ لم يكن في تأويلها بد من تعسف عنوان البرقة  
ترك التكلف عسى أن يتجه لغيري وجوه أحسن منها طوع القيايد  
فان ذلك سهل لمن تيسر له من أفراد العباد والله تعالى في كل كلمة  
كلمات ينفذ البحر دون نضادها فكيف السبيل الى حصرها  
وتعدادها لئلا تكونها أنموذج لأهل الذوق والوجدان يحتذون على



عندوها عند تلاوة القرآن فيكشف لهم ما استعدوا له من كنوز  
علمه ويخلى عليهم ما استطاعوا له من خفيات غيبه والله الهادي  
لاهل المجاهدة الى سبيل المكاشفة والمشاهدة ولاهل الشوق  
الى مشارب اللذوق انه ولي التحقيق وبينة التوفيق

## ﴿فاتح الكتاب﴾

## ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

بسم الله الرحمن الرحيم \*

اسم الشيء ما يعرف به فاسماء الله تعالى هي الصور النوعية التي  
تدل بخصائصها وهوياتها على صفات الله وذاته وبوجودها  
على وجهه وبتعريفها على وحدته اذ هي ظواهره التي بها يعرف الله  
اسم للذات الالهية من حيث هي على الاطلاق لا باعتبار اتصافها  
بالصفات ولا باعتبار لا اتصافها الرحمن هو المفيض للوجود  
والكمال على الكل بحسب ما تقتضى الحكمة وتكمل القوابل  
على وجه البداية والرحيم هو المفيض للكمال المعنوي  
المخصوص بالنوع الانساني بحسب النهاية ولهذا قيل يا رحمن الدنيا  
والآخرة ورحيم الآخرة فعناه بالصورة الانسانية الكاملة  
الجامعة للرحمة العامة والخاصة التي هي مظهر الذات الالهية والحق  
الاعظم مع جميع الصفات ابدأ وأقرأ وهي الاسم الاعظم والى  
هذا المعنى أشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله أوتيت جوامع  
الكلم وبعثت لانتم مكارم الاخلاق اذ الكلمات حقائق الموجودات  
وأعيانها كما سمى عيسى عليه السلام كلمة من الله ومكارم الاخلاق  
كالاتها وخواصها التي هي مصادرها فاعلمها جميعها محصورة في  
الكون الجامع الانساني وههنا الطيفه وهي أن الانبياء عليهم السلام  
وضعوا حروف التهجى بازاء مراتب الموجودات وقد وجدت في  
كلام عيسى عليه الصلوة والسلام وأمير المؤمنين علي عليه السلام



وبعض الصحابة ما يشير إلى ذلك ولهذا قيل ظهرت الموجودات من باء بسم الله اذ هي الحرف الذي يلي الالف الموضوعة هناك ذلت الله فهي اشارة الى العقل الاول الذي هو اول ما خلق الله الخاطب بقوله تعالى ما خلقت خلقا احب الي ولا اكرم على منك بكت اعطيت بكت اخذ وبكت اتيب وبكت اعاقب الحديث والحروف المملوطة لهذه الكلمة ثمانية عشر والمكتوبة تسعة عشر واذنا انفصلت الكلمات انفصلت الحروف الى اثنين وعشرين فالثمانية عشر اشارة الى العوالم المعبر عنها بثمانية عشر الف عالم اذ الالف هو العدد التام المشتمل على باقي مراتب الاعداد فهو اتم المراتب الذي لا عدد فوقه فعبر بها عن اتمها العوالم التي هي عالم الجبروت وعالم الملكوت والعرش والكرسي السموات السبع والعناصر الاربعة والمواليد الثلاثة التي ينفصل كل واحد منها الى جزئياته والتسعة عشر اشارة اليها مع العالم الانساني فانه وان كان داخل في عالم الحيوان الا انه باعتبار شرفه وجامعيته لكل وحصره للوجود عالم اخر له شأن وجنس برأسه له برهان كجبريل من بين الملائكة في قوله تعالى وملائكته وجبريل والافات الثلاثة المحجبة التي هي تمة الاثنين والعشرين عند الانفصال اشارة الى العالم الالهي الحق باعتبار الذات والصفات والافعال فهي ثلاثة عوالم عند التفصيل وعالم واحد عند التحقيق والثلاثة المكتوبة اشارة الى ظهور تلك العوالم على المظهر الاعظم الانساني واحتجاب العالم الالهي حين سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ائمة الباء من اين ذهبت قال سرقها الشيطان وامر بتحويل باء بسم الله تعويضا عن الفها اشارة الى احتجاب لوهية الالهية في صورة الرحمة الانتشارية وظهورها في الصورة الانسانية بحيث لا يعرفها الا اهلها ولهذا نكرت في الوضع وقد ورد في الحديث ان الله



تعالى خلق آدم على صورته فالذات محجوبة بالصفات والصفات  
بالأفعال والأفعال بالأكوان والآثار فمن تجلت عليه الأفعال  
بارتفاع حجب الأكوان توكل ومن تجلت عليه الصفات بارتفاع حجب  
الأفعال رضي وسلم ومن تجلت عليه الذات بانكشاف حجب الصفات  
فنى في الوحدة فصار موحداً مطلقاً فاعلاماً فاعلاً وقارئاً ما قرأ  
بسم الله الرحمن الرحيم فتوحيد الأفعال مقدم على توحيد الصفات  
وهو على توحيد الذات وإلى الثلاثة أشار صلوات الله عليه في سجده  
بقوله أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بك  
منك الحمد لله رب العالمين إلى آخر السورة الحمد بالفعل ولسان  
الحال هو ظهور الكمالات وحصول الغايات من الأشياء اذ هي أثنى  
فائدة ومدح رائعة لوليها بما يستحقه فالموجودات كلها  
بخصوصياتها وخواصها وتوجهها إلى غاياتها وإخراج كمالاتها  
من حيز القوة إلى الفعل مسجدة حامدة كما قال تعالى وإن من شيء  
إلا يسبح بحمده فتسبيحها آياه تنزيهه عن الشريك وصفات النقص  
والجزب باستنادها إليه وحده ودلائلها على وحدانيته وقدرته  
وتحميدها أظهر كمالاتها المترتبة ومظهر بين تلك الصفات  
الجلالية والجمالية ونص بذاته بحسب مبدئيته للكل حافظيته ومدبوقته  
له التهي معنى الربوبية للعالمين أى لكل ما هو علم الله يعلم به كالتأني  
يختم به والقالب لما يقرب فيه وجمع جمع السلامة لا شتماله على معنى العلم  
أو للتغليب وبإزاء أفاضلة الخير العام والخاص أى النعمة الظاهرة  
كالصحة والرزق والباطنة كالعرفه والعلم وباعتبار منتهى أثنى الله  
هى معنى مالكية الأشياء فى يوم الدين اذ لا يجزى فى الحقيقة  
إلا المعبود الذى ينتهى اليه الملك وتنت الجزاء بأقابة النعمة الباقية  
عن الفانية عند التجرد عنها بالزهد وتجليات الأفعال عند انسلاخ  
العبد عن أفعاله وتعويض صفاته عند الخوض عن صفاته وإبقائه بذاته

الحمد لله رب  
العالمين ٥ الرحمن الرحيم  
مالك يوم  
الدين



نهبت له الوجود الحقاني عند فائه فلم تعالى مطلق الحمد وما هيته  
 انلا وأبد على حسب استحقاقه اياه بذاته باعتبار البداية والنهاية وما  
 بينهما في مقام الجمع على السنة التفاصيل فهو الحامد والمحمود  
 تفصيلا وجمعا والعايد والمعبود مبدأ ومنتهى ولما تجلى في كلامه  
 لعباده بصفاته شاهد به بعظته وبهائه وكمال قدرته وجلاله  
 فحاطبوه قولا وفعلا بتخصيص العبادة به وطلب المعونة منه اذ ما رأوا  
 معبودا غيره ولا حول ولا قوة لاحد الا به فلو حضر والكائنات حركاتهم  
 وسكناتهم كلها عبادة له وبه فكانوا على صلواتهم دائمين داعين بلسان  
 المحبة لشاهدتهم جماله من كل وجه على كل وجه اهدنا الصراط  
 المستقيم اي ثبتنا على الهداية ومكنا بالاستقامة في طريق الوحدة  
 التي هي طريق المنعم عليهم بالنعمة الخاصة الرحيمية التي هي المعرفة  
 والمحبة والهداية الحقانية الذاتية من النبيين والشهداء والصالحين  
 والاولياء الذين شاهدوه أولا وآخر اظهروا باطنا فغاووا في شهودهم  
 طلعة وجهه الباقي عن وجود الظل الغافي غير المغضوب عليهم الذين  
 وقفوا مع الظواهر واحتجوا بالنعمة الرحمانية والنعيم الجسماني في  
 الذوق الحسني عن الحقائق الروحانية والنعيم القلبي والذوق  
 العقلي كاليهود اذ كانت دعوتهم الى الظواهر والجنان والحدود  
 والقصور فغضب عليهم لان الغضب يستلزم الطرد والبعد والوقوف  
 مع الظواهر التي هي الحجب الظلمانية غاية البعد ولا الصالحين  
 الذين وقفوا مع البواطن التي هي الحجب النورانية واحتجوا بالنعمة  
 الرحيمية عن الرحمانية وغفلوا عن ظاهريّة الحق وغلوا عن سواء  
 السبيل فحرموا شهود جمال المحبوب في الكل كالنصارى اذ كانت  
 دعوتهم الى البواطن وانوار عالم القدوس ودعوة المحدثين الموحدين  
 الى الكل والجمع بين محبة جمال الذات وحسن الصفات كما ورد  
 سارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة اتقوا الله وامنوا برسوله

اياك  
 نعبد و اياك  
 نستعين ○ اهدنا  
 الصراط المستقيم ○ صراط  
 الذين انعمت عليهم  
 غير المغضوب عليهم  
 ولا الضالين

✽



يؤتكم كفايـن من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به اعبدوا الله  
ولا تشركوا به شيئا فأجابوا الدعوات الثلاث كما جاء في حقهم  
يرجون رحمته ويخافون عذابه يقولون ربنا أتمم لنا نورنا قـلوا  
ربنا الله ثم استقاموا فأتى أبو ابا جميع على ما أنجز الله تعالى جزاءهم  
عند ربهم جنات عدن لهم أجـرهم ونورهم أيضا تولوا فثم وجه الله  
للذين أحسنوا الحسنى وزيادة

## سورة البقرة

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم  
الم ذلك الكتاب

الم ذلك الكتاب أشار بهذه الحروف الثلاثة الى كل الوجود  
من حيث هو كل لان اشارة الى ذات الذي هو اول الوجود  
على ما مر ل الى العقل الفعال المسمى جبريل وهو أوسط  
الوجود الذي يستفيض من المبدأ ويفيض الى المنتهى م الى  
محمد الذي هو آخر الوجود يتم به دأثرته وتتصل بأولها ولهذا ختم  
وقال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات  
والارض وعن بعض السلف ان ل ركبـتـن الفين أى وضعت  
بازاء الذات مع صفة العلم للذين هما عالمان من العوالم الثلاثة الالهية  
التي أشرفا اليها فهو اسم من أسماء الله تعالى اذ كل اسم هو عبارة عن  
الذات مع صفة ما واما م فهي اشارة الى الذات مع جميع الصفات  
والأفعال التي احتجبت بها في الصورة الحمدية التي هي اسم الله  
الاعظم بحيث لا يعرفها الا من يعرفها لا تدري ان م التي هي  
صورة الذات كيف احتجبت فيها فان الميم فيها الياء وفي الياء ألف  
والسرى وضع حروف التهجى هو ان لا حرف الا وفيه ألف ويقرب  
من هذا قول من قال معناه القم بالله السليم الحكيم اذ جبريل مظهر  
العلم فهو اسمه العليم ومحمد مظهر الحكمة فهو اسمه  
الحكيم ومن هذا الظاهر معنى قول من قال تحت كل اسم

قوله والسر في وضع  
الح كذا في الاصل  
وهو محل نظره



من أسمائه تعالى أسماء بغير نهاية والعلم لا يتم ولا يكمل  
 الا اذا قرن بالفعل في عالم الحكمة الذي هو عالم الاسباب  
 والمسببات فيصير حكمة ومن ثم لا يحصل الاسلام بمجرد  
 قول لا اله الا الله الا اذا قرن بحمد رسول الله فمعنى الآية  
 انه ذلك الكتاب الموعود أي صورة الكل المومي اليها بكتاب  
 الجفر والجامعة المشتملة على كل شئ الموعود بأنه يكون مع المهتكم  
 في آخر الزمان لا يقرأه كما هو بالحقيقة الا هو والجفر لوح لقضاء  
 الذي هو عقل الكل والجامعة لوح القدر الذي هو نفس الكل  
 فعنى كتاب الجفر والجامعة المحتويان على كل ما كان ويكون كقولك  
 سورة البقرة وسورة الفل لا ريب فيه عند التحقيق بأنه الحق على  
 تقدير القول معناه بالحق الذي هو الكل من حيث هو كل لانه مبين  
 لذلك الكتاب الموعود على السنة الانبياء وفي كتبهم بأنه سيأتي كما  
 قال عيسى عليه السلام نحن فاتيكم بالتنزيل وأما التأويل فسيأتي به  
 الموهدي في آخر الزمان وحذف جواب القسم لدلالة ذلك الكتاب عليه  
 كما حذف في غير موضع من القرآن مثل الشمس والنازعات وغير ذلك  
 أي انا منزلون لذلك الكتاب الموعود في التوراة والانجيل بأن يكون مع  
 محمد حذف لدلالة قوله ذلك الكتاب عليه أي ذلك الكتاب المعالم في  
 العلم السابق الموعود في التوراة والانجيل حق بحيث لا مجال للريب  
 فيه هدى للمتقين أي هدى في نفسه للذين يتقون الرذائل  
 والحجب المانعة لقبول الحق فيه وأعلم ان الناس بحسب لعاقبة سبعة  
 أصناف لانهم اما سعداء واما أشقياء قال الله تعالى فمنهم شقي وسعيد  
 والأشقياء أصحاب الشمال والسعداء اما أصحاب اليمين واما الساجدون  
 المضطربون قال الله تعالى وكنتم ازواجا ثلاثا الآية وأصحاب الشمال اما  
 المضطربون الذين حق عليهم القول وهم أهل الظلمة والحجاب الكلي  
 المختوم على قلوبهم اذلا كما قال تعالى ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من

لا ريب فيه هدى للمتقين



الجن والانس الى آخر الآية وفي الحديث الرباني هؤلاء خلقتهم للنار  
 ولا اجمالى وأما المنافقون الذين كانوا مستعدين في الاصل قابلي للتوب  
 بحسب الفطرة والنشأة ولكن احتجبت قلوبهم بالثرين المستفاد من  
 اكتساب الرذائل وارثكاب المعاصي ومباشرة الاعمال البهيمة  
 والسبعية ومزاولة المكاييد الشيطانية حتى رسخت الهبات الفاسقة  
 والملكات المظلمة في نفوسهم وارثكمت على أفئدتهم فسبقوا  
 شاكين حيارى تائبين قد حبطت أعمالهم وانتكست رؤسهم فهم  
 أشد عذاباً وأسوأ حالاً من الفريق الاول لنا فامسكة استعدادهم  
 للحالهم والفريقان هم أهل الدنيا واصحاب اليمين أمّا أهل الفضل  
 والثواب الذين آمنوا وعملوا الصالحات للجنة راجين لها راضين بها  
 فوجدوا ما عملوا حاضراً على تفاوت درجاتهم ولكل درجات مما عملوا  
 ومنهم أهل الرحمة الباقيون على سلامة نفوسهم وصفاء قلوبهم  
 المتبقون درجات الجنة على حسب استعداداتهم من فضل ربهم  
 لا على حسب كمالاتهم من ميراث عملهم وأمّا أهل العفو الذين خلطوا  
 عملاً صالحاً وآخر سيئاً وهم قسمان المعفو عنهم رأساً لقوة اعتقادهم  
 وعدم رسوخ سيئاتهم لقلة مزاولتهم اياها أو لمكان توبتهم عنها  
 فأولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات والمعدون حيناً بحسب ما رسخ  
 فيهم من المعاصي حتى خلصوا عن درن ما كسبوا فنجوا وهم أهل  
 العدل والعقاب والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا  
 لكن الرحمة تتداركهم وثلاثتهم أهل الآخرة والسابقون أما يحبون  
 وأما محبوبون فالمحبون هم الذين جاهدوا في الله حق جهاده وانابوا  
 اليه حق انابته فهذه هم سبله والمحبوبون هم أهل العناية الازلية  
 الذين اجتباهم وهداهم الى صراط مستقيم والحنفان هما أهل الله  
 فالقرآن لبس هدى للفريق الاول من الاشقياء لامتناع قبولهم  
 للهداية لعدم استعدادهم ولا للشاني لزوال استعدادهم ومسخهم



وطئهم بالكلية بفساد اعتقادهم فهم أهل الخلود في النار  
 إلا ما شاء الله فبقى هدى الخمسة الأخيرة الذين يشملهم المتقون  
 والمحجوب يحتاج إلى هداية الكتاب بعد الجذب والوصول لسلكه  
 في الله لقوله تعالى بحبيبه كذلك لنثبت به فؤادك وقوله وكلا نقص  
 عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك والمحجوب يحتاج إليه قبل  
 الوصول والجذب وبعد لسلكه إلى الله وفي الله فعلى هذا  
 المتقون في هذا الموضع هم المستعدون الذين بقوا على فطرتهم  
 الأصلية ولم يتنواروا من الشرك والشك لصفاء قلوبهم وزكاء  
 نفوسهم وبقاء نورهم الفطري فلم ينقضوا عهد الله وهذه التقوى  
 مقدمة على الإيمان ولها مراتب أخرى متأخرة عنه كما سيأتي إن شاء  
 الله الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلوة أي بما غاب عنهم  
 الإيمان التقليدي أو التحقيق العلمي فإن الإيمان قسمان تقليدي  
 وتحقيقي والتحقيق قسمان استدلائي وكشفي وكلاهما ما واقف  
 على هذا العلم والغيب وما غير واقف والأول هو الايقان المسمي علم  
 اليقين والثاني أماعيني هو المشاهدة المسمي عين اليقين والماحية  
 وهو الشهود الذاتي المسمي حق اليقين والقسمان الآخرين لا يدخلان  
 تحت الإيمان بالغيب والإيمان بالغيب يستلزم الأعمال القلبية  
 التي هي التزكية وهي تطهير القلب عن الميل إلى السعادات  
 البدنية الخارجية الشاغلة عن أحوال السعادة الباقية فإن  
 السعادات ثلاث قلبية وبدنية وما حول البدن فالقلبية هي المعاني  
 والحكم والكمالات العلمية والعملية الخلقية والبدنية هي الصحة  
 والقوة والذات الجسمانية والشهوات الطبيعية وما حول البدن هي  
 الأموال والأسباب كما قال أمير المؤمنين عليه السلام إلا وإن من النعم  
 سعة المال وأفضل من سعة المال صحة الجسد تقوى القلب  
 ويجب الاحتراز عن الأوليين لأحراز الأخيرة المطلوبة بالزهد

الذين  
 يؤمنون بالغيب  
 ويقيمون  
 الصلوة



والعبادة فاقامة الصلاة ترك الزاحات البدنية وانتعاب الآلات  
الجسدية وهي أتم العبادات التي إذا وجدت لم يتأخر عنها البواني  
ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر اذ هي تحامل على البدن والنفس  
ومشقة فادحة عليهما وانفاق المال هو الاعراض عن السعادة  
الخارجية المحبوبة الى النفس المسمى بالزهد فان الانفاق ربما  
كان أشد عليها من بذل الروح للزوم الشح اياها ولم يكتف بالقدر الواجب  
فقال ومما رزقناهم ينفقون ليعتاد القلب ترك الفضول المالية  
بالجود والسخاء وبذل المال في وجوه المروآت والهبات والصدقات  
الغير الواجبة فيوقى شح نفسه وخصص الانفاق ببعض ما يرد من  
التبعية لئلا يقع في رذيلة التبذير يبدل القدر الضروري  
فيجوز فضيلة الجود الذي هو من باب التخلق باخلاق الله والذين  
يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك أي الايمان الحقيقي الشامل  
للاقسام الثلاثة المستلزم للأعمال القلبية التي هي التخلية وهي تفريش  
القلب بالحكم والمعارف المنزلة في الكتب الالهية والعلوم المتعلقة  
بحوال المعاد وأمور الآخرة وحقائق علم القدس ولهذا قال  
وبالآخرة هم يوقنون وأهل الآخرة الذين ما جاوزوا حد التزكية  
ولم يصلوا الى التخلية التي هي ميراثها لقوله عليه السلام من علم بما علم  
ورثه الله علم ما لم يعلم وأهل الله الموقنون الجامعون لها كلهم على  
هدى من ربهم اما اليه واما الى داره دار السلامة والفضل والثواب  
واللطف وهم أهل الفلاح لا غير اما من العقاب واما من الحجاب ولهذا  
قال أولئك أي الموصوفون بهذه الصفات المذكورة من التزكية  
والتخلية على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون لاجلها فضل  
هذه الذين يؤمنون مبتدأ والذين يؤمنون الثاني معطوف عليه  
وأولئك خبره ولو جعل صفة للمتقين لكان المراد بهم الكاملين  
في التقوى بعد الهداية وكان مجازا من باب تسمية الشيء بما سيؤول

ومما رزقناهم  
ينفقون • والذين يؤمنون بما  
أنزل اليك وما أنزل من قبلك  
وبالآخرة هم يوقنون أولئك  
على هدى من ربهم وأولئك  
هم المفلحون



إليه أن الذين كفروا إلى قوله عظيم هم الفريق الأول من الأشقياء  
 الذين هم أهل القهر لا الهى لا ينفع فيهم الأنداد ولا سبيل الخلاص  
 من النار أولئك حقت عليهم كلمة ربك لنهم لا يؤمنون وكذلك  
 حقت كلمة ربك على الذين كفروا أنهم أصحاب النار سددت  
 عليهم الطرق وأغلقت عليهم الأبواب إذا القلب هو المشعر الإلهي  
 الذي هو محل الإلهام فحبوا عنه بختمه والسمع والبصر هما  
 المشعران الانسيان أي الظاهران اللذان هما بابا الفهم والاعتبار  
 فحرموا عن جدواهما لا متناع نفوذ المعنى فيهما إلى القلب فلا سبيل  
 لهم في الباطن إلى العلم الذوقي الكشفي ولا في الظاهر إلى العلم  
 التعلمي والكسبي فحبسوا في سجون الظلمات فما أعظم عذابهم  
 ومن الناس من يقول آمنا هم الفريق الثاني من الأشقياء سلب  
 عنهم الإيمان مع ادعائهم بقولهم آمنا بالله لأن محل الإيمان  
 هو القلب لا اللسان قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا  
 ولما يدخل الإيمان في قلوبكم ومعنى قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر  
 ادعاء على التوحيد والمعاد اللذين هما أصل الدين وأساسه أي  
 لسانا من المشركين المحجوبين عن الحق وكلامنا أهل الكتاب المحجوبين  
 عن الدين والمعاد لأن اعتقاد أهل الكتاب في باب المعاد ليس مطابقا  
 للحق وأعلم أن الكفر هو الاحتجاب والتجانب عما عن الحق كما  
 للمشركين وأما عن الدين كما لأهل الكتاب والمحجوب عن الحق  
 محجوب عن الدين الذي هو طريق الوصول إليه ضرورة وأما المحجوب  
 عن الدين فقد لا يحجب عن الحق فهو كالأدعوار رفع الحجابين معا  
 فكأن بواب سلب الإيمان عن ذواتهم أي ليسوا بمؤمنين ماداموا  
 أيهم المخادعة استعمال الخدع من الجانبين وهو ظاهر الخيول استبطان  
 الشر ومخادعة الله مخادعة رسوله لقوله من يطع الرسول فقد أطاع  
 الله وقوله وما رميت إلا أن يقرئ الله ربه ولا أنه جديبه

\*  
 أن الذين  
 كفروا سواء عليهم  
 أأنذرتهم أم لم تنذهم  
 يؤمنون ٥ ختم الله على قلوبهم  
 لي سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة  
 هم عن آيات عظيم ٥ ومن الناس  
 يقول آمنا بالله وباليوم  
 الآخر وما هم بمؤمنين ٥  
 دعون الله والذين آمنوا  
 وما يخذعون  
 إلا أنفسهم  
 وما  
 يشعرون



وقد ورد في الحديث لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فإذا  
 أحببته كنت سمعه الذي به يسمع وبصره الذي به يبصر ولسانه  
 الذي به يتكلم ويده الذي بها يبطش ورجله الذي بها يمشي  
 فخذ اعوام لله وللمؤمنين اظهار الايمان والمحبة واستبطن الكفر  
 والعداوة وخداع الله والمؤمنين اياهم مسالمتهم واجراء احكام الاسلام  
 عليهم بحسن الدماء وحسن الاموال وغير ذلك واذا خار العذاب الاليم  
 والمال الوخيم وسوء المغبة لهم وخزيهم في الدنيا لاقتضاهم باخباره تعالى  
 وبالحج عن حالهم لكن الفرق بين الخداعين ان خداعهم لا يفتح الا في  
 أنفسهم باهلاكها وتحسينها وايراثها الويال والنكال بازدياد  
 الظلمة والكفر والتفان واجتماع اسباب الهلكة والبعد والشقاء  
 عليها وخداع الله يؤثروهم ابلغ تاثير ويوقعهم أشد ايباق كقوله تعالى  
 ومكرنا ومكر الله والله خير الماكرين وهم من غاية تعمقهم  
 في جهلهم لا يحسون بذلك الامر الظاهر في قلوبهم مرض  
 اى شك ونفاق تنكير المرض وايراد الجملة الظرفية اشارة الى عرض  
 المرض واستقراره ورسوخه فيها كما أشرفنا اليه في التقسيم الاتفال  
 قلوبهم مرضى أو موتى فزادهم الله مرضا أى أخرق قلوبهم وحسد  
 وغلا باعلاء كلمة الدين ونصرة الرسول والمؤمنين والذات كلها  
 امراض القلوب لانها أسباب ضعفها واقتها في أفعالها الخاصة  
 وهلاكها في العاقبة وفرق بين العذابين بالالام للمنافقين  
 والعظم للكافرين لان عذاب المطرودين في الازل أعظم فلا يجدون  
 شدة ألمه لعدم صفاء ادراك قلوبهم كحال العضو الميت والفلوج  
 والمخدل بالنسبة الى ما يجري عليه من القطع والكى وغير ذلك  
 من الآلام وأما المنافقون فليثبوت اشتدادهم في الاصل وبقاء  
 ادراكهم يجدون شدة الالام فلا جرهم كان عذابهم مؤلما مسببا  
 عن المرض العارض المزمن الذي هو الكذب ولو احقه \* ولذا فهو اعز

\*

في قلوبهم مرض

فزادهم الله مرضا ولهم عذاب  
 أليم بما كانوا يكذبون واذا  
 قيل لهم لا تفسدوا في الارض

\*



الافساد في الارض أي في الجهة السفلية التي هي النفوس وما  
يتعلق بها من المصالح بتكدير النفوس وتجهيز الفتن والحروب  
والعداوة والبغضاء بين الناس أنكر وأوبى الغوا في أثبات الاصلاح  
لأنفسهم اذ يرون الصلاح في تحصيل المعاش وتيسير أسبابه وتنظيم  
أموال الدنيا لأنفسهم خاصة لتوغلهم في محبة الدنيا وانعماءهم  
في اللذات البدنية واحتياجهم بالمنافع الجرتية والملاذ المحسنة  
عن المصالح العامة الكلية والذات العقلية وبذلك يتيسر  
مرادهم ويتسهل مطلوبهم وهم لا يحسون بافسادهم المدرك بالحس ولذا  
دعوا الى الايمان الحقيقي كايان فقراء المسلمين والصعاليك المجترئين  
سفهوهم لكان تركهم لحطام الدنيا وعراضهم عن متاعها ولذا اتها  
وطيبتاتها الزهدهم الحقيقي اذ قصارى هومهم وقصوى مقاصد  
عقولهم الاسيرة في قيد الهوى المشوبة بالوهم المؤدية لهم الى الرد  
هي تلك اللذات يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم  
غافلون ولا يعلمون ان غاية السفه هو اختيار الفاني الاخس على  
الباقى الاشرف وفرق بين الفاصلتين بالشعور والعلم لان تأثير  
خداعهم في أنفسهم وافسادهم في الارض أمر بين كالحسوس وأما  
ترجيح نعيم الآخرة على نعيم الدنيا المستلزم للفرق بين السفه  
والحكمة فأمر استدلالى عقلى صرف واذا القوا الذين آمنوا  
حكاية لنفاقهم اللازم لحصول استعدادين فيهم الفطري النوري  
الضعيف المغلوب القريب من الانطفاء الذي فاسبوا به المؤمنين  
والكسبي الظلماني القوي الغالب الذي تألفوا به الكفار اذ لو لم  
يكن فيهم أدنى نور لم يقدر واعلى مخالطة المؤمنين ومصاحبتهم أصلا  
كغيرهم من الكفار لتنافى الضرورى بين النور والظلمة من جميع  
الوجوه والشيطان فيعال من الشطون الذي هو البعد شياطينهم  
المتعمقون في البعد وهم المطرودون وزواؤهم البالغون في النفاق

✽

قالوا انما نحن  
مصلحون ألا انهم  
مهم المفسدون ولكن لا  
يشعرون واذا قيل لهم  
ماتوا كما آمن الناس قالوا انهم  
كما آمن السفهاء ألا انهم  
مهم السفهاء ولكن لا يعلمون  
اذ القوا الذين آمنوا قالوا  
آمنوا واذا خلوا الى  
شياطينهم

✽



واستهزأوهم بالمؤمنين يدل على ضعف جهة النور وقوة جهة الظلمة  
 فيهم لذلك المستخف بالشئ هو الذي يجد ذلك الشئ في نفسه خفيفا  
 قليل الوزن والقدر فهم يستخفون الثورانيين بخفة النور عندهم اذ  
 بالنور يعرف قدر النور وبرهان الظلمة فيهم او والى الكفار والفوهم  
 الله يستهزئ بهم أى يستخفهم لان الجهة التي هم بها ناسبوا  
 الحضرة الالهية فهم خفيفة ضعيفة بقدر ما فئدت فيهم الجهة  
 الالهية ثنوا عند أنفسهم كما أن المؤمنين بقدر ما فئدت فيهم أينيتهم  
 النفسانية وجدوا عند الله شتان بين المرتبتين ويمدحهم في ظلهم  
 البهيمية والسبعية التي هي الصفات الشيطانية والنفسانية تهية  
 موادها وأسبابها التي هي مشتهياتهم ومستلذاتهم وأموالهم  
 ومعاشهم من الدنيا التي اختاروا لها هواهم في حالة كونهم محتيرين  
 في طغيانهم يعمهون والعمه عى القلب وطغيانهم التعدي عن  
 حدهم الذي كان ينبغي أن يكونوا عليه وذلك الحد هو الصدر أى  
 وجه القلب الذي يلي النفس كما أن القواد وجهه الذي يلي الروح  
 فانه متوسط بينهما ووجهين اليهما والوقوف على ذلك الحد هو  
 التعبد بأمر الله تعالى ونواهيه مع التوجه اليه طلبا للتقوى ليستنير  
 ذلك الوجه فتتقرب به النفس كما أن الوقوف على الحد الآخر هو تعلق  
 المعارف والعلوم والحقائق والحكم والشرائع الالهية  
 لتنقش بها الصدر فتترتب به النفس فالطغيان هو الانهماك  
 في الصفات النفسانية البهيمية والسبعية والشيطانية واستبلاؤها  
 على القلب ليسود ويغى فتتكدر الروح أولئك الذين اشتروا  
 الضلالة بالهدى أى الظلمة الاحتجاب عن طريق الحق الذي هو  
 الدين أو عن الحق فان الضلالة تنقسم بازاء الهداية بالنور  
 الاستعدادي الاصلى فمأربحت تجارتهم اذ كان رأس مالهم  
 من عالم النور وبالبقاء ابكت رابة ما ينافس من النور الفيني

قالوا اننا معكم انما نحن  
 مستهزؤون الله يستهزئ  
 بهم ويمدحهم في طغيانهم يعمهون  
 أولئك الذين اشتروا الضلالة  
 بالهدى فمأربحت تجارتهم



الكمال بالعلوم والاعمال والحكم والمعارف والاخلاق والملكات الفاضلة  
 فيصيرون أغنياء في الحقيقة مستحقين للقرب والكرامة  
 والتعظيم والوجاهة عند الله فمما يحو بكسبها وضاعت الهداية  
 الأصلية التي كانت بضاعتهم وداس مالهم بآلة استعدادهم  
 وتكدير قلوبهم بالربن للوجوب للحجاب والحرمات الأبدية فحسروا بالخسران  
 الترمدي أعاذنا الله من ذلك مثلهم أي صفتهم في النفاق  
 كصفة المستوقد للاضاءة الذي إذا أضئت ما حوله من الاشياء  
 القريبة منه خمدت ناره وبقي مختبئاً إلا أن نور استعدادهم بمنزلة النار  
 الموقدة واضاءتها ما حولهم هي اهتدأؤهم إلى مصالح معاشهم  
 القريبة منهم دون مصالح المعاد البعيدة بالنسبة اليهم وصحبة  
 المؤمنين وموافقتهم في الظاهر وخودها سريعاً انطفاء نورهم الاستعداد  
 وسرعة زوال ما تمتعوا به من دنياهم ووشك انقضائه ذهب الله  
 بنورهم الاستعدادي بمدادهم في الظناني وخلاهم بحجوبين  
 عن التوفيق في ظلمات صفات النفس لا يبصرون ببصر القلب  
 وجه الخوج ولا ما ينفعهم من المعارف كن تنطفئ ناره وهو في تيه بين  
 أشغال وأسباب صم بكم عي بالحقيقة لاحتجاب قلوبهم عن نور  
 العقل الذي به تسمع الحق وتنطق به وتراه وفي الظاهر لعدم فوائدها  
 لانسداد الطرق من تلك المشاعر إلى القلب لمكان الحجاب فلم يصل  
 إليها نور القلب ليحتضن فوائدها ولم ترد مدركاتها على القلب  
 ليفهموا ويعتبروا فهم لا يرجعون إلى الله لوجود السددين  
 المضروبين على قلوبهم المذكورين في قوله وجعلنا من بين أيديهم  
 سدّاً ومن خلفهم سدّاً وفائدة التشبيه تصوير المعقول بصورة  
 المحسوس ليتمثل في نفوس العامة ثم شبههم ثانياً بقوم أصابهم  
 مطر فيه ظلمات ورعد وبرق فالطر هو نزول الوحي والهي وصول المداد  
 الرحمة اليهم ببركة صحبة المؤمنين وبقيّة استعدادهم مما يفيد قلوبهم

وما كانوا

مهتدين مثلهم

مثل الذي استوقد ناراً فلما

ضاءت ما حوله ذهب الله

بنورهم وتركهم في ظلمات

لا يبصرون صم بكم عي فهم

لا يرجعون أو كصيب

من السماء



أدنى لبن وحصول النعم الظاهرة لهم بموافقتهم في الظاهر والظلمات  
هي الصفات النفسانية والشكوك الخيالية والوهية والوساوس  
الشیطانية بما تحيرهم وتوحشهم والرتعد هو التهديد بالآلهة الوعيد  
القهرى الوارد في القرآن والآيات والآثار المسموعة والمشاهدة  
مما يخوفهم فيفيد أدنى انكسار لقلوبهم الطاغية وانهمزام  
لنفوسهم الآبية والبرق هو اللوامع النورية والثبتهات الروحية  
عند سماع الوعد وتذكير الآلاء والنعماء مما يطعمهم ويرجيهم  
فيفيدهم أدنى شوق وميل إلى الاجابة ومعنى يجعلون  
أصابهم في إذا أنهم من الصواعق حذر الموت يتشاغلون عن  
الفهم باللهى والملاعب عن سماع آيات الوعيد ولكي لا ينجح  
فيهم فيقطعهم عن اللذات الطبيعية بهم الآخرة اذا لا تقطاع عن  
اللذات الحسية هو موتهم والله قادر عليهم قاطع اياهم عن تلك  
اللذات المألوفة بالموت الطبيعي قدرة المحيط بالشيء الذي لا يفوقه  
منه فلا فائدة لحذرهم يكاد البرق أى اللامع النورى ينطفئ  
أبصارهم أى عقولهم المحجبة بالنعاس عن نور الهداية والكشف  
اذا العقل بصو القلب كلما أضاء لهم مشوافيه أى ترقوا وتروا  
من قبول الحق والهدى واذا اظلم عليهم قاموا أى ثبتوا على حيرتهم  
في ظلمتهم ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم لطمس أفهامهم  
وعقولهم ومخافوا استعدادهم كالفرق الاقل فلم يتأثروا بسماع  
الوحى اصلا ان الله على كل شيء قدير الشئ الموجود الخارجى  
الواجب والممكن والموجود الذهبى الممكن والممتنع اذا لا شئ هو  
المعدوم الصرف الذي ليس في الذهن ولا في الخارج لكن تعلق  
القدرة به خصه بالممكن وأخرج عنه الواجب والممتنع بدليل  
العقل هذا آخر الكلام في الاصناف السبعة على سبيل الاجمال الفصل  
بين فريقى الاشقياء وأرج ذكر الفريق الاول وأعرض عنهم اذا الكلام

فيه

ظلمات ورعد وبرق يجعلون  
أصابهم في إذا أنهم من  
الصواعق حذر الموت والله  
محيط بالكافرين يكاد البرق  
ينطفئ أبصارهم كلما  
أضاء لهم مشوافيه واذا  
اظلم عليهم قاموا ولو شاء الله  
لذهب بسمعهم وأبصارهم  
ان الله على كل شيء

قدير

\*



فيهم لا يجدى وبالغ في ذكر الفريق الثاني مودتهم وتعبيدهم وتبجح  
صورة حالهم وتهديدهم وإيعادهم وتبجحين سيرهم وعاداتهم  
لا مكان قبولهم للهداية وزوال مرضهم العارض واشتعال نور قلوبهم  
بمدد التوفيق الإلهي عسى التقريع يكسر أعواد شكائهم  
والتوبيخ يقلع أصول رذائلهم فتزكي بواطنهم وتتورق قلوبهم  
بنور الإرادة فيسلكوا طريق الحق ولعل موادعة المؤمنين وملاطفتهم  
أيامهم ومجالستهم معهم تستميل طباعهم فتضيئ فيهم محبة ما وشوقا  
تلين به قلوبهم إلى ذكر الله وتنقاد به نفوسهم لا مرا الله فيتوبوا  
ويصلحوا كما قال الله تعالى إن المنافقين في الدرك الأسفل من  
النار ولن تجد لهم نصيرا إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بأبواب  
وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤتي الله المؤمنين أجرا  
عظيما **يا أيها الناس** ثم تفرغ من ذكر السعداء والاشقياء دعاهم  
إلى التوحيد وأول مراتب التوحيد توحيد الأفعال فلهذا علق  
العبودية بالربوبية ليستأنسوا برؤية النعمة فيجوه كما قال فخلقت  
الخلق وتجببت إليهم بالنعم فيشكروه بازائها إذا العباد شكر فلا تكون  
إلا في مقابلة النعمة وخصص بربوبيته بهم ليخصوا لعبادتهم به وقصد  
رفع الحجاب الأول من الحجب الثلاثة التي هي حجب الأفعال الصفات  
والذات ببيان تجلي الأفعال لأن الخلق في الثلاثة كلهم محجوبون  
عن الحق بالكون مطلقا فنسب إنشاءهم وإنشاء ما توقف عليه  
وجودهم من المبادي والأسباب والشرائط كن قبلهم من الآباء  
والآلهات وجعل الأرض فراشا لهم لتكون مقرهم ومسكنهم وجعل  
السماء بناء لتظلمهم وأنزل الماء من السماء وأخرج النبات به من  
الأرض ليكون رزقا لهم أي نفسه لهم يتقون نسبة الفعل إلى  
غيره فيتزهون عن الشريك في الأفعال عند مشاهدة جميع ما رآه  
ولهذا ذكر نتيجة هذه المقدمات بالبناء فقال **فلا تجعلوا لله أندادا**

\*

يا أيها

الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم  
والذين من قبلكم لعلكم تتقون  
الذي جعل لكم الأرض فراشا  
والسماء بناء وأنزل من السماء  
ماء فأخرج به من الثمرات رزقا  
لكم فلا تجعلوا لله

أندادا

\*



وأنتم تعلمون ما ذكرنا من المقدمات كأنه قال هو الذي فعل هذه  
الافعال فلا تتحق العبادة الا له ولا تنبغي أن تجعل لغيره فلا تتجاولوا له  
ند ان نسبة الفعل اليه فيستحق أن يعبد عندكم فتعبدوه مع علمكم  
بهذا فعبادتهم انما هي للصانع وربهم هو المتجلي في صورة الصنع اذ كل  
عابد لا يعبد الا ما يعرفه ولا يعرف الله الا بقدر ما وجد من الاثر  
في نفسه وهم ما وجدوا الا الفاعل المختار فعبدوه وغاية هذه  
العبادة الوصول الى الجنة التي هي كمال عالم الافعال فانه مهبطهم  
اراضي نفوسهم وبنى عليها سموات ارضهم وانزل من تلك السموات  
ماء علم توحيد الافعال فاخرج به من تلك الارض نبات الاستسلام  
والاعمال والطاعات والاخلاق الحسنة ليرزق قلوبهم منها  
ثمرات الايقان والاحوال والمقامات كالصبر والشكر والتوكل ولما  
اثبت التوحيد استدلل على اثبات النبوة ليصح بهما الاسلام فانه لا يصح  
الا بشهادتين لان مجرد التوحيد هو الاحتجاب بالجمع عن التفصيل  
وهو محض الجبر المؤدي الى الزندقة والاباحة ومجرد اسناد الفعل  
والقول الى الرسول احتجاب بالتفصيل عن الجمع الذي هو صرف  
القدر المؤدي الى المجوسية والشوية والاسلام طريق بينهما بالجمع  
بين قولنا لا اله الا الله وبين قولنا محمد رسول الله واعتقاد مظهرية  
لافعاله تعالى فان افعال الخلق بالنسبة الى افعال الحق كالجسد  
بالنسبة الى الروح فكما ان مصدر الفعل هو الروح ولا يتم الا بالجسد  
فكذلك مبدئ الفعل هو الحق ولا يظهر الا بالخلق ولا بد من الرسالة  
لان الخلق بسبب احتجابهم وبعدهم عن الحق لا يمكنهم تلقي المعارف  
من ربهم فيجب وجود واسطة يجانس بروحه الشاهدة للحق  
الحضرة الالهية وبنفسه المخالطة للخلق الرتبة البشرية ليتلقى  
قلبه من روحه الكلمات الربانية ويلقى الى نفسه القدسية ويقبل منه  
الخلق برابطة الجنسية فقال وان كنتم في ريب مما نزلنا أي في تنزيلنا على

وأنتم  
تعلمون وان كنتم  
في ريب مما نزلنا  
على عبدنا  
✽



محمد فتشكروا في حقبة بنوته فروز واقواكم البشرية وأحرزوا  
 عقولكم المحتكة بالقياس المحجوبة عن نور الهداية وافكاركم الدرية  
 بتوكيب الكلام ونظم المعاني وأنتم ومن حضركم من أبناء جنسكم  
 هل تقدرون على الاتيان بسورة أي طائفة من الكلام مثله ان كنتم  
 صادقين في نسبتة الى محمد فان لم تفعلوا فاذعنوا واسلموا وآمنوا  
 وأتركوا العناد المفضي بهم الى النار فخذف الملزوم الذي هو الايمان  
 أو الاسلام واقام لازم الذي هو اتقاء النار مقامه ليكون أدل على  
 ان الانكار موجب لدخول النار وحصول العذاب لهم وقوله ولن  
 تفعلوا اعتراض على طريق الاخبار بالغيب للعلم بامتناع عقول  
 المحجوبين عن مثله والمراد بالنار احراقهم بثورة نفوسهم وشرط طبايعهم  
 المصروفة عن الروح القدس والروحاني والنسيم الذوقي والرحماني  
 المحرومة عن لذة برد اليقين وسلامة دار القرار المقطوعة بالمالوفات  
 الحسية واللذات البدنية الممنوعة بما ضويت به وألفت  
 مع بقاء حنينها اليه ولها ورسوم هيئات تتعلق بالامور السفلية  
 ومحبة الاجساد الارضية فيها التي هي سبب استيقاد نيرانها ولهذا  
 قال وقودها الناس والحجارة أي الامور الجاسية السفلية  
 الصامتة التي تعلقوا بها بالمحبة فرسخت صورها في أنفسهم وسجنت  
 نفوسهم بميلهم اليها كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء يحب  
 مع من أحب حتى لو أحب أحدكم حجرا حشر معه وكيف لا وقد ركزت  
 صورته في نفسه بالمحبة بحيث صار صورة قلبه صورته وأعلم ان  
 حرارة النار تابعة لصورته النوعية التي هي روحانية وملكوتها  
 والاساوت ساثر الاجسام في خواصها وتلك الروحانية شر من نار  
 قهر الله المعنوية بعد تنزلها في مراتب كثيرة كتزلها في مرتبة  
 النفس بثورة الغضب اذ بها تؤثر ثورة الغضب في احراق الاخلاق  
 ما لا تؤثر النار في المحطب ومن هذا يعلم ان كل مسخن لا يجب أن

فأقرب سورة

من مثله وادعوا شهداءكم  
 من دون الله ان كنتم  
 صادقين فان لم تفعلوا  
 ولن تفعلوا فاتقوا النار التي  
 وقودها الناس  
 والحجارة



يكون جارا واذا كانت النوا والجسمانية أثرا للنار الروحانية فلا جرح  
 ان ايلامها أشد وادوم من ايلام هذه النار كيف وكل قوة جسمانية  
 متناهية دون القوى الروحانية ولهذا المعنى يقال ان نار جهنم  
 غسلت بالماء سبعين مرة ثم أنزلت الى الدنيا ليكر الانقلاء بها  
 أعدت للكافرين المحبوبين عن الدين لا تقطاعهم دون مرادهم ويشي  
 الذين آمنوا بالصانع وعملوا ما يصلحهم للجنة بمقتضى علمهم بتوحيد  
 الافعال ان لهم مراد انهم ومشتبهياتهم فوق ما تصوروا وتمنوا للتكبر  
 الجنة والجنات التجارية من تحتها الانهار ابرى أطيب ما يكون  
 من مقام والدوا حلى ما يكون من مرام لاهل الدنيا وهي لنفوسهم من  
 جنس جنات الدنيا واصفى منها بحسب المعاد الجسماني فانه حق  
 كما ستعلم كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل  
 في الدنيا فانها ما لو فهم وأقوا بالرزق متشابهها ولقلوبهم  
 هي مقاماتهم كالتوكل مثلا وروضات عالم القدوس التي تنشأ  
 من كل مرتبة منها أنهار علوم تنفع السالكين وتنفع حلة المتعطين  
 المشتاقين والثمرات هي الحكم والمعارف وقولهم هذا الذي رزقنا  
 من قبل اشارة الى ان تلك العلوم والحكم كانت ثابتة للقلوب حالة  
 التجرد فاحتجبت عنها بالتوغل في الامور الطبيعية عند التعلق  
 ففسدتها ثم تذكرت حين تجردت عن ملابستها لقوله عليه الصلاة  
 والسلام الحكمة ضالة المؤمن والا زواج لنفوسهم الحور العين  
 المطهرة عن الطمث والفواحش ولقلوبهم النفوس القدسية  
 المطهرة عن دنس الطبائع وكدر العناصر ولاجنة لارواحهم  
 لاحتياهم عن المشاهدة ان الله لا يستحي لا يمتنع امتناع  
 المستحي أن يضرب مثلا تابعوضة فما فوقها اذا الكافر عنده أخقر من  
 بعوضة والدنيا من جناحها كما نطق به الحديث أنه الحق من بهم  
 لمناسبة المثل به المثل له وما يضل به الا الفاسقين الذين

أعدت  
 للكافرين ويشي الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات أن لهم جنات  
 تجري من تحتها الانهار كلما  
 رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا  
 هذا الذي رزقنا من قبل  
 وأتوا به متشابهها ولهم فيها  
 أزواج مطهرة وهم فيها خالدون  
 ان الله لا يستحي أن يضرب  
 مثلا ما بعوضة فما فوقها  
 فأما الذين آمنوا فإني يعلمون  
 أنه الحق من ربهم وأما الذين  
 كفروا فيقولون ماذا  
 أراد الله بهذا مثلا يضل  
 به كثيرا ويهدي  
 به كثيرا وما يضل به  
 الا الفاسقين

قوله  
 ولقلوبهم الخ كذا  
 في الاصل وظاهر أن  
 فيه سقطا  
 وليجرا هـ  
 مصححه



تخرجوا من مقام القلب إلى مقام النفس ومن طاعة الرحمن إلى طاعة الشيطان  
 وهم الفريق الثاني من الأشقياء لا الفريق الأول فانهم ضالون  
 في نفس الامر على أي حال كان لابه ولا بسبب آخر وأضلأ لهم  
 به مسبب عن فسقهم في الحقيقة اذ ترتيب الحكم على الوصف  
 يشعرا لعلية وهي زيادة عنادهم وانكارهم وحقدهم وغلبة  
 صفات نفوسهم على قلوبهم بورد القرآن فيزيدهم بعدا وظلمة  
 على ظلمة الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه هو الذي أشار  
 اليه في قوله واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم  
 وأشهدهم على أنفسهم الست بربكم قالوا بلى وقد ورد في الحديث  
 ان الله تعالى مسح ظهر آدم بيده وأخرج ذريته منه كهيئة الذر  
 الحديث فيد الله هو العقل الاقدس والروح الاول الذي هو روح  
 العالم المسمى بيمين الرحمن و آدم هو النفس الناطقة الكلية التي هي  
 قلب العالم ومسحه ظهره تأثير العقل فيها وتنويره اياها بنوره بالاتصال  
 الروحاني واخراج ذريته منه ايجاد النفوس الشخصية الجزئية  
 التي كانت فيها بالقوة واخراجها الى الفعل وعهد الله اليهم بقوله  
 ألت بربكم ابداع علم التوحيد في ذواتهم وميثاق ذلك العهد كن  
 ادلة التوحيد في عقولهم والزام ذلك العلم اياهم وجعله من اللوازم  
 الذاتية لهم بحيث اذا تجردوا عن الصفات النفسانية والغواشي  
 الجسمانية تبين لهم ذلك وأنكشف عليهم أظهر شيء وأبينه وهو  
 أشهادهم على أنفسهم لكون ذلك العلم ضروريا حينئذ واجبا لهم لذلك  
 بقولهم بلى قولهم الذاتي له ونقض ذلك العهد انهما كهم في الذات  
 البدنية والغواشي الطبيعية وتعبد لهم لهواهم وشهواتهم بحيث  
 احتجبوا بها عن وحدة الله وتعبدوه وقطعهم ما أمر الله بوصله  
 اعراضهم عن اتصال روح القدس والعبادى العالية والارواح  
 السماوية التي هي الملاء الاعلى وسكان الحضرة الالهية من أهل

الذين  
 ينقضون عهد الله  
 من بعد ميثاقه ويقطعون  
 ما أمر الله به أن يوصل  
 ويفسدون في الارض  
 أولئك هم  
 الخاسرون



الجبروت والملوك الذين يجافونهم بذواتهم وصفاتهم وهم أهل  
قرايتهم الحقيقية ورجعهم الظاهر إلى أمور بوصله حقيقة بتوجههم  
إلى العالم السفلي ومحبتهم للجواهر الفاسقة المظلمة وعشقهم و  
شغفهم بالأمور الخسيسة الفانية ولهذا قال عليه الصلاة والسلام  
إن الله يحب معالي الأمور وأشرافها ويبغض سفاسفها اذ كلما كان  
مطلوب النفس أخس كانت عن العالم الشريف أبعد

ضروب الناس عشاق ضروباً فاغدرهم أشقهم جيوباً  
وقدم تفسير الفساد في الأرض والخسران الذي هو تضييع الجوهر  
النوري الباقي لأجل الظلماني الفاني كيف تكفرون بالله أي على  
أي حال تجبون عنه و الحال انكم كنتم أمواتاً نطفنا في أصلاب  
آبائكم فاحياكم أي لم لا تستدلون بالخلق على الخالق ثم عيتمكم  
بالموت الطبيعي ثم يحييكم بالبعث اذ الأول معلوم بالمشاهدة  
والثاني بالاستدلال عليه بالانشاء الأول ثم اليه ترجعون

للجأزة أو ثم عيتمكم عن أنفسكم بالموت الإرادي الذي هو الفناء  
في الوحدة ثم يحييكم بالحياة الحقيقية التي هي لبقاء بعد الفناء بالوجود  
الوهاب الحقاني ثم اليه ترجعون للمشاهدة ان كانت الوحدة وحدة الصفات  
أو الشهود ان كانت وحدة الذات هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً  
أي البهجة السفلية التي هي العالم العنصري جميعاً لكونها مبادي  
خلقكم ومواد وجودكم وبقاؤكم ثم استوى أي قصد قصد استواء  
إلى البهجة العلوية وشم للتفاوت بين الجهتين والايجادين  
الابداعي والتكويني لا للتراخي بين الزمانين ليلزم تقدم خلق  
الأرض على السماء فعدلهن سبع سموات بحسب ما تراه العامة  
اذ الثامن والتاسع هو الكرسي والعرش الظاهران والحقيقة ان البهجة  
السفلية هي العالم الجسماني كالبدن وأعضائه لدنور بقية بالنسبة  
إلى العالم الروحاني الذي هو البهجة العلوية المعبر عنها بالسماء وشم للتفاوت

كيف تكفرون

بالله وكنتم أمواتاً فاحياكم ثم  
يميتكم ثم يحييكم ثم إليه  
ترجعون هو الذي خلق لكم  
ما في الأرض جميعاً ثم استوى  
إلى السماء فسوثنهن سبع  
سموات وهو بكل شيء  
عليم

\*



بين الخلق والامر وسواهن سبع سموات اشارة الى مراتب  
عالم الروحانيات فالاول هو عالم الملكوت الارضية والقوى  
النفسانية والجن والثاني عالم النفس والثالث عالم القلب والرابع  
عالم العقل والخامس عالم الشر والسادس عالم الروح والسابع عالم الخفاء  
الذي هو الشر الروحي غير الشر القلبي والى هذا اشار أمير المؤمنين  
عليه السلام بقوله سلوني عن طرق السماء فاني أعلم بها من طرق  
الارض وطرقها الاحوال والمقامات كالزهد والتوكل والرضا  
وأمثالها وأعلم ان العقل باصطلاح الحكمة هو الروح بأصطلاح  
أهل التصوف والذي سميناه ههنا بالعقل على اصطلاح المتصوفة  
هو القوة العاقلة التي للنفس الناطقة عند الحكماء ولهذا قالت  
المتصوفة العقل هو موضع صقيل من القلب متنور بنور الروح  
والقلب هو النفس الناطقة فاحفظه لئلا يتشوش الفهم  
بأختلاف الاصطلاح وأذ قال ربك للملائكة اذ اشارة الى السموات  
الذي هو من الازل الى الابد والقول هو القاء معنى تعلق مشيئة الله  
تعالى بامجاد آدم في الذوات القدسية الجبروتية التي هي الملائكة  
المقربون والارواح المجردة والملكوتية التي هي النفوس السماوية  
اذ كل ما يحدث في عالم الكون له صورة قبل التكوين في عالم الروح  
الذي هو عالم القضاء السابق ثم في عالم القلب الذي هو قلب العالم  
المسمى بالوح المحفوظ ثم في عالم النفس أي نفس العالم الذي هو لوح  
المحو والاشبات المعبر عنه بالسماء الدنيا في التنزيل كما قال تعالى وان  
من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم فذلك قوله  
تعالى للملائكة اني جاعل في الارض خليفة واعتبر بحالك في نفسك  
فان كل ما يظهر على جوارحك التي هي عالم كونك وشهادتك من القول  
والفعل له وجود في روعك التي هي ما وراء غيب غيبك ثم في  
غيب غيبك ثم في نفسك التي هي غيبك الادنى وسمائك الدنيا ثم يظهر على

واذ قال  
ربك للملائكة  
اني جاعل في الارض  
خليفة



جوارحك والجعل أعم من الإبداع والتكوين فلم يقل خالق لأن  
الإنسان مركب من العالمين خليفة يتخلق باخلاقي يتصف  
بأوصافي وينفذ أمري ويسوس خلقي ويدبر أمرهم ويضبط نظامهم  
ويدعوهم إلى طاعتي وانكار الملائكة بقولهم أتعلم فيها من  
يفسد فيها ويسفك الدماء وتعريضهم بأولويتهم لذلك  
بقولهم ونحن نسبح بحمداك ونقدس لك هو احتجاجهم عن ظهور  
معنى الألوهية والأوصاف الربانية فيه التي هي من خواص الهيئة  
الاجتماعية والتركيب الجامع للعالمين الحاصل لما في الكونين علمهم  
بصدور الأفعال البهيمية التي هي لافساد في الأرض والسبعية  
المعبر عنها بسفك الدماء اللتين هما من خواص قوة الشهوة و  
الغضب الضروري وجودهما في تعلق الروح بالبدن وبزاهية  
ذواتهم وتقديس نفوسهم عن ذلك اذ كل طبقة من الملائكة المقدسة  
تطلع على ما تحتها وما في أنفسها ولا تطلع على ما فوقها فهي تعلم أنه  
لا بد في تعلق الروح العلوي النوراني بالبدن السفلي الظلاني  
من واسطة تناسب الروح من وجهه وتناسب الجسم من وجهه هي  
النفوس وهي ماوى كل شر ومنبع كل فساد ولا تعلم ان الجمعية الانسانية  
جالبة للنور الالهي الذي هو سر أني أعلم ما لا تعلمون والفرق بين  
التسبيح والتقديس أن التسبيح هو التنزيه عن الشريك والعجز  
والنقص والتقديس هو التنزيه عن التعلق بالحل وقبول الانفعال  
وشوائب الاسكان والتعبد في ذاته وصفاته وكون شئ من كلالته  
بالقوة فالتقديس أخص اذ كل مقدس مسبح وليس كل مسبح  
مقدس فالملائكة المقربون الذين هم الارواح المجردة بجزئهم وجزئهم  
احتجاجهم عن نور ربهم وقهرهم ما تحتهم بافاضة النور عليهم فانهم  
في غيرهم وكون جميع كالاتهم بالفعل مقدسون غيرهم من الملائكة  
السماوية والارضية مسبحون ببساطة ذواتهم وخواص أفعالهم

قالوا أتعلم فيها  
من يفسد فيها ويسفك  
الدماء ونحن نسبح بحمداك  
ونقدس لك قال اني أعلم  
ما لا تعلمون



وكما لا تتم وعلم آدم الاسماء كلها أي ألقى في قلبه خواص الاشياء  
التي تعرف بها هي ومنافعها ومضارها ثم عرضهم أي عرض  
مسمياتها على الملائكة بشهودهم البنية الانسانية ومراقبتهم  
لآدم في التنزيل ومعنى قوله فقال أنبؤني بأسماء هؤلاء ان كنتم  
صادقين ارادته لانتعاشهم ببعض معلومات الانسان باقتضاء  
التركيب الانساني وقاذي محسوساته ومعلوماته المتنوعة منها و  
الحادثة فيه بخاصية التركيب والهيئة الاجتماعية الى ذواتهم  
بعد ما لم تكن اذ علومهم تابعة لعلمه وهو معنى افحامهم وتعلق ارادته  
بذلك أمر آدم بالانبياء اذ جميع القوى الانسانية والملائكة التي يحضره  
تنتعش بما لا تنتعش هي في غير ذلك المحل وهو معنى انبياء آدم اياهم  
ومعنى قوله قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا أنت العليم الحكيم  
شهادة وجوداتهم بالدلالة والسنة الحال على قصورهم عن الكمالات  
الانسانية وتخلفهم عن شأوها وبتنزيه الله عن فعل ما فيه مفسدة  
بالاجمال وعلمهم بامتناع تزيهم الى مراتبهم بكسب العلوم اذ كالاتهم  
مقارنة لوجوداتهم وبأن علمه تعالى فوق علمهم فهو العليم المطلق  
والحكيم الذي لا يفعل الا ما ينبغي ولهذا قال يا آدم أنبئهم  
ولم يقل علمهم لان العلم المكتسب الموجب للترقي هو من خاصية  
الجمعية الانسانية فلا يقبل كل منها الا ما في طباعه من جنس مدركاته  
لا غير وكما أن البصر مثلا من كثرة مبصراته لا يزيد علما ورتبة  
ولا يقبل الا ما هو من جنس المبصرات فقط وان تكثرت عنده فذلك  
حال كل قوة باطنة ومعنى المأقل تقريره في طباع الملائكة  
أنه تعالى يعلم ما لا يعلمون من غيب السموات والارض الذي هو سر  
المعرفة والمحبة المودع في الانسان الذي استأثر الله بعلمه وأعلم  
ما تبدون من علمكم بمفاسد الانسان وما كنتم تكتمون من  
توجيهكم وذواتكم عليه لنزاهتها وتقديسها واذ قلنا للملائكة

وعلم آدم  
الاسماء كلها ثم عرضهم على  
الملائكة فقال أنبؤني بأسماء  
هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا  
سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا  
أنت أنت العليم الحكيم قال  
يا آدم انبئهم بأسمائهم فلما  
أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل  
لكم اني أعلم غيب السموات و  
الارض وأعلم ما تبدون وما  
كنتم تكتمون واذ قلنا للملائكة  
اسجدوا



اسجدوا لآدم سجودهم لآدم انقيادهم وقذلهم له ومطاوعتهم  
 وتسخيرهم له فسجدوا الا ابليس ابي واستكبر وابليس هو القوة  
 الوهمية لانها ليست من الملائكة الارضية الصرفة المحبوبة  
 عن ادراك المعاني بادراك الصور فيد عن بالقهر مطاوعة لامر الله  
 ولا من السماوية العقلية فتدرك شرف آدم وتوافق عقله فيد عن  
 بالمحبة طالب الرضا الله وكان جنيا أي من جملة الملكوت السفلية  
 والقوى الارضية نشأ وترقي بين ظهور الملائكة السماوية  
 لادراكه المعاني الجزئية وترقيه الى الافق العقلي ولهذا كان  
 في الحيوانات العجم بمنزلة العقل في الانسان وبأثره عدم انقياده للعقل  
 وامتناعه لقبول حكمه واستكباره تفوقه على الخلق الطينية والملائكة  
 السماوية والارضية بعدم وقوفه على حده من ادراك المعاني الجزئية  
 المتعلقة بالمحسوسات وتعلّيه عن طوره بخوضه في المعاني العقلية  
 والاحكام الكلية وكان من الكافرين المجوبين في لازل عن  
 الانوار العقلية والزوجية فضلا عن نور الوحدة وقلنا يا آدم  
 اسكن أنت وزوجك الجنة زوجته هي لنفس سميت حواء للافئتها  
 الجسم الظلاني اذا حيوة هي للون الذي يغلب عليه السواد كما  
 ان القلب هي دم لتعلقه بالجسم دون الملازمة بالانطباع اذا  
 هي السمرة اي اللون الذي يضرب الى السواد ولولا تعلقه لما سمى  
 آدم والجنة المأمور بملازمتها اياها هي سماء عالم الروح التي هي روضة  
 القدس أي الزمات سماء الروح وكلامنها رعدا حيث شئت أي  
 توسعا وتفسحا في تلقي معانيها ومعارفها وحكمها التي هي الاقوات  
 القلبية والفواكه الروحية توسعا بالغا على أي وجه ومن أي  
 مرتبة و حال ومقام شئت اذ هي دائرة غير منقطعة ولا محجورة فتكون  
 من الظالمين الواضعين النور في محل الظلمة الذي لبس موضعه  
 والناقصين من نور استعداد كما وحظا من عالم النور فان الظلم في العرف

لآدم فسجدوا  
 الا ابليس ابي واستكبر وكان  
 من الكافرين وقلنا يا آدم  
 اسكن أنت وزوجك الجنة  
 وكلامنها رعدا حيث شئت  
 ولا تقربا هذه الشجرة  
 فتكونا من  
 الظالمين



وضع الشيء في غير موضعه وفي اللغة نقص الحق والحفظ الواجب  
 فاذلهما الشيطان عنهما أي جماعهما على الزلة من مقامهما إلى  
 مهوى الطبيعة عن الجنة بتسويل الملاذ الجسمانية ودوامها عليهما  
 فأخرجهما مما كانا فيه من النعيم والروح الدائم وقيل بينهما هما  
 يتفرجان في الجنة اذراعهما طائوس تجلي لهما على سور الجنة  
 فدنّت حواء منه وتبعها آدم فوسوس لهما الشيطان من وراء الجدار  
 وقيل توسل بحية فتسور الجنة فاخذ بذنبيها وصعدا الجنة والاول  
 اشارة الى توسله من قبل الشهوة خارج الجنة والثاني الى توسله  
 بالغضب وتسوره جدار الجنة اشارة الى ان الغضب قرب الى الافق  
 الروحاني والحيز القلبي من الشهوة وقلنا اهبطوا أي الزمانهم  
 الهبوط الى الجهة السفلية التي هي العالم الجسماني بعضهم  
 لبعض عدو حال من الهبوط مقيد له اذا الهبوط الى الدنيا التي هي  
 الجهة السفلية يستلزم كون مطالبها جزئية في ضيق المادة  
 محصورة لا تحتمل الشراكة وكلما حظى بها أحد حرم منها غيره فمنعه  
 فيقع بينهما العداوة والبغضاء بخلاف المطالب الكلية وجمع  
 الخطاب لان خطابهما خطاب للنوع اذا اصل يتناول الفرع ولكم  
 في الارض أي في هذه الجهة مستقر استقرار ومتاع تمتع  
 الى حين أي حين تجردهما بالموت الارادي أو انقطاع حظوظهما  
 بالموت الطبيعي وقيام أحد القيامتين الكبرى أو الصغرى  
 فتلقى آدم من ربه كلمات أي استقبل من جهة ربه  
 أنوارا وأطوارا أي مراتب من الملكوت والجبروت وأرواحا مجردة  
 اذ كل مجرد كلمة لانه من عالم الامر كما سمي عيسى كلمة أو تلقى منه  
 معارف وعلوما وحقائق محتاب عليه تقبل رجوعه اليه بالتجرد عن  
 الملابس الطبيعية والانحراف في سلك الأنوار الملكوتية والانبساط  
 بالكمالات القدسية والتجلى بالعلوم الحقيقية وادراكها بعلية

فاذلهما  
 الشيطان عنهما فأخرجهما  
 مما كانا فيه وقلنا اهبطوا  
 بعضكم لبعض عدو ولكم  
 في الارض مستقر ومتاع  
 الى حين فتلقى آدم من ربه  
 كلمات فتاب  
 عليه



الرجوع عليه وجعله راجعا لعصى انها هي التوبة المقبولة  
 لا الرجوع الناشئ من قبله انه هو الثواب الكثير القبول لتوبة  
 عبادة الرحيم الذي سبقت رحمة غضبه فيرحم عبده في عين غضبه  
 كما جعل غضبه على آدم سبب كماله ورجوعه اليه وبعده ليقرّب منه  
 قلنا اهبطوا منها جميعا كثر ذلك الامر بالهبوط ليفيد أنه هو الذي  
 أراد ذلك ولولا ارادته لما قدر ابليس على اغوائهم ولهذا اسند  
 الاهباط الى نفسه مجردا عن التعليق بالسبب بعد اسناد اخرجها  
 الى الشيطان فهو قريب مما قال لنبيه وما رميت اذ رميت ولكن الله  
 رمى فتغطين منه سر قضائه وقدره وبين وجه حكمة الاهباط  
 بتعقيب بقوله فاما يايتكم مني هدى فمن تبع هداي فلا تخف  
 عليهم ولا هم يحزنون وايراده بالفناء اذ لولا الهبوط لما أمكنهم من  
 متابعة الهدى ولما تميز السعيد والشقي لاحصل استحقاق الثواب  
 والعقاب ولبطل دار الجزاء من الجنة والنار بل ما وجدت والهدى  
 هو الشرع فمن تبعه آمن سوء العاقبة فلم يخف مما ياتي من العقاب  
 والفناء وتسلّى عن الشهوات واللذات فلم يحزن على ما فاتته من حطام  
 الدنيا ونعيمها لا كحال بصيرته بنور المتابعة واهتدائه الى ما لا  
 يقاس بلذات الدنيا من الاذواق الروحانية والفنوحات الشريفة  
 والشاهدات القلبية والعلوم العقلية والمواجيد النفسية  
 والذين كفروا أي حجبوا عن الدين لكونه في مقابلة اتباع الهدى وأردافه  
 بقوله وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب النار أي ناراً محرمان هم  
 فيها خالدون يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأوفوا بعهدي أوف  
 بعهديكم وايتاي فارهبون بنو اسرائيل بل هم اهل اللطف والحنى وأرباب نعمة  
 الهداية والنبوة دعاهم باللطف وتذكير النعمة السابقة والعهد  
 السالف المأخوذ منهم في التوراة بتوحيد الافعال بعد العهد  
 الاولي كما هو عادة الاحباب عند الجفَاء

انه هو الثواب الرحيم قلنا  
 اهبطوا منها جميعا ما  
 يايتكم مني هدى فمن تبع  
 هداي فلا تخف عليهم ولا هم  
 يحزنون والذين كفروا وكذبوا  
 باياتنا اولئك اصحاب  
 النار هم فيها خالدون  
 يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي  
 التي أنعمت عليكم وأوفوا  
 بعهدي أوف بعهديكم وايتاي  
 فارهبون



الميت بيننا رحم ووصل وكان بنا المودة والاخاء .  
وهذه الدعوة مخصوصة بتوحيد الصفات الذي هو رفع الحجاب  
الثاني فهي أخص من الدعوة الاولى العامة لتذكير النعمة الدينية  
والعهد التجلي بصفة المنعم والولي والتهديد على عدم اجابته بالرهبة  
التي هي أخص من الخوف فان الخوف انما يكون من العقاب والرهبة  
من السخط والقهر والاعراض والاحتجاب والخشية أخص منها لكونها  
مخصوصة باحتجاب الذات قال الله تعالى يخشون ربهم ويجنون  
سوء الحساب وكذا النهية لانها قرنت بعظمة الذات وأمنوا بما  
أنزلت من القرآن على جبري من توحيد الصفات مصداقاً  
معكم في التورية من توحيد الافعال ولا تكونوا أول كافرين  
أول محبوب عنه لاحتجابكم باعتقادكم ولا تشذروا أي لا تبدلوا  
بآيات الدالة على تجليات ذاتي وصفاتي كسورة الاخلاص  
وآية الكرسي وأمثالهما ثمة قليلاً أي جنتكم النفسية لتألفكم  
بالملاذ الحسية وثواب الاعمال بتوحيد الافعال وان اتقيتم عن الشرك  
فاتقوا سطوة قهري وجلالي وجبري بابتغاء رضاي فلا تثبتوا  
صفة لغيري ولا تلبسوا الحق بالباطل أي ولا تخطوا صفاته  
تعالى الثابتة كعلمه وقدرته وإرادته بالباطل الذي هو صفات  
نفوسكم بظهورها بصفاتها وعدم تمييزكم بين دواعيها وخواطرها ودواعي  
الحق وخواطره ولا تكتسبوا بحجاب صفات النفس وسنرها اياها عند  
ظهورها وأنتم تعلمون من علم توحيد الافعال ان مصداق الفعل  
هو الصفة فكما لم تشندوا الفعل الى غيره لا تثبتوا صفة لغيره  
وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة طلباً لرضائي لا رجاء لثوابي مصداقه  
قوله واركعوا مع الراكعين اذا الركوع هو الخضوع والاذعان  
لما يفعل به فهو علامة الرضا الذي هو ميراث تجلي الصفات وغايته  
أي رضوا بقضائي عند مطالعة صفاتي والتوجه عند القيام بالفعل

وآمنوا بما أنزلت مصداقاً لما  
معكم ولا تكونوا أول كافرين  
ولا تشذروا بآياتي ثمة قليلاً  
وأيامى فاتقون ولا تلبسوا  
الحق بالباطل وتكتموا الحق  
وأنتم تعلمون وأقيموا  
الصلوة وآتوا الزكاة  
واركعوا مع الراكعين



علامة طلب الثواب والاجر لاسعة قلل النفس بصورتها والسجود الذي هو  
 غاية الخضوع علامة الفناء في الوحدة عند تجلي الذات أنتم  
 الناس بالبر الذي هو الفعل الجميل الموجب لصفاء القلب  
 وزكا والنفس الزائدة منها بالتور وتنسبون أنفسكم أفلا  
 تفعلون ما ترتقون به من مقام تجلي الأفعال الى تجلي الصفات وأنتم  
 تتلون كتاب بطركم الذي يامركم باتباع محمد في دينه السالك بكم  
 سبيل التوحيد أفلا تعقلون تعبر بالغ وتحيي بحجبتهم  
 واستعينوا واطلبوا العون والمدد ممن له القدرة ان لا قدرة لكم  
 على أنصالحكم بالصبر على ما ترون مما في ايديكم وتكلمكم دينكم به  
 لكي تصلوا الى مقام الرضا والصلوة التي هي حضور القلب التي  
 تجليات الصفات وانها وأن المراقبة هي الحضور القلب  
 لكبيرة لشاقة ثقيلة الاعلى الخاشعين المنكسرة الالبنة قلوبهم  
 لقبول انوار التجليات الطيبة واستيلاء سطوات التجليات القهري  
 الذين يتيقنون انهم بخضرة ربهم أي حضرت الصفات لدلالة الرب  
 عليها في حال لقائه وأنهم اليه راجعون بفناء صفاتهم ونحوها  
 في صفاته كذا الخطاب ليقيد أن الذي هداهم اوله واطفئهم فاضلهم  
 على ما فيهم انهم المحجوبين بالهداية الى فتح الحجاب الاول هو الذي هداهم  
 ثانيا فكما لم يرد بهم شر في الهداية الاولى فكذلك في الثانية لا يريد  
 بهم الا خيرا واتقوا يوما لا تجزي أي حال تجلي صفة القهريين  
 لا تغني نفس عن نفس شيئا من الاغناء لعدم القدرة لاحد  
 ولا يقبل منها شفاعة لعدم الشفاعة والمدد اذ كلهم مسلون  
 الصفات والأفعال كقوله ولا ترى الضب بها ينجر ولا يؤخذ منها  
 عدل أي فدية لعدم الملك لاحد ولا هم ينصرون لامتناع القوة  
 والنصرة لغيره تعالى واذ نجيناكم من آل فرعون ظاهر وتفسيره  
 على ما يفهم من تذكير النعمة لتهميح المحبة وباطنه وتأويله

أنتمرون الناس بالبر وتنسبون  
 أنفسكم وأنتم تتلون الكتب  
 أفلا تعقلون واستعينوا بالصبر  
 والصلوة وانها لكبيرة الاعلى  
 الخاشعين الذين يظنون أنهم  
 ملاقوا ربهم وأنهم اليه  
 راجعون يا بني سر عيلى اذكروا  
 نعمتي التي أنعمت عليكم واني  
 فضلتكم على العالمين واتقوا  
 يوما لا تجزي نفس عن نفس  
 شيئا ولا يقبل منها شفاعة  
 ولا يؤخذ منها عدل ولا هم  
 ينصرون واذ نجيناكم  
 من آل فرعون



واذ نجيناكم من آل فرعون النفس الامارة المحجوبة بانانيتها المستعلية  
 علي ملك الوجود ومصور مدنية البدن التي استعبدت هي وقواها  
 التي هي الوهم والخيال والتخليية والغضب والشهوة والقوى  
 الروحانية التي هي ابناء صفوة الله يعقوب الروح والقوى الطبيعية  
 البدنية من الحواس الظاهرة والقوى لنباتية يسومونكم سوء  
 العذاب يكلفونكم المتاعب الصعبة والكثرة والاعمال الشاقة  
 في جمع المال وادخاره بالحرص والامل وترتيب الاوقات والملابس  
 وغيرها مما يكدر فيه الخراس من ابناء الدنيا ويستعبدونكم في التفكير  
 فيها والاهتمام بها وضبطها وتحصيل لذاتهم التي هي عذاب  
 لمنعها اياكم عن لذاتكم يذبحون ابناءكم التي هي تلك القوى  
 الروحانية عن العاقلة النظرية والعاقلة العملية اللتين هما عين القلب  
 النظرية اليمنى والعملية اليسرى والفهم الذي هو سمع القلب  
 والستر الذي هو قلب القلب الفكر والذكر ويستحيون شأكم القوى  
 الطبيعية المذكورة بمنع الطائفة الاولى عن افعالها الخاصة بالقهر  
 والاستيلاء وجلبها عن حياة نور الروح ومددتها واقدار الطائفة  
 الثانية عن افعالها وتمكينها وفي ذلك الانجاء نعمة عظيمة  
 من ربكم هي نعمة مطالعة صفات جلاله وجماله اوفى ذلكم  
 التعذيب نعمة عظيمة من ربكم هي نعمة الاحتجاب والحرم  
 والبعداذا البلاء الذي هو الامتحان يحصل بهما قال الله تعالى  
 وبلوناهم بالحسنات والسيئات واذ فرقنا وبودكم البحر  
 أي البحر الاسود الزعاق الذي هو المادة الجسمانية لانفلاقها  
 بوجودكم انفلاق الارض من النبات فأنجيناكم بالتجريد منها  
 وأغرقنا الفرعون أي القوى النفسانية فيها بلازمها اياها  
 وهلاكها بفسادها ونتم شاهدون ذلك على هذا يمكن أن يقول  
 بنو اسحق في ايل الخطاب بتلك القوى الروحانية والنعمة التي

يسومونكم سوء العذاب  
 يذبحون ابناءكم ويستحيون  
 شأكم وفي ذلكم  
 بلاء من ربكم عظيم واذ فرقنا  
 بكم البحر فأنجيناكم  
 وأغرقنا آل فرعون وانتم  
 تنظرون



أنعم بها عليهم هي التهدي إلى قبول الأنوار الفاضلة عليها من عالم  
 الروح وتلقى المعارف والحكم وايفاء وهم بالعهد وابرارهم ما ذكر فيها  
 بحسب الاستعداد الاول من الأدلة التوحيدية والمعاني الكلية  
 الكامنة فيها بالتصفية ومزاولة ما يختص بها من الأفعال وايفاء  
 بعهدهم افاضة النور الجكمالي عليها عند قيامها بحق النور  
 الاستعدادي بالتصفية واستعمال ما عندها من المعاني وان كنتم  
 رغبتم شيئا فارهبا واحتجاب أنوارى بزوال استعدادكم وآمنوا  
 أي واقبلوا ما أفيض عليكم من الاشراقات النورية والسوانح الغيبية  
 مصداق لما في استعدادكم من النور الفطري ولا تكونوا في أول رتبة  
 المحتجبين عن قبولها بالتوجه إلى الجهة السفلية ولا تشبهوا  
 بها الذات النفس مقاصدها ولا تخطوا حق المعارف الروحية  
 والأنوار القدسية بباطل المطالب الحشية والصفات النفسية  
 وتكنموا تلك الأنوار والمعارف بظهور هذه عليكم وأقيموا  
 وأديموا التوجه إلى حضرة الروح وامثال امره وأقوا ذكاة  
 معلوماتكم التي هي أموالكم بتصفيتها وتركيبها لتخرجوا بها  
 ثواب النتائج واللوازم وأنفقوها على فراءكم الذين يحضونكم من القوى  
 البدنية الطبيعية ليعيشوا بها ويكتسبوا بها الاخلاق الفاضلة  
 والملكات الجميلة وعلوها أبناء جنسكم ليكملوا بها واربعوا  
 وانضعوا لقبول الأوامر العقلية والأنوار الروحية والأعمال القلبية  
 أقامرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم أشوسون  
 ما تحتكم من القوى بالعبادات الجميلة والآداب الحسنة  
 والترقي إلى مقامكم والتأديب بآدابكم وتنسون أنفسكم في التأديب  
 بين يدي الله بآداب الروحانيين والتمرن في المراقبة والتؤثر بأنوار الروح  
 في مقام المشاهدة والترقي إلى مقامه عند الفناء في الوحدة وأنتم  
 تتلون كتاب العقولات النازلة من رب الروح بواسطة ملائكة العقل



التي بقي القلب أفلا تعقلون بالعقل المجرد عن شوب الهوى والهوى  
 واستعينوا بالصبر على ما يظهر عليكم ويرد من سلطنة أنوار سلطان  
 الروح وأحكامه وقهر تجليات العظمت والحضور مع الحق وأن  
 هذه الاستغانة لشاقة الأعلى الخاشعين المرتاضين المذعنين  
 لا تقياد أمر القلب والروح المتيقنين بأنهم بحضرة وفي لقاءه وأنهم  
 يرجعون إليه في قبول أنواره وتفضيلهم على العالمين هو شرفهم  
 على جميع ما في الإنسان من القوى واذ واعدنا موسى بعد فراغه  
 عن مقاومة الأفرعون وأهل الكهنة أربعين ليلة يخلص لنا  
 فيها لترفع بها الغشاوات الطبيعية التي تجبت قلبه عن معدن النور  
 في الأربعين التي خلق فيها بدنه عند تكوينه جنينا واحتجابه بالنشأة  
 عن الفطرة كما ورد في الحديث خرطينه آدم بيده أربعين صباحا  
 وعن جبر قلبه وتظهر حكمة التوراة من قلبه على لسانه ثم  
 اتخذتم عجل النفس الحيوانية الناقصة لها من بعد اعتزاله ونسبته عنكم  
 وأنتم ظالمون واضعون العبادة في غير موضعها ثم عفو عناكم من بعد  
 ذلك الفعل الشنيع والظلم الفبيح بتوبته كما يستند رجوع موسى  
 اليكم لكي تشكروا نعمة عفو يبتصرون تلك النعمة عن المنعم  
 فتستعدوا لقبول تجلي صفة المنعم وعلى التأويل الثاني راعينا  
 موسى القلب عند تعلقه بالبدن واحتجابه عن قومه القوى الروحانية  
 الأربعين التي خلقت فيها بدنه ثم غلبت عجل النفس الحيوانية  
 الطفل من بعد غيبته واحتجابه في حال الصبا ثم عفو عناكم من  
 بعد ذلك التعبد بالبلوغ الحقيقية وظهور نور القلب بتجردكم لكي  
 تشكروا نعمة توفيقي إياكم لذلك التجرد تهيتي لأسباب كمالكم  
 بساوك سبيل صفاتي واذ آتينا موسى القلب كتاب العقولات  
 والحكم والمعارف والتمييز الفارق بين الحق والباطل لكي تهتدوا  
 بنور هداية وعلى الوجه الأول غف عن التأويل ظلمتم أنفسكم

واذا واعدنا موسى أربعين ليلة  
 ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم  
 ظالمون ثم عفو عناكم من بعد  
 ذلك لعلمكم تشكرون واذا آتينا  
 موسى الكتاب والفرقان لعلمكم  
 تهتدون واذا قال موسى لقومه  
 يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم  
 باتخاذكم العجل



نقصتم حقوقها وحظوظها من الثواب والتجليات المذكورة  
فتوبوا الى خالقكم برفع الحجاب الاول للدلالة ذكر البارئ عليه  
فاقتلوا انفسكم بسيف الرياضة ومنعها عن حظوظها وافعالها  
الخاصة بها على سبيل الاستقلال وقع هواها التي هي روحها التي  
تحياهي بها وعلى الثاني الهمة القلب قواه انكم نقصتم حقوقكم  
بتعبد النفس فارجعوا الى بارئكم بنور هداية فامنعوا انفسكم بالرياضة  
عما حرمتم فاقتلوهما عن حياتها العارضة لها بخلبة الهوى  
للتجوا بحياتكم الاصلية فتقبل قوبتكم واذ قلتم يا موسى لن تؤمن  
لاجل هذا بيتك الايمان الحقيقي حتى تصل الى مقام المشاهدة والعيان  
فاخذتكم صاعقة الموت الذي هو الفناء في التجلي الذاتي وانتم  
تراقبون او تشاهدون ثم بعثناكم بالحياة الحقيقية والبقاء  
بعد الفناء لكي تشكروا نعمة التوحيد والوصول بالسلوك في الله  
وظللنا عليكم غمام تجلي الصفات لكونها حجب شمس الذات  
الحرقة بالكلية وانزلنا عليكم من الاحوال والمقامات الدقيقة  
الجامعة بين الحلاوة واسهال رذائل اخلاق النفس كالترك  
والرضا وسلوى الحكم والمعارف والعلوم الحقيقية التي تحشرها  
عليكم رياح الرحمة والنفحات الالهية في تيه الصفات عند سلوككم  
فيها كلوا أي تناولوا وتلقوا هذه الطيبات وما ظلمونا ما نقصوا  
حقوقنا وصفاتنا باحتجابهم بصفات نفوسهم ولكن كانوا ناقصين  
حقوق انفسهم بحجبها عنها وخسرانها هذا على التاويلين والخطاب  
وان كان عاما لكنه مخصوص بالسبعين المختارين وانقلنا اهل  
هذه القرية اي روضة الروح المقدسة التي هي مقام المشاهدة  
وادخلوا الباب الذي هو الرضا كما ورد في الحديث الرضا بالقضاء  
باب الله الاعظم سجداً منحنين خاضعين لما يرد عليكم من التجليات  
الوصفية والفعلية والتجلية وقوله وقولوا حطة أي اطلبوا

فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم  
ذلكم خير لكم عند بارئكم  
فتاب عليكم انه هو التواب  
الرحيم واذ قلتم يا موسى لن  
نؤمن لك حتى نرى الله جهرة  
فاخذتكم الصاعقة وانتم  
تنظرون ثم بعثناكم من بعد  
موتكم لعلكم تشكرون  
وظللنا عليكم الغمام  
وانزلنا عليكم المن والسلوى  
كلوا من طيبات ما رزقناكم  
وما ظلمونا ولكن كانوا  
انفسهم يظلمون واذ قلنا  
ادخلوا هذه القرية فكلوا  
منها حيث شئتم رغداً وادخلوا  
الباب سجداً وقولوا حطة



أن يحط الله عنكم ذنوب صفاتكم وأخلاقكم وأفعالكم تغفر لكم  
 خطاياكم تلويثاتكم وذنوب أحوالكم وسنزيد المحسنين أي  
 المشاهدين لقوله عليه الصلوة والسلام الأحسان أن تعبد الله كأنك  
 تراه ثواب احسانهم الذي هو كشف الذنات أو احسانهم بالسلوك  
 فلا بد من الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم أي طلبوا الاتصاف  
 بصفات النفس ابتغاء حظوظها سوى طلب الاتصاف بصفات الله  
 ابتغاء الحظوظ الروحية كما روى عنهم خطأ سمعنا أي  
 نطلب غذاء النفس فانزلنا على الظالمين خاصة دجرا عذابا  
 وضيقا وضيقا وظلمة في حبس النفس اسرافي وثاق التمويه واحتجابا  
 في قيد الهوى حرمانا وذلا بحجة المادة السفلية وتغيرها  
 وزوالها من جهة قهر سماء الروح ومنع اللطف والروح عنهم بسبب  
 فسقهم أي خروجهم عن طاعة القاب إلى طاعة النفس تركا التأويل الثاني  
 لقربه منه جدا وإذا استسقى موسى طلب نزول مطار العلوم  
 والحكم والمعاني من سماء الروح فأمرناه بضرب عصا النفس التي  
 يتوكل عليها في تعلقه بالبدن وثباته على أرضه بالفكر على حجر الدماغ  
 الذي هو منشأ العقل فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا من مياه  
 العلوم على عدد المشاعر الإنسانية التي هي الحواس الخمس الظاهرة  
 والخمس الباطنة والعاقلة النظرية والعملية ولهذا قال عليه الصلوة  
 والسلام من فقد حسا فقد فقد علما قد علم كل أناس مشربهم أي  
 أهل كل علم مشربهم من ذلك العلم كاهل الصناعات والعلماء  
 العاملين من مشرب العقل العملي والحكماء والعارفين من النظريين  
 والصباغين من علماء الألوان البصرة وأهل صناعة الموسيقى من علم  
 الأصوات وغير ذلك وعلى التأويل الثاني أمرنا موسى القلب  
 بضرب عصا النفس على حجر الدماغ فانفجرت منه اثنتا عشرة  
 عينا هي المشاعر المذكورة التي تختص كل واحدة منها بقوة من القوى

تغفر لكم خطاياكم  
 وسنزيد الحسنين نبدل  
 الذين ظلموا قولا غير الذي  
 قيل لهم فانزلنا على الذين  
 ظلموا دجرا من السماء بما  
 كانوا يفسقون وإذا  
 استسقى موسى لقومه فقلنا  
 اضرب بعصاك الحجر  
 فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا  
 قد علم كل أناس مشربهم



الاثنى عشرة المذكورة التي هي أسباط يعقوب الروح قد علم كل منها مشيئته  
كلوا واشربوا من رزق الله أي انتفعوا بما رزقكم الله  
من العلم والعمل والاحوال والمقامات ولا تعثوا في الأرض  
مفسدين ولا تباليخوا في الفساد بالجهل لن نصبر على طعام  
واحد أي لخذاء الروحاني من العلم والمعرفة والحكمة  
فادع لنا ربك أي اسأل لنا ربك يوسع علينا وينصر لنا فيما تنبت  
أرض نفوسنا من الشهوات الخبيثة والذات الخسيسة والتفكرات  
الساردة وكل ما في حظ النفس واذبها اهبطوا مصرا أي مدينة  
البدن فان ركبكم فيها ما سألتم وضربت عليهم الذلة لا اله الا الله  
لا تباع الشهوات والحرص في المقتنيات والمسكنة أي دوام  
الاحتياج ودوام مسكنة الجهة السفلية وباؤا واستحقوا بغضب  
البعث والطرد من الله ذلك باحتجابهم عن آيات الله وتجلياته  
والباقي ظاهر على الوجه الثاني ويقتلهم أنبياء القلوب بغير أمر  
ثابت لهم عليهم يتوجه به ذلك بل بصرف باطلهم ذلك بعصيانهم وأمر  
القلوب والعقول واعتدائهم عن ظهورهم أن الذين آمنوا بالامان  
التقليدي والظاهرين والباطنيين والذين تعبدوا ملائكة  
العقول لاحتجابهم بالمعقولات وكواكب القوى النفسانية لاحتجابهم  
بالوهيات والخياليات من آمن منهم الايمان الحقيقي بالله  
والمعاد وأيقنوا علم التوحيد والقيامة وعلوا ما يصلحهم للقاء الله  
ونيل السعادة في المعاد فلهم الثواب الباقي الروحاني عند ربهم من جنات  
الافعال والصفات ولا خوف عليهم من عقوبة أفعالهم ولا هم  
يجزون بفوات تجليات الصفات والجملة اعترض بين خطاب  
بنى اسرائيل واذ اخذنا ميثاقكم أي عهدكم السابق واللاحق  
لما اخذنا منهم في التوراة اوبدلائل العقل بتوحيد الافعال  
والصفات ورفعنا فوقكم طورا الذي مانع للممكن من فهم

كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعثوا  
في الارض مفسدين واذ  
قلتم يا موسى لن نصبر على  
طعام واحد فادع لنا ربك  
يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها  
وقثائها وفومها وعدسها  
وبصلها قال أتستبدلون  
الذي هو أدنى بالذي هو  
خير اهبطوا مصرا فان لكم ما  
سألتم وضربت عليهم الذلة  
والمسكنة

وباؤا بغضب من الله ذلك بانهم  
كانوا يكفرون بآيات الله  
ويقتلون النبيين بغير الحق  
ذلك عما عصوا وكانوا يعتدون  
ان الذين آمنوا والذين هادوا  
والنصارى والصابئين  
من آمن بالله واليوم الآخر وعمل  
صالحا فلهم أجرهم عند ربهم  
ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون  
واذ اخذنا ميثاقكم و



المعاني وقبولها وقلنا خذوا أمي أقبلوا ما آتيناكم من التوراة  
أو كتاب العقل الفرقاني بحد واذكروا وعواما فيه من الحكم  
والمعارف والعلوم والشرائع لكي تتقوا الشرك والجمل والفسق  
ثم أمرتكم من بعد ذلك بأقبالكم إلى الجهة السفلية فلو لا  
فضل الله عليكم بهدایت العقل ورحمته بنور البصيرة والشرع  
لكنتم من الخاسرين ولقد علمتم الذين اعتدوا أعلم الناس لو  
أهملوا وتركوا وخلي بينهم وبين طباعهم لتوغلوا وأهملوا في اللذات  
الجسمانية والغواشي الظلمانية لضرواتهم بها واعتيادهم من الطفولة  
والصبا حتى الت استعداداتهم والخطو أعز رتبة الإنسانية فسيخروا  
كما قال تعالى من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة  
والخنازير وإن حفظوا وروعوا بالسياسات الشرعية والعقلية و  
الحكم والآداب والمواعظ الوعدية والوعيدية ترقوا وتتوروا  
كما قال الشاعر

خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا  
ما فيه لعلكم تتقون ثم  
توليتكم من بعد ذلك فلو لا  
فضل الله عليكم ورحمته  
لكنتم من الخاسرين

هي النفس إن تحملت لازم خسارة وإن تبتعت نحو الفضائل تبهج  
فلهذا وضعت العبادات وفرض عليهم تكرارها في الأوقات المعينة  
للزول عنهم بهادرن الطباع المتراكمة في أوقات الغفلات وظلمة  
الشواغل العارضة في أزمدة اتخاذ اللذات وارتكاب الشهوات  
فتتنور بواطنهم بنور الحضور وتنتعش قلوبهم بالتوجه إلى الحق عن  
السقوط في هاوية النفس العتور ويستريح بروح الروح وحب  
الوحدة عن وحشة الهوى وتعلق الكثرة كما قال عليه السلام  
الصلاة بعد الصلاة كمفارة لما بينهما من الصغائر إذا اجتنبت  
الكبائر ألا ترى كيف أمرهم عند الحدث الأكبر ومباشرة الشهوة  
بتطهير الغسل وعند الأصغر بالوضوء وعند الاشتغال بالاشغال الدنيوية  
في ساعات اليوم والليل بالصلوات الخمس الزيلة لكدورات الحواس  
الخمس الحاصلة في النفس بسببها كل بما يناسبه فلذلك وضعوا بأزاء



وحشة تفرقة الاسبوع وظلمة انفرادهم بدروب الاشغال والمكاسب و  
 الملابس البدنية والملاذ النفسانية اجتماع يوم واحد على العبادة  
 والتوجه لنزول وحشة التفرقة باشر الاجتماع وتحصل بينهم المحبة والانس  
 وتزول ظلمة الاشتغال بالامور الدنيوية والاعراض عن الحق بنور العبادة  
 والتوجه ويحصل لهم التنوير فوضع لليهود اول ايام الاسبوع لكونهم اهل  
 المبدأ والظاهر والنصارى بعده لانهم اهل المعاد والروحاني  
 والباطن المتأخرين عن المبدأ والظاهر بالنسبة اليه والمسلمين  
 آخرها الذي هو يوم الجمعة لكونهم في آخر الزمان اهل النبوة  
 الخاتمة وأهل الوحدة الجامعة للكل وان جعل السبت آخر  
 الايام على ما نقل انه السابع فبالنسبة الى الحق تعالى لان عالم  
 الحسن الذي اليه دعوة اليهود هو آخر العوالم وعالم العقل الذي اليه دعوة  
 النصارى اولها والجمعة هي يوم الجمع والختم فمن لم يراع هذه  
 الاوضاع والمراقبات أصلاً زال نور استعداده فسبح كما مسحت  
 أصحاب السبت نهوا عن الصيد اي احراز الحظوظ النفسانية  
 واقتنائها في يوم السبت فاحتملوا فيه فائتخذوا حياضاً على ساحل  
 البحر ليحبسوا فيها الحيتان فيصطادوها يوم الاحد أي دُخروا في سائر  
 ايام الاسبوع من ماء بحر الهيولي الجرمية والجرمانيات المادية  
 في حياض بيوتهم فجمعوا بها انواع الطعام والمشارب والملاذ  
 والملاهي فاجتمع لهم من كل الحظوظ النفسانية في يوم السبت  
 ما اكتفوا به سائر ايام الاسبوع ليغروا فيها الى الاشتغال  
 بالمكاسب والصناعات والمهن كما هو عادة اليهود اليوم وشطاً  
 المسلمين في الجماعات فان أكثر فسقهم فيها فذلك اعتيادهم في السبت وهو  
 يدل على أن جميع أوقات حضورهم مصروفة في هموم الدنيا  
 وطلب حظوظ النفس الهوى كما ترى في يوم واحد من المسلمين  
 قاله في المسجد في الصلاة وقلبه في السوق في المعاملة حتى قال أحدهم

ولقد علمتم الذين اعتدوا  
 منكم في السبت



جريدة حسابي هي الصلاة أي اذا فرغت من أشغال الدنيا الى الصلاة  
أخذ قلبي في تصفح تجارتي ومالي على الناس ومال الناس علي وبذلك  
موجب للاخطاط عن العالم العلوي الانساني الى الاقن السفلي  
الحيواني وهو معنى قوله فقلنا لهم كونا قردة أي مشابهين  
الناس في الصورة وليسوا بهم خاشين بعيدين طريدين والسخ  
بالحقيقة حق غير منكرف في الدنيا والآخرة وردت به الآيات والأحاديث  
كقوله تعالى جعل منهم القردة والخنازير وقول رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يحشر بعض الناس على صور يحسن عندها القردة والخنازير وقد  
روى عنه عليه الصلاة والسلام المسوخ ثلاثة عشر ثم عدّهم وبين  
أعمالهم ومعاصيهم وموجبات مسخهم والحاصل أن من غلب عليه  
وصف من أوصاف الحيوانات ورسخ فيه بحيث انال استعداده و  
تمكن في طباعه وصار صورة ذاتية له كالماء الذي منبعه معدن  
الكبريت مثلاً صار طباعه طباع ذلك الحيوان ونفسه نفسه  
فاتصلت روحه عند المفارقة ببدن يناسب صفته فصارت صفته  
صورته والله أعلم بذلك واذا قال موسى لقومه ان الله يأمركم  
أن تذبحوا بقرة هي النفس الحيوانية وذبحها قمع هواها الذي  
هو حياتها ومنعها عن أفعالها الخاصة بها بشجرة سكين الرياضة  
قالوا أنتخذنا مهزواً لبناً وتستخفنا لطيفك ونسخر لك كما جاء في حق  
فرعون فاستخف قومه فأطاعوه قال أعوذ بالله أن أكون من  
الجاهلين الاستخفاف والاستهزاء وطلب الترويض هو فصل  
الجهال قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما هي اى سل لنا ربك ما هي  
أنها بقرة لا فارض أي غير مسنة لزوال استعدادها ورسخ لغتها  
وضراوتها بعاداتها كما قيل للصوفي بعد الأربعين يارد ولا يكر  
أي فتية لقصور استعدادها عما يرام منها وعسر احتمالها للرياضة  
لغلبة القوى الطبيعية وقوتها فيها عوان نصفه بين ماذكر

فقلنا لهم كونا قردة خاشين  
فجعلناهم انكالا لما بين يديها  
وما خلفها وموعظة للفتين  
واذا قال موسى لقومه  
ان الله يأمركم أن  
تذبحوا بقرة قالوا أنتخذنا  
هزواً قال أعوذ بالله  
أن أكون من الجاهلين  
قالوا ادع لنا ربك بين لنا  
ما هي قال انه يقول انها  
بقرة لا فارض ولا يكر  
عوان بين ذلك فافعلوا  
ما تؤمرون



صفراء لان لون الجسم اسود لعدم النورية فيه أصلاً ولون النفس  
النباتية أخضر لظهور النورية فيها وغلبة السواد عليها لعدم دراكها  
لون القلب بيض لتجرده عن الجسم وقوة ادراكه وكما  
نوريته فلزم أن يكون لون النفس الحيوانية في الحيوانات العجم أحمر  
لتركب نورية ادراكها وسواد تعلقها بالجسم اذا حجرة لون بين  
البياض والسواد ومركب منهما لكن السواد فيه أكثر وفي الانسان  
أصفر لغلبة نورية ادراكها بجاورة القلب اذا الصفرة حمرة عليها  
البياض فاقع لونها لصفاء استعدادها وشعشعان شعاع  
نور القلب عليها تترى الناظرين لقوة نور استعدادها وشعشعها  
والناظرون هم الكاملون المطالعون على الاستعدادات لوجوب  
مجتبهم للمستعدين المستبصرين وذوقهم بحضورهم أن  
البقر تشابه علينا لكثرة البقر الموصوف بهذه الصفة أي كثرة  
أصناف المستعدين وما كل مستعد طالب كما قيل ما كل طبع قابل  
ولا كل قابل طالب ولا كل طالب صابر ولا كل صابر واجل واذا ان شاء الله  
لمهندون الى ذبح هذه البقرة وقولهم ان شاء الله دليل على  
استعدادهم لعلمهم بأن الامور متعلقة بمشيئة الله ميسرة بتوفيقه  
ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لم يستثنوا لما ظفروا بها  
أبد الدهر لاذلول غير ذلك لمنقادة لامر الشرع تثير أرض  
الاستعداد بالاعمال الصالحة والعبادات ولا تسقى حرر المعاش  
والحكم التي فيها بالقوة باستقاء ماء العلوم الكسبية والافكار  
الثاقبة لعدم احتياج مثل هذه البقرة الى الذبح مسلة سلمها أهلها  
لترعى غير مسوسة برسوم وعادات وشرائع وآداب لاشية فيها  
أي لم ير سخ فيها اعتقاد ومذهب لعدم صلاحيتها للذبح جئت بالحن  
الثابت في بيان المستعد المشتاق الطالب للكمال فذبحوها وما كادوا  
يفعلون لكثرة سوء الاتهم ومبالغاتهم وتعقباتهم في البحث

قالوا ادع لنا ربك يبين لنا  
ما لونها قال انه يقول انها  
بقرة صفراء فاقع لونها تستر  
الناظرين قالوا ادع لنا ربك  
يبين لنا ما هي ان البقر تشابه  
علينا واذا ان شاء الله لمهندون  
قال انه يقول انها بقرة لاذلول  
تثير الارض ولا تسقى الحث  
مسلة لاشية فيها قالوا  
الآن جئت بالحن فذبحوها  
وما كادوا يفعلون



والتفتيش عن حالها وفضول كلامهم في بيانها التي قدك على عدم  
 انقياد النفس بالشرعة وابطائها للرياضة وغلبة الفضول عليها وتعذر  
 مطلوبهم وتأخرهم عنه بسبب ذلك ولهذا قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لكفتمهم ولكن شددوا  
 فشدد الله عليهم أي لو لم يكن منهم كثرة فضول البحث والسؤال لما  
 عن عليهم مطلوبهم لقوة قبولهم وإرادتهم فكان سلس القياد سهل  
 الانقياد ونهى صلى الله عليه وسلم عن كثرة السؤال وقال إنما  
 هلك من كان قبلكم بكثرة السؤال قال الله تعالى لا تتعجلوا  
 عن أشياء إن تبد لكم تسوءكم وقيل في قصتها إن شيخا من بني  
 إسرائيل نتجت له عجلة على هذه الصفة وكان له ابن طفل فجاء  
 بها إلى عجوزه وقال أنها لهذا الطفل سلبها في مرعاها عساها تنفعه  
 إذا بلغ فلما وقعت هذه الواقعة وسعى بنو إسرائيل في طلب البقرة  
 أربعين سنة سمعت العجوز بها فأخبرت ابنها بما فعل أبوه وقد تزعزع  
 فجاء إلى المرعي فوجد لها فأتى بها فساوموه في شرائها ومنعته العجوز  
 عن بيعها حتى اشتروها بماء مسكها ذهباً فالشيخ هو الروح والعجوز  
 الطبيعة الجسمانية وابنه الطفل هو العقل الذي هو نتيجة  
 الروح والشاب المقتول هو القلب سلم شيخ الروح عجل النفس إلى  
 عجوز الطبع ليرعى في رعى الذات الطبيعية حتى يكبر عسى طفل العقل  
 أن ينتفع بها وقت البلوغ في انتزاع العقول من محسوساتها  
 واستعمال الفكر الذي هو من قواها في اكتساب العلوم العقلية  
 وهو الذي جاء بها من المرعي سعى بنو إسرائيل أربعين سنة إشارة  
 إلى السير إلى الله بالأعمال والآداب والنخلة بالاخلاق إلى أن يبلغ  
 الحقيقى بمجرد القلب كما قال الله تعالى يبلغ أشده وبلغ أربعين سنة  
 ومساومتهم إياها في شرائها إشارة إلى طلب القوى الروحانية المنوطة  
 بنور الهداية الشرعية والارادة وانتزاعها من العقل المشوب بالوهم



واستعداد العقل إياها بالعقولات القياسية وتسخيرها بالفكرات  
 وجبها عن نور الهداية الشرعية بالقياسات العقلية وعدم تحليتها  
 بالشرعيات وهذا هو الموجب للتشدد في السؤال وتأخر فهم تباطؤهم  
 في الامتثال ومنع العجز إياه هو ممانعة الطبع في الانقياد للشرع  
 وموافقة العقل إياه في ذلك لرعاية العقل جانب الطبع في مصالح  
 المعاش وتزويده إياه وترخيصه والتوسيع عليه أكثر من الشرع  
 وبيعها بملء مسكها ذهبا إشارة إلى تحليها بعد الذبح والصلح  
 بالعلوم النافعة الشرعية والعقلية الخلقية والاحكام الفرعية  
 الدينية واشتمال صورتها عليها التي توافق العقل والطبع وتنفعهما  
 باستعمالها إياها في تحصيل مصالح المعاش والمباغى الطبيعية  
 والمطالب العقلية العملية باذن الشرع من الوجه الحلال  
 والتصرف المباح وأنواع الرخص في جميع التمتع بعد حصول  
 الكمال وتمام السلوك واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها  
 إشارة إلى بيان سبب الأمر بدمج البقرة وهو أنه كان شيخا موسر من بني  
 إسرائيل وله ابن شاب فقتله ابنا عنه أو بنو عمه طعنا في ميراث  
 أبيه وطرحه بين أسباط بني إسرائيل على الطريق فتدافعو في قتله فورد  
 الأمر بدمج البقرة وضربه ببعضها ليحيا فيخبر بالقاتل فالشاب هو  
 القلب الذي هو ابن الروح الموسر بأموال المعارف والحكم وقتله منعه  
 عن حياته الحقيقية وإزالة العشق الحقيقي الذي هو حياته عنه  
 باستيلاء قوى الشهوة والغضب اللذين هما ابنا عمه النفس الحيوانية أو جميع  
 قواها عليه إذا الروح والنفس اخوان باعتبار فيضانهما وولاهما  
 من أب هو العقل الفعال المسمى روح القدس على قياس  
 ما ورد في الحديث أكرم مواضعكم النخلة فإنها خلقت من بقية طين  
 آدم فان النفس النباتية الكاملة التي إذا كانت عمة النفس  
 الانسانية كانت النفس الحيوانية عنها قتلاه طعنا في استعمال

واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها



المعاني العقلية والحكم التي هي ميراث أبيه في تحصيل مطالبها  
وكما لاتبها ولذا اتبها بأنواع الحيل والمكر وصناعة الفكر وطوره  
على طرق القوى الروحانية والطبيعية بين محالها وقد افهم في قتله  
هو حالة كل قوة منها الفساد والاثم إلى الأخرى الصالح والبراة  
إلى نفسها التنازعها وتجاديلها في أفعالها ولذا اتبها واحتجاب كل منها  
بما يلائمها عما يلائم الأخرى ورؤيتها الصالح فيه والفساد في ضده  
والله يخرج ما كنتم تكتمون من نور القلب وحياته بالاستيلاء عليه  
فقلنا أضربوه ببعضها <sup>بذنبها</sup> أو لسلانها على ورد في القصة ليصا  
فيخبركم بالقتال وضرب الذنب إشارة إلى مائة النفس بتقية أضعف  
قواها وآخرها وجهتها التي تلي النفس النباتية ورابطتها بها كالحس  
اللسي مثلاً وسائر الحواس الظاهرة فانهاذنبها وضرب اللسان  
إشارة إلى تعديل أخلاقها وقواها وتبقيه فكرها الذي هو لسانها  
وهما طريقان طريق الرياضة وامائة الغضب الشهوة كما هو  
طريق التصوف وهو بالنفوس القوية الجانية المستولية الطاغية  
أولى وطريق التصيل وتعديل الأخلاق كما هو سبيل العلماء  
والحكماء وهو بالنفوس الضعيفة والصفافية المنقادة اللينة  
أولى فضربوه فقام وأوداجه تشعب دماً وأخبر بقاتليه أي صار حياً  
قائماً بالحياة الحقيقية وعليه أثر القتل لتعلقه بالبدن وتلوثره <sup>ب</sup>عظا  
بحسب الضرورة وعرف حال القوى البدنية في منعها إياه عن إدراكه  
وجبها له عن نوره كذلك يحيي الله الموتى أي مثل ذلك لا حياً  
العظيم يحيي الله موتى الجهل بالحياة الحقيقية العملية  
ويريكم دلائله وآيات صفاته لكي تعقلون ثم قست قلوبكم  
أي بعد تطاول الامد وتراخي مدة الفترة ونتابع التلوينات و  
توالي الترفات قست قلوبكم بكثرة مباشرة الامور والذات البدنية  
وملابسة الصفات النفسانية فهي كالحجارة من عدم تأثرها

والله يخرج ما كنتم تكتمون  
فقلنا أضربوه ببعضها كذلك  
يحيي الله الموتى ويرىكم آياته  
لعلكم تعقلون ثم قست قلوبكم  
من بعد ذلك فهي كالحجارة



بالنقش العلمي أو شئ أشد قسوة منها كالحد بل مثلاً ثم بين أن  
الحجارة ألين منها بأذن حالها مخصص في الوجوه الثلاثة المذكورة فأفاد  
أن القلوب أربعة قلب تنور بالنور الإلهي منطسافيه واستغرق  
في البحر العلمي منغسافيه فانفجرت منه أنهار العلم من شرب منها  
يحيا أبداً كقلوب أهل الله السابقين وهو المشار إليه بقوله تعالى  
وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وقلب يدق من العلم يحفظ  
ووعى فانتفع به الناس كقلوب العلماء الراسخين وهو المشار إليه  
بقوله وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وقلب خضع وانقاد واستسلم  
وأطاع كقلوب العباد والزهاد من المسلمين وهو المشار إليه بقوله  
وان منها لما يهبط من خشية الله وأدنى أحواله هو الهبوط  
من خشية الله أي لا تقياد لما أمر الله من الميل إلى المركز بالسلاسة  
وبقى قلب لم يتأثر قط بالعلم ولم يتلين بالخرق آتيا لله متكبراً  
ممتلئاً بالهوى متمرداً فلا يوجد من الجواهر ما يشبهه لقبول جميعها ما أمر  
الله به فكيف بالحديد الذي يلين لما يراود منه قال النبي عليه السلام  
مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب  
أرضاً فكانت طائفة منها طيبة قبلت الماء وأنبتت لكلاً والعشب  
الكثير وكانت منها طائفة أخاذات أمسكت الماء فنفع الله بها الناس  
فشربوا وسقوا وزرعوا وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا  
تمسك ماء ولا تنبت لكلاً فذلك مثل من فقه في الدين وعلم وعلم ومثل  
من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به فيه عليه  
السلام القلوب الثلاثة الأخيرة والاول من الأربعة هو القلب  
المهدي وما الله بغافل عما تعملون تهديد للقاسية قلوبهم  
أي الله مطلع فيهم عن نوره ويتركهم في ظلماتهم والآيات التي  
تتلوها ظاهراً وتاديل الأولى أفطمعون ان يوحدوا بتوحيد  
الصفات لاجل هدايتكم وقد كان فريق منهم يهتلون صفات الله

أوأشد قسوة وان من الحجارة  
لما يتفجر منه الأنهار وان  
منها لما يشقق فيخرج منه  
الماء وان منها لما يهبط  
من خشية الله وما الله  
بغافل عما تعملون أفطمعون  
أن يؤمنوا لكم وقد كان  
فريق منهم يسمعون كلام الله



ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه  
 وهم يعلمون واذا القوا الذين  
 آمنوا قالوا آمنا واذا خلا بعضهم  
 الى بعض قالوا اتحدثونهم بما  
 فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند  
 ربكم أفلا تعقلون ولا يعلمون  
 أن الله يعلم ما يسرون وما  
 يعلنون ومنهم أميون لا  
 يعلمون الكتاب إلا أمانا  
 وإن هم إلا يظنون فويل للذين  
 يكتبون الكتاب  
 بأيديهم ثم يقولون هذا  
 من عند الله ليشتروا به  
 ثمنا قليلا فويل لهم مما  
 كتبت أيديهم  
 وويل لهم مما يكسبون

ثم يحرفونها بنسبتها الى أنفسهم من بعد ما عقلوه أي علوا توحيد  
 الصفات وما وجدوه بالعيان وهم يعلمون أن تلك الصفات لله لكن  
 نفوسهم ينتحلونها بالاشراك حالة ذهول العقل عن استيلائها  
 على القلب لعدم كون توحيدهم ملكة وحالا بل علما فويل للذين  
 يكتبون الكتاب بأيديهم أي ويل لمن بقيت منه بقايا صفات  
 النفس وهو لا يشعر بها أو يشعر في حال ألا يحتفل بها في فعل ويقول  
 بنفسه وصفاته أو يدعي أنه من عند الله ليكتب به حطام من حظوظ  
 النفس بل عين ذلك القول الفعل ونسبته الى الله حظ تام لها وذهب  
 لا ذنب أقوى منه ويمكن أن تؤول الآيات الثلاث الاول على الوجه  
 الثاني المبني على التطبيق فيقال أفطمعون أيها القوي الروحانية  
 أن تؤمن هذه القوي النفسانية لاجل هدايتكم منقادة وقد كان  
 فريق منهم كالوهم والخيال يسمعون كلام الله أي يتلقفون المعاني  
 الواردة من عند الله على القلب ثم يحرفونه بالمحاكاة وكثرت  
 الانتقالات وجعلها جزئية واعطائها أحكام الجزئيات  
 كما في المنامات والواقعات من بعد ما عقلوه أي أدركوه  
 على حاله وهم يعلمون تحريفها وانتقالاتها الى اللوازم والأشياء  
 والاضداد واذا القوكم بالتوجه نحوكم وتلقن مدرسا كما كنتم عند  
 حضوركم ومشايعتها أي كما وعروجهما أذعنوا وصدقوا واذا خلا  
 بعضهم الى بعض في أوقات الغفلات منع بعضهم بعضا عن اللقاء  
 ما فتح الله عليهم من مدرسا تهم المحسوسة والخيالية والوهمية فيكون  
 منها الخبيث ويحاجوهم بها في الحاضرة الروحانية عندهم أولا يعلمون  
 أن الله يعلم ما يسرون عنكم من مدرسا تهم وما يعلنون فيطلعكم  
 عليها وينصركم عليهم ومنهم أي أقوى الطبيعة الغير المدركة  
 والحواس الظاهرة لا يعلمون كتاب المعاني المعقولة إلا أمانا  
 لذاتهم وشهواتهم وما يتيقنون خاتمة عاقبتها ومضرتها في طريق



الكمال بل يظنون نفعها وخيريتها وقالوا الرتمسنا النار الى اخره  
 لعقدوا ان زمان العقاب يساوي في زمان مباشرة الذنب لم يعلموا  
 ان الذنب اذا كان معتقدا فاسدا اثابت في النفس هيئة راسخة فيها  
 وصار ملكة كصورة ذاتية لها كان سببا لتخليد العذاب هو معنى قوله  
 احاطت به خطيئته اي استولت عليه واستوعبت كالسواد  
 المستوعب للثوب ولو لم يكن كذلك لما كانت الطاعة ايضا سبب خلود  
 الثواب واذا اخذنا ميثاق بني اسرائيل عاهدناهم بالتوحيد و  
 مقتضى التوحيد ملاحظة الحضرة الربوبية ومشاهدة تجلياتها  
 في مظاهرها والقيام بحقوقها على حسب ظهور اوصافها وأول من  
 يظهر عليه صفات الربوبية وانوارها في اظاهرو عالم الشهادة هما  
 الانبياء لان السبب والتربية والعطوفية التي هي آثار الموجد الرب  
 الهم فيهم ماله فالاحسان اليهما يجب ان يلي عبادة الله بحسب ظهوره  
 في مظهر بهما ثم ذوى القرى لظهور المواصلة والرحمة الالهية  
 فيهم بالنسبة اليه ثم اليتى لاختصاص ولايته وحفظه تعالى بهم  
 فوق من عداهم اذ هو ولى من لا ولى له ثم المساكين لتراتبية مراتبهم  
 ودرجهم بنفسه بلا واسطة غيره ثم ساثر الناس للرحمة العامة بينهم  
 التي هي ظل الرحمانية فالاحسان المأمور به في الآية على درجته وتعالقه  
 في مراتبه هو تخصيص العبادة بالله مع مشاهدة صفاته في مظاهرها  
 ورعاية حقوق تجلياتها واحكامها واذا اخذنا ميثاقكم لا تسفكون  
 دماءكم بهواكم الى مقار النفس وصفاتها وميلكم الى هواها  
 وطباعها ومتارككم حياتكم الحقيقية ونواصل فعالكم لاجل  
 تحصيل مآربها ولذاتها ولا تخرجون انفسكم أي ذواتكم اذ يعبر  
 بالنفس عن الذات من دياركم أي متارك الروحية والروضات  
 القدسية ثم اقررتم بقبولكم لذلك بأنتم تشهدون عليه  
 باستعداداتكم الاولية وعقولكم الفطرية ثم أنتم هؤلاء

وقالوا لن تمسنا النار الا أياما  
 معدودة قل اتخذتم عند الله  
 عهدا فلن يخلف الله عهده  
 أم تقولون على الله ما لا تعلمون  
 بلى من كسب سيئة وأحاطت به  
 خطيئته فاولئك أصحاب النار  
 هم فيها خالدون والذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات اولئك  
 أصحاب الجنة هم فيها خالدون  
 واذا اخذنا ميثاق بني اسرائيل  
 لا تعبدون الا الله وبالوالدين  
 احسانا وذي القربى واليتامى  
 والمساكين وفولوا الناس  
 حسنا وأقيموا الصلوة وآتوا  
 الزكاة ثم توليتهم الا قليلا  
 منكم وأنتم معرضون واذا  
 اخذنا ميثاقكم لا  
 تسفكون دماءكم  
 ولا تخرجون انفسكم من  
 دياركم ثم اقررتهم  
 وأنتم تشهدون ثم  
 أنتم هؤلاء



الساقطون عن الفطرة المحجوبون عن نور الاستعداد الأصلي  
 يقتلون أنفسهم بغوايتكم ومناهيكم للهوى وتخرجون  
 فترقيمكم من ديارهم أوطانهم القديمة الأصلية باغوائهم و  
 اضلالهم وتحريضهم على ارتكاب المعاصي اتباع الهوى تظاهرون عليهم  
 تتعاونون عليهم بالآثم بارتكاب الفواحش والمعاصي ليروكم  
 فيشعروكم فيها والعدوان والاستطالة على الناس ليتعذروا  
 اليهم ظلمكم والزامكم اياهم رذائل القرنين البهيمية والسبعية  
 وتحريضكم لهم عليها وتزيينكم لهم اياها كما هو عادة ملائكة المسلمين  
 من أهل الاباحة المدعين للتوحيد وان يا قوم اسارى في قيد  
 تبعات ارتكبوها وشين أفعالهم القبيحة أخذتكم الندامة وغيرهم  
 عقولهم وعقول أبناء حشهم بما لحقهم من العار والشار تفادوهم  
 بكلمات الحكمة والموعظة والنصيحة الدالة على أن اللذات المستعلية  
 هي العقلية والروحية وعاقبة اتباع الهوى والنفس الشيطان  
 وخيمة ومشاركة البهايم والهوام في أفعالها مذمومة رديئة فتيقظوا  
 بها ويتخلصوا من قيد الهوى سوية كما شاهد من حال علوج مدعي  
 التوحيد والعرفة واليكم وأتباعهم في زماننا هذا أقومون  
 ببعض الكتب أي كتاب العقل والشرع فولاوا قرارا فتقدرون به  
 وتصلح قوته وهو أن اتباع الهوى والنفس مذموم موجب للوبال  
 والهلاك والخسران وتكفرون ببعض فعلا وعلا فلا تنتهون  
 عما نهاكم عنه وهو اباحتهم واستحلالهم للمحرمات والمنهيات فاجزاء  
 من يفعل ذلك منكم الاخرى اقتضاح وذلة في الحياة الدنيا و  
 يوم القيمة أي حال المفارقة التي هي القيامة الصغرى تردون  
 إلى أشد العذاب الذي هو تعذيبهم بالحيئات المظلمة الراضخة في  
 نفوسهم واحترافهم بنيرانها أو مسحهم عن صورتهم بالكلية وتضاعف  
 البلية وما الله بغافل عن أعمالكم أحصاها وضبطها في أنفسكم وكتبها

تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا  
 منكم من ديارهم تظاهرون  
 عليهم بالآثم والعدوان و  
 أن يا قوم اسارى تفادوهم  
 وهو محرم عليكم اخراجهم  
 أقومون ببعض الكتب و  
 تكفرون ببعض فاجزاء من يفعل  
 ذلك منكم الاخرى في الحياة  
 الدنيا ويوم القيمة يردون إلى  
 أشد العذاب وما الله بغافل  
 عما تعملون اولئك  
 الذين اشتروا الحياة الدنيا  
 بالآخرة فلا يخفف عنهم  
 العذاب ولا هم ينصرون



فقليل لا يؤمنون ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين بشما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا أن ينزل الله من فضله  
(٥١)

على من يشاء من عباده فباءوا بغيب

على غضب الكافرين عذابهم  
واذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا  
نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون  
بما وراءه وهو الحق مصدق لما معهم  
قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل  
إن كنتم مؤمنين ولقد جاءكم موسى  
بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده  
أنتم ظالمون ولذا أخذنا منكم ورضنا  
فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة  
واسمعوا أواصي عبيدنا واشتروا  
في قلوبهم العجل يكفرهم قل بشما يكفر به  
إيمانكم إن كنتم مؤمنين قل إن كانت لكم  
الدار الآخرة عند الله خالصة ربوت  
الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين  
ولم يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم  
بالظالمين ولقد ظمروا حول الناس على جوف  
ومن الذين أشركوا يؤذوا أحدهم لو يعمر  
ألف سنة وهو ممنوع منه من العذاب  
أن يعمر والله بصير بما يعملون قل من  
كان عدوا للجبريل فإنه نزل به على قلبك  
بإذن الله مصدقا لما بين يديه وهذا  
بشرى للمؤمنين من كان عدوا لله و  
ملكته ورسوله وجبريل مكال  
فإن الله عدو للكافرين ولقد أنزلنا  
إليك آيات بينات وما يكفر بها إلا  
الفاستقون أو كلما عاهدوا عهدا نبذوا

عليكم كما قال يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله و  
نسوه ولقد آتينا موسى الكتاب إلى قوله لا يعلمون ظاهره معلوم بما  
مروا الظاهر أن جبرائيل هو العقل الفعال وميكائيل هو روح الفلك  
السادس وعقله المفيض للنفس النباتية الكلوية الموكلة بأجزاء العباد  
واسرافيل هو روح الفلك الرابع وعقله المفيض للنفس الحيوانية  
الكلوية الموكلة بالحيوانات وعزرائيل هو روح الفلك الثالث  
الموكلة بالارواح الانسانية كلها يقبضها بنفسه أو بالوسائط  
التي هي أعوانه ويسلمها إلى الله تعالى وابتعوا أي اتبع اليهود والقوى الروحانية  
ما تتلوا شياطين الانس الذين هم المتمردة العصاة لأوامر الأوتياء  
وشياطين الجن وهم الأوهام والخيالات والتمخيلات المحجوبة عن نور  
الروح العاصية لأمر العقل المتمردة عن طاعة القلب على عهد  
ملك سليمان النبي أو سليمان الروح من كتب السحر وعلموه يزعمون  
أنه علم سليمان وبه استولى على الملك وسحر ما سحر من الجن والانس  
والطير وعلم الحيل والشعبذة والوهومات والتمخيلات والسفسطة  
وما كفر سليمان بأسناد التأثير إلى غير الله إذا سحر كفر واحتجاب  
عن مؤثرية الله بأسناد التأثير إلى غيره ولكن الشياطين كفروا  
احتجبوا ولم يعلموا أن لا مؤثر إلا الله يعلمون الناس السحر وما  
انزل على الملوكين أي لعقل النظري والعمل المائلين إلى النفس  
المنكوسين من بثر الطبيعة لتوجهها إليها باستجذاب النفس إليها  
إليها ببابل الصدر المعد بين بضرة المكان بين أبحر المواد واخنة  
فيران الشهوات من العلوم والأعمال من باب الحيل والنيرجات  
والطلسمات على التأويلين وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما  
نحرفنة امتحان وبلاء من الله لقوة النورية وبقية الملكوتية  
فيهما فينبهان على حالهما بالنور العقلي فلا تكفر باستعمال هذا  
العلم في المفساد المناهي وأسناد التأثير إليه فيتعلمون منها ما يفرقون

فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما هم بنبذ فريق من الذين آمنوا فمكروا به فقل لا أعلم ما تعملون ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما هم بنبذ فريق من الذين آمنوا فمكروا به فقل لا أعلم ما تعملون ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما هم بنبذ فريق من الذين آمنوا فمكروا به فقل لا أعلم ما تعملون



بين المرء وزوجه وما هم بضارين  
 به من أحد الا باذن الله ويتعلمون  
 ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا  
 لمن اشتراه ماله في الآخرة  
 من خلاق ولبئس ما شروا به أنفسهم  
 لو كانوا يعلمون ولو أنهم امنوا  
 واتقوا المثوبة من عند الله خير  
 لو كانوا يعلمون يا أيها الذين  
 امنوا لا تقولوا راعنا وقولوا  
 انظرونا واسمعوا واما الكافرين  
 عذابا ليوم ما يؤد الذين كفروا  
 من اهل الكتاب لا المشركين  
 أن ينزل عليكم من خير من ربكم  
 والله يختص برحمته من يشاء  
 والله ذو الفضل العظيم ما ننسخ  
 من آية أو ننسها فأت بخير منها  
 أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل  
 شيء قدير ألم تعلم أن الله له  
 ملك السموات والارض  
 وما لكم من دون الله  
 من ولي ولا نصير أم تريدون  
 أن تسألوا رسولا كما

بين القلب والنفس وبين الروح والنفس فكثير القلب وما هم  
 بضارين به من أحد الا باذن الله أي لا اذا أراد الله أن يضره عند  
 ذلك الفعل فيفعل ما يريد ويكون زيادة ابتلاء للسلطان واما كماله  
 في كفره واحتجابه لرؤيته ذلك من تأثير سحره ويتعلمون ما يضرهم  
 بزيادة الاحتجاب وشدة الميل والهوى ولا ينفعهم في دفع الحجاب  
 برؤيتهم ذلك ابتلاء من الله واستعداداتهم بالله ليقته من شره ولقد  
 علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق أي نصيبك قبالة على  
 النفس الطوى بالكلية واستعمال ذلك في كتاب حطام الدنيا  
 وتمتعاتها ولو أنهم امنوا برؤية الافعال من الله واتقوا الشرك  
 بنسبة التأثير الى غيره لمثوبة دائمة كاشنة من عند الله من الانوار  
 الروحية والواهب الفتوحية والاحوال القلبية والمعارف الالهية  
 خير لو كانوا يعلمون ما ننسخ من آية باطل حكما وابقاء لفظها  
 أو ننسها ونذهب بها من قلبك بازالة لفظها ومعناها أو لفظها  
 دون معناها كآية الزمر نأت بخير منها أي عما هو أصح في بابها  
 منها في بابها أريد اونها في الخير والصالح وأعلم أن الاحتكام المنبئة  
 في اللوح المحفوظ أما مخصوصة وأما عامة والمخصوصة اما أن تختص  
 بحسب الاشخاص أو ما أن تختص بحسب الازمنة فاذا انزلت بقلب الرسول  
 فالتى تختص بالاشخاص تبقى بقاء الاشخاص والى تختص بالازمنة  
 تنسخ وتزال بانقراض تلك الازمنة قصيرة كانت كمنسوخات القرآن  
 أو طويلة كاحكام الشرائع المتقدمة فلا ينافي ذلك بثبوتها في اللوح  
 وكانت فيه كذلك العامة تبقى ما بقي الدهر ككلم الانسان  
 راستواء قامت مثالا ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض  
 أي له ملك سموات عالم الارواح وارض الجساد وهو المتصرف فيها  
 بيد قلده بل سحله بظاهره وباطنه فلم يبق شيء غيره يتصرف ويحكم  
 أم تريدون أن تسألوا رسولا كما



الخيسة النفسية كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل الظلمة  
 بالنور فقد ضل الطريق المستقيم وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان  
 هودا او نصارى أي قالت اليهود لن يدخل الجنة المعهودة عندهم  
 أي جنة الظاهر وعالم الملك التي هي جنة الافعال وجنة النفس الا من  
 كان هودا وقالت النصارى لن يدخل الجنة المعهودة عندهم أي  
 جنة الباطن وعالم الملكوت التي هي جنة الصفات وجنة القلب الا  
 من كان نصرا نيا ولهذا قال عيسى عليه السلام في دعوتهم الى جنتهم  
 من يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين وكانت دعوته الى السماء  
 أي السماء الروحانية تلك أمانتهم أي غاية مطالبهم التي وقفوا  
 على حذرها واحتجوا بها عما فوقها قلها توابها انكم أي دليلكم الدال  
 على نفخ نوح غيركم جنتكم ان كنتم صادقين في دعواكم بل الدال  
 دل على نقيض مدعاكم فان من أسلم وجهه أي ذاهبه الموجودة مع  
 جميع لوازمها وعوارضها لله بالتوحيد الذاتي عند المحو الكلي  
 والفناء في ذات الله وهو محسن أي مستقيم في حواله بالبقاء بعد  
 الفناء مشاهد ربه في أعماله واجمع من الشهود الذاتي الى مقام الاحسان  
 الصفاتي الذي هو المشاهدة بالوجود الحقاني لمكان الاستقامة  
 والعبادة لا بالوجود النفساني فله أجره عنده أي ما ذكرتم  
 من الجنة وأصغى في ذلك لاختصاصها بمقام العندية أي المشاهدة  
 التي احببتهم عنها ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون أي وزياد  
 على ما لكم من الجنة وهو عدم خوفهم من احتجاب الذات  
 وبقاء النفس اللازم لوجود بقيتهم وعدو خزنهم على ما فاتهم بسبب  
 الوقوف بحجاب جنة الافعال والصفات والتلذذ بها والاشرافة فيها  
 والاستدامة اليها من شهود جلال الذات فاتهم وان تركوها بالشوق  
 الى تجلي الذات فانها حاصلة لهم وأدنى مقامهم تحت جنة الذات  
 وقالت اليهود ليست النصارى على شيء لاحتجابهم دينهم عن دينهم وكذا

كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل  
 الكفر بالايمان فقد ضل سواء  
 السبيل ود كثير من أهل الكتاب  
 لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا  
 حسدا من عند أنفسهم من بعد  
 ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا  
 حتى يأتي الله بأمره ان الله على كل  
 شيء قدير وأقيموا الصلوة  
 وآتوا الزكاة وما تقدموا  
 لانفسكم من خير تجدوه  
 عند الله ان الله بما تعملون  
 بصير وقالوا لن يدخل الجنة  
 الا من كان هودا او نصارى  
 تلك أمانتهم قلها توابها  
 انكم أي دليلكم الدال  
 على نفخ نوح غيركم جنتكم  
 ان كنتم صادقين بل الدال  
 دل على نقيض مدعاكم فان  
 من أسلم وجهه أي ذاهبه  
 الموجودة مع جميع لوازمها  
 وعوارضها لله بالتوحيد  
 الذاتي عند المحو الكلي  
 والفناء في ذات الله  
 وهو محسن أي مستقيم  
 في حواله بالبقاء بعد  
 الفناء مشاهد ربه في  
 أعماله واجمع من  
 الشهود الذاتي الى  
 مقام الاحسان  
 الصفاتي الذي هو  
 المشاهدة بالوجود  
 الحقاني لمكان  
 الاستقامة والعبادة  
 لا بالوجود النفساني  
 فله أجره عنده أي  
 ما ذكرتم من الجنة  
 وأصغى في ذلك  
 لاختصاصها بمقام  
 العندية أي المشاهدة  
 التي احببتهم عنها  
 ولا خوف عليهم ولا  
 هم يحزنون أي وزياد  
 على ما لكم من الجنة  
 وهو عدم خوفهم  
 من احتجاب الذات  
 وبقاء النفس  
 اللازم لوجود  
 بقيتهم وعدو  
 خزنهم على ما  
 فاتهم بسبب  
 الوقوف بحجاب  
 جنة الافعال  
 والصفات والتلذذ  
 بها والاشرافة  
 فيها والاستدامة  
 اليها من شهود  
 جلال الذات  
 فاتهم وان تركوها  
 بالشوق الى تجلي  
 الذات فانها  
 حاصلة لهم وأدنى  
 مقامهم تحت  
 جنة الذات  
 وقالت اليهود  
 ليست النصارى  
 على شيء لاحتجابهم  
 دينهم عن دينهم  
 وكذا



قالت النصارى لاحتجاجهم بالباطن عن الظاهر كما احتجب اليهود  
بالظاهر عن الباطن على ما هو حال أهل المذاهب اليوم في الإسلام  
وهم يتلون الكتاب وفيه ما يرشدهم إلى رفع الحجاب ورؤية حق كل  
دين ومذهب ليس أهل ذلك الذين والمذهب حقهم بباطل لتقيدهم  
بمعتقدهم فما الفرق بينهم وبين الذين لا علم لهم ولا كتاب ولا شركين فافهم  
يقولون مثل قولهم بل هم أعداء ليس عليهم إلا حجة العقل وهم بحجة  
العقل والشرع فافهم يحكم بينهم بالحق في اختلافهم يوم  
قيام القيامة الكبرى وظهور الوحدة الذاتية عند خروج المهدي  
عليه السلام وفي الحديث ما معناه ان الله يتجلى لعباده في صورة  
معتقداتهم فيعرفونه ثم يتحول عن صورته إلى صورة أخرى فينكرونه  
وحيث أن يكونون كلهم ضالين محجوبين إلا ما شاء الله وهو  
الموحد الذي لم يتقيد بصورة معتقده ومن أظلم أعمى نقص حجت  
وأبجس حظا ممن منع مساجد الله أي مواضع سجود الله التي هي لقلوب  
التي يعرف فيها فسجد بالفناء الذاتي أن يذكر فيها اسم الخاصر  
الذي هو الاسم الأعظم الذي لا يتجلى بهذا الاسم إلا في القلب وهو  
التجلي بالذات مع جميع الصفات أو اسمه الخصوص بكل واحد  
منها أي الكمال اللائق باستعداده المقتضى له وسعى في خرابها  
بتكديرها بالتعصبات الباردة وغلبة واستيلاء القنات عليها  
ومنع أهلها المستعدين عنها بالهجر والمرج وتهديج الفن اللازمة لتجارب  
قوى النفس ودواعي الشيطان والوهم أولئك ما كان لهم أن يدخلوا  
الآخائين ويصلوا إليها أي منكسرين لظهور تجلي الحق  
فيها لهم في الدنيا خزي أي فتضاح وذلة بظهور بطلان دينهم  
ومعتقدهم ونسخه بدين الحق وانقهارهم وتخسرهم ومغلوبيتهم ولهم  
في الآخرة عذاب عظيم هو الاحتجاب عن الحق بدينهم والله المشرق  
أي عالم النور والظهور الذي هو حجة النصارى وقبلتهم

وقالت النصارى ليست اليهود  
على شيء وهم يتلون الكتاب  
كذلك قال الذين لا يعلمون  
مثل قولهم فافهم يحكم بينهم يوم  
القيامة فيما كانوا فيه يختلفون  
ومن أظلم ممن منع مساجد الله  
أن يذكر فيها اسمه وسعى في  
خرابها أولئك ما كان لهم أن  
يدخلوها الآخائين لهم  
في الدنيا خزي ولهم في الآخرة  
عذاب عظيم والله المشرق



بالحقيقة هو باطنه والمغرب أي عالم الظلمة والاختفاء الذي هو جهة  
 اليهود وقيل لهم بالحقيقة هو ظاهره فأينما تولوا أي أي جهة  
 تتوجهوا من الظاهر والباطن فثم وجه الله أي ذات الله المتجلي بجميع  
 صفاته أو لله الاشراف على قلوبكم بالظهور فيها والنجلى لها بصفة  
 جمالها حالة شهودكم وفنائكم والغروب فيها بستره واحتجاب  
 بصورها وزوايتها واختفائه بصفة جلاله حالة بقائكم بعد الفناء  
 فأأي جهة تتوجهوا حينئذ فثم وجهه لم يكن شئ الا اياه وحده **ان الله**  
**واسع** جميع الوجود شامل لجميع الجهات والوجودات عليم بكل  
 العلوم والمعلومات وقالوا اتخذ الله ولدا أي وجد موجودا مستقلا  
 بذاته مخصوصا بوجهه سبحانه فنزله عن أن يكون غيره شئ فضلا  
 عما يجانسه بل له ما في السموات والارض أي له عالم الارواح و  
 الاجساد وهي باطنه وظاهره كما تقول له الذات والوجه والصفات  
 وأمثال ذلك كل له قانون موجودون بوجوده فاعلون بفعله  
 معدومون ببدواتهم وهو غاية الطاعة والقيام بحقه اذ هو الوجود  
 المطلق فلا يوجد بوجهه شئ والوجودات المعينة صفاته وأسمائه  
 لا امتياز لها بتعيناتها التي هي أمور مكانية عدمية ليست عينه  
 بالاعتبار العقلي الذي يقسمها الى الوجود والمماهية التي هي بدون  
 الوجود ليست شئ في الخارج لكن في العقل والعقليات باطنه فهي في  
 الحقيقة ليست غير فلا يكون غيره موجودا حتى يكون ولدا أي معلولا  
 أو مخلوقا أو ما شئت فسمه بديع السموات والارض أي مبدع  
 سمواته وأرضه غير مسبوق بمادة ومدة بل هي ظلال ذات  
 ومنشأ عالميته من نور باسمه النوراني موجودة بوجوده الخارجي  
 ولو لم يكن جهات الامكان واعتبارات العقل بحسب اليقينيات  
 لما اعتبرت وجوداتها أصلا اذ هي بلا هو غير شئ فلا تكون معه  
 موجودة بالمقارنة بل بالتحقيق بوجوده فلا تكون غيره بالمفارقة

والمغرب فأينما تولوا فثم وجه  
 الله ان الله واسع عليم وقالوا  
 اتخذ الله ولدا سبحانه بل لهما  
 في السموات والارض كل  
 له قانتون بديع السموات  
 والارض



وإذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون  
 وقال الذين لا يعلمون لو كنا نبيكنا  
 الله أو تأتينا آية كذلك قال  
 الذين من قبلهم مثل قوم ثمود  
 قلوبهم قد بينا الآيات لقوم  
 يوقنون إنا أرسلناك بالحق  
 بشيرا ونذيرا ولا تسئل عن أصحاب  
 الجحيم ولئن ترصني عنك ليهودوا  
 النصاري حتى تتبع ملتهم قل  
 إن هدى الله فهو الهدى وإن  
 اتبعت أهواءهم بعد الذي  
 جاءك من العلم ما لك من الله  
 من ولي ولا نصير الذين أتيناهم  
 الكتاب يتلونه حق تلاوة  
 أولئك يؤمنون به ومن يكفر  
 به فأولئك هم الخاسرون يآئنه  
 أسره ميل أذكر وانعق التي  
 أنمت عليكم وإني فضلتكم  
 على العالمين واتقوا يوما لا  
 تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها  
 عدل ولا تنفعها شفاعة ولا  
 لهم نصرون وإذا أتى  
 إبراهيم ربه بكلمات فأنتمن  
 قال إني جاعلك للناس  
 إماما قال ومن ذريتي قال  
 لا ينال عهدى إياهم أى لا يكونون خلفائى ولا أعهد إلى الظالمين  
 وأجعلنا البيت مشابة  
 للناس وأما محل أمن أو سبب أمن سلامة لهم يأمون بالوصول  
 إليه والسكون فيه سر غوائل صفات النفس وفك فتاك القوى  
 الطبيعية وأفسادها وتخييل شياطين الوهم والخيال وأغوائهم

(٥٦)

بالاعتبار العقل ففى باعتبار تعييناتها خلق وبل اعتبار حقيقةها حق وإذا  
 قضى أمرا أى حكمه فأنما يقول له كن فيكون أى فلا يكون إلا لتعلق  
 إرادته به فيوجد بلا تحلل زمان ولا توسط شئ بل معاو ذلك لتعلق  
 هو قوله والا لم يكن ثم قول ولا صوت وقال الذين لا يعلمون علم  
 التوحيد من المشركين لو لا يكلمنا الله أو تأتينا آية تشابهت  
 قلوبهم فى الجهل بعلم التوحيد وبكلام الله وآياته اذ العلم بهما  
 فرع علم التوحيد قد بينا دلائل التوحيد وكيفية الكلمة لأهل  
 الايقان ولا تسئل عن أصحاب الجحيم أى ولا تؤخذ باحتجاجهم وما  
 عليك أن تنقدهم من ظلمات حجبهم انما عليك أن تدعوهم بالبشارة  
 والانذار قل إن هدى الله فهو الهدى أى طريق الوحدة الخصوصية  
 بالحق هو الطريق لا غير كما قال على عليه السلام اليقين والشمال  
 مظلة والطريق الوسطى هى الحادة ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي  
 جاءك من العلم أى من علم التوحيد والمعرفة مالك من الله من ولي  
 ولا نصير لا متناع وجود غيره وإذا أتى إبراهيم ربه بكلمات أى بمنزلة  
 الروحانيات كالقلب والسر والروح والخفاء والوحدة والاحوال  
 والمقامات التى يعبر بها على تلك المراتب كالإسليم والتوكل والرضا  
 وعلومها فأنتمن بالسلوك إلى الله وفى الله حتى الفناء قال الله  
 جاعلك للناس إماما بالبقاء بعد الفناء والروح إلى الخلق من الحق  
 تؤمهم وتهديهم سبيلهم يقتدون بك فيهدون قالون  
 ذريتي أى واجل بعض ذريتي أيضا إماما قال قد يكون منهم ظالمون  
 لا ينال عهدى إياهم أى لا يكونون خلفائى ولا أعهد إلى الظالمين  
 بالامامة وأجعلنا البيت القلب مشابة أى مرجعا ومبورا  
 للناس وأما محل أمن أو سبب أمن سلامة لهم يأمون بالوصول  
 إليه والسكون فيه سر غوائل صفات النفس وفك فتاك القوى  
 الطبيعية وأفسادها وتخييل شياطين الوهم والخيال وأغوائهم



ومكانهم واتخذوا من مقام إبراهيم الذي هو مقام الروح و  
 مقام النحلة مصلى موطنا للصلاة الحقيقية التي هي لمشاهدة  
 والمواصلة الالهية والنحلة الذوقية وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل  
 امرناهما بتطهير بيت القلب من قاذورات احاديث النفس و  
 نجاسات وساوس الشيطان وارجاس دواعي الهوى وادناس  
 صفات القوى للطائفين أى السالكين المشتاقين الذين يدورون  
 حول القلب في سيرهم والعاكفين الواصلين الى مقام القلب  
 بالتوكل الذي هو توحيد الافعال المقيمين فيه بلا تلويحات النفس  
 وازعاجها منه والركع أى الخاضعين الذين بلغوا الى مقام  
 تجلى الصفات وكالمرتبة الرضا والسجود الفانين في الوحدة واذ قال  
 ابراهيم رب اجعل هذا الصديق الذي هو حرم القلب بلدا آمنا  
 من استيلاء صفات النفس واغتيال العدو والعين وتخطف جن  
 القوى البدنية أهله وادرك أهله من ثمرات معارف الروح أو  
 حكمه وأفواره من آمن منهم بالله واليوم الآخر من وحدا لله  
 منهم وعلم المعاد قال ومن كفر أى ومن احتجب أيضا من الذين  
 سكنوا الصدر ولا يجاوزون حده بالترقى الى مقام العبد لاحتجابهم  
 بالعلم الذى وعاء الصدر فأمتعته تمتيعا قليلا من المتع  
 العقلية والمعلومات الكلية النازلة اليهم من عالم الروح على قدر  
 ما تعيشوا به ثم اضطروه الى عذاب نار الحرمان والحجاب وبس  
 المصير مصيرهم لتعدنهم بنقصانهم وتألهم بحرمانهم واذ يرفع  
 ابراهيم القواعد من البيت فيل ان الكعبة أنزلت من السماء  
 في زمان آدم ولها بابان الى المشرق والمغرب فخرج آدم عليه السلام  
 من أرض الهند واستقبله الملائكة أربعة من فرسها فطاف  
 بالبيت ودخله ثم رفعت في زمان طوفان نوح عليه السلام ثم أنزلت مرة  
 أخرى في زمان ابراهيم صلوات الله عليه فزارها ورفع قواعدها وجعل

واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى  
 وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل  
 أن تطهرا بيتى للطائفين والعاكفين  
 والركع السجود واذ قال  
 ابراهيم رب اجعل هذا بلدا  
 آمنا وادرك أهله من الثمرات  
 من آمن منهم بالله واليوم  
 الآخر قال ومن كفر فامتعه  
 قليلا ثم اضطره الى  
 عذاب النار وبس المصير  
 واذ يرفع ابراهيم القواعد  
 من البيت



بابيها بابا واحد اوقيل ثم تخض أبو قبيس فانشق عن الحجر الاسود وكان ياقوته  
 بيضا من يواقيت الجنة نزل بها جبرائيل فخبئت فيه في زمان الطوفان  
 الي زمن ابراهيم عليه السلام فوضعه ابراهيم مكانه ثم اسود بملامسة  
 النسله الكيخض فنزولها في زمان آدم اشارة الى ظهور القلب في زمانه  
 بوجوده عليه وكونه ذا بابين شرقي وغربي اشارة الى ظهور علم المبدأ  
 والمعاد ومعرفة عالم النور وعالم الظلمة في زمانه دون علم التوحيد  
 وقصده زيارتها من أرض الهند اشارة الى توجهه بالتكوين والاعتدال  
 من عالم الطبيعية الجسمانية المظلمة الى مقام القلب واستقبال  
 الملائكة اشارة الى تعلق القوى الحيوانية والنباتية بالبدن  
 وظهور آثارها فيه قبل آثار القلب في الاربعين التي تكونت فيها بنيتة  
 وتخمّرت طينته أو توجهه بالسير والسلوك من عالم النفس الظلمة  
 الى مقام القلب واستقبال الملائكة تلقى القوى لنفسانية  
 والبدنية اياه بقبول الاذعان والاحلاق الجميلة والملكات  
 الفاضلة والتمرن فيها والتنقل في المقامات قبل وصوله الى مقام  
 القلب وطوافه بالبيت اشارة الى وصوله الى مقام القلب وسلوكه  
 فيه مع التلوين ودخوله اشارة الى تمكّنه واستقامته فيه  
 ورفعه في زمان الطوفان الى السماء اشارة الى احتجاب الناس بخليقة  
 الهوى وطوفان الجهل في زمان نوح عليه السلام عن مقام القلب  
 وبقاؤه في السماء الرابعة أي بيت العجور الذي هو قلب العالم  
 ونزوله مرة أخرى في زمان ابراهيم عليه السلام اشارة الى اهتداء  
 الناس في زمانه الى مقام القلب بهدايته ورفعه ابراهيم قواعده  
 وجعله ذا باب واحد اشارة الى تلقى القلب بسلوكه عليه السلام  
 من مقامه الى مقام الروح الذي هو السر وارْتِفاع مراتبه ووصوله  
 الى مقام التوحيد فهو أول من ظهر عليه التوحيد الذي اتي كما  
 قال عليه السلام وجهي للذي فطر السموات والارض خنيعة



وما أنا من المشركين والجمهر الأسود إشارة إلى الروح وتخص أبي قبيس  
 وانشقاقه عنه إشارة إلى ظهوره بالرياضة وتحرك آلات البدن  
 باستعمالها بالتفكير والتباعد في طلب ظهوره ولهذا قيل خبيث  
 فيه يعني احتجبت بالبدن واسوداده بملازمة النساء الحيض إشارة  
 إلى اختفائه وتكثره بغلبة القوى لنفسانية على القلب و  
 استيلائها عليه وتسويد بها الوجه النوراني الذي يلي الروح منه  
 وكذا اسمعيل أيضا كان من الموحدين لعطفه عليه في رفع قواعده  
 البيت ربنا واجعلنا مسلمين لك أي لا تكلنا إلى أنفسنا فنسلم  
 بأنفسنا بل بك وبجعلك ربنا وبعث فيهم رسولا هو محمد صلى الله  
 عليه وسلم ولهذا قال عليه السلام أفادعوة أبي ابراهيم وبشرى  
 عيسى ورؤيا أمي وقد رأيت في المنام أن نورا خرج منها فأضاءت لها  
 قصور الشام ومن يرغب عن ملة ابراهيم أي ملة التوحيد  
 الآمن سفه نفسه الآمن احتجب عن نور العقل بالكلية و  
 بقي في مقام ظلمة نفسه أي سفه نفسه على التمييز وفي نفسه  
 على انتزاع الخافض ولقد اصطفيناه أي من كان من المحبوبين  
 المرادين بالسابقة الأزلية فاختارنا حالة الفناء في التوحيد وهو في الآخرة  
 أي حالة البقاء بعد الفناء من أهل الاستقامة الصالحين لتدبير  
 النظام وتكميل النوع إذ قال له ربه أسلم أي وحد وأسلم ذاتك  
 إلى الله يعني جعله في الأزل من أهل الصف الأول مسلما موحد  
 مدعنا الرب العالمين فانيافيه ووصى بها أي بكلمة التوحيد  
 ابراهيم بنبيه ويعقوب بنبيه فأسيا يا بني ان الله اصطفي لكم  
 الدين أي دينه الذي يدين به الموحدين له غيره ولا ذات فدينه  
 دين الله وذاته ذات الله فلا تموتن الاعلى هذه الدين أي لا تموتن  
 بالموت الطبيعي موت الجهل بل كونوا ميتين بأنفسكم احياء بالله أبدا  
 فيدرككم موت البدن على هذه الحالة تلك أمة قد خلت أي

واسمعيل ربنا تقبل منا أنك  
 أنت الشميع العليم ربنا واجعلنا  
 مسلمين لك ومن ذريتنا أمة  
 مسلمة لك أرنا مناسكنا وتب  
 علينا أنك أنت التواب الرحيم  
 ربنا وابعث فيهم رسولا منهم  
 يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم  
 الكتاب والحكمة ويزكيهم  
 أنك أنت العزيز الحكيم  
 ومن يرغب عن ملة ابراهيم  
 الآمن سفه نفسه ولقد  
 اصطفيناه في الدنيا والله في  
 الآخرة لمن الصالحين إذ قال  
 له ربه أسلم قال أسلمت لرب  
 العالمين ووصى بها ابراهيم  
 بنبيه ويعقوب يا بني ان الله  
 اصطفي لكم الدين فلا تموتن  
 الا وانتم مسلمون أم كنتم شركاء  
 إذ خضر يعقوب الموت إذ قال  
 لبنيه ما تعبدون من بعدي  
 قالوا نعبد الهك واله آباءك  
 ابراهيم واسمعيل  
 واسحق الها واحدا  
 ونحن له مسلمون  
 تلك أمة قد خلت



لها ما كسبت ولكم ما سبتم ولا تستلون عما كانوا يعملون وقالوا لو نؤا هودا أو نصارى تهتدوا لنكون  
ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين قولوا آمنا بالله (٩٠) وما أنزل علينا وما أنزل إلى إبراهيم

واسماعيل وإسحاق ويعقوب  
والإسباط وما أوتي موسى  
وعيسى وما أوتي النبيون من  
ربهم لا تفرق بين أحد منهم  
ونحن له مسلمون فان آمنوا  
بمثل ما آمنتم به فقد  
اهتدوا وان تولوا فإنا هم  
في شقاق فسيكفيكم  
الله وهو السميع العليم  
صبغة الله ومن أحسن من  
الله صبغة ونحن له  
عابدون قل أبتا جؤننا  
في الله وهور بنا وربكم  
ولنا أعمالنا ولكم  
أعمالكم ونحن له  
مخلصون أم تقولون  
إن إبراهيم وإسماعيل  
وإسحاق ويعقوب و  
الإسباط كانوا هودا  
أو نصارى قل أنتم أعلم  
أم الله ومن أظلم من كتم  
شهادة عنده من الله  
وما الله بغافل عما  
تعملون تلك أمة  
قد خلت لها ما  
كسبت ولكم ما  
كسبت ولا تستلون

لا تكونوا مقلدين ولا تكتفوا بالتقليد لصرف في الدين إذا لا  
اعتماد على النقل فليس لاحد إلا ما كسب من العلم والعمل والاعتقاد  
والسيرة لا يجازي أحد بمعتقد غيره ولا بعمله فكونوا على بصائركم  
وأطلبوا اليقين واعملوا عليه وقالوا كونوا هودا أو نصارى كل  
محبوب بدينه يزعم أن الحق دينه لا غير قل بل ملة إبراهيم فان  
الهدى المطلق هو التوحيد الذي يشمل كل دين ويرفع كل حجاب كما  
ذكر بعده في قوله قولوا آمنا بالله إلى آخره لا تفرق بين أحد منهم  
بنفي دين البعض وإبطال ملته وإثبات الآخر وحقيقته بل نقول  
باجتماعهم على الحق واتفاقهم على التوحيد وتقبل جميع أديانهم  
بالتوحيد الشامل كلها فان آمنوا بمثل ما آمنتم به من التوحيد  
الجامع من كل دين ومذهب فقد اهتدوا اهتداء المطلق أي  
كل الاهتداء وان تولوا فإنا هم في شق من الدين وشق من الهدى  
يشاقونكم فيه صبغة الله أي آمنا بالله وصبغنا الله صبغة فان  
كل ذي اعتقاد ومذهب باطنه مصبوغ بصبغ اعتقاده ودينه و  
مذهبه فالمتعبدون بالملل المتفرقة مصبوغون بصبغ نيتهم  
والمتمذهبون بصبغ امامهم وقائدهم والحكماء بصبغ  
عقولهم وأهل الأهواء والبدع المتفرقة بصبغ أهوائهم ونفوسهم  
والموحدون بصبغة الله خاصة التي لا صبغ أحسن منها ولا صبغ  
بعدها كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى خلق الخلق  
في ظلمة ثم رشح عليهم من نوره فمزايا من ذلك النور اهتدى من أخطاء  
ضل ذلك النور هو صبغته سيقول السفهاء من الناس سبهم  
سفهاء خفاف العقول لعدم وفاء عقولهم بأدراك حقيقة دين  
الاسلام وقضائهم على ما عرفت بحق مذهبها ووقوفها به ولذلك  
كانت حاجتهم في الله مع اتفاقهم في التوحيد واختصاص  
المسلمين بالاختصاص اذ لو أدركوا الحق لأدركوا خلاصهم



فلم يتبق محاجتهم معهم ولو كانت عقولهم ذينة لاستدلت بالآيات  
 وادركت في كل دين ومذهب حقه وفرقت بين ذلك الدين الحق  
 الذي هو كالروح لذلك وبين باطل أهله الذي اختلط به ولبسه  
 خاصة دين الاسلام فان كل حق بل هو حق الحقوق ولذلك جعلوا أمة  
 وسطا أي عدلا بين الأمم فضلاء شهداء عليهم ما ولاهم عن قبلتهم  
 التي كانوا عليها لانهم كانوا مقيدين بالجهة فلم يقبلوا الا مقيدا  
 ولم يعرفوا التوحيد الوافي بالجهات كلها قل لله المشرق والمغرب  
 على ما أمر من التأويلين يهدي من يشاء الى صراط مستقيم أي  
 طريق الوحدة التي تتساوى الجهات بالنسبة اليها لكون الحق  
 للتوجه اليه لا في جهة وكون الجهات كلها فيه وبه وله كما قال أينما  
 تولوا فثم وجه الله ومعنى شهادتهم على الناس وشهادة الرسول  
 عليهم اطلاعهم بنور التوحيد على حقوق الاديان ومعرفتهم بحق أهل  
 كل دين وحق كل دين من دينه وباطلهم الذي ليس لهم  
 الذي هو مخترعات نفوسهم وتمنياتهم واكاذيب أخبارهم وملفقاتهم  
 ووقوفهم على حد دينهم وأبطالهم لاعداءه من الاديان واحتجاجهم  
 وتقيدهم بظاهرة دون التعق الى باطنه وأصله والاعرفوا حقيقة  
 دين الاسلام لان طريق الحق واحد فلا يستخفون بحق سائر الاديان  
 وخاصة دين الاسلام الذي هو الحق الاعظم الاظهر والرسول مطلع  
 على رتبة كل متدين بدينه في دينه وحقيقته التي هو عليها من دينه  
 وحجابه الذي هو به محجوب عن كمال دينه فهو يعرف ذنوبهم وحدود  
 ايمانهم وأعمالهم وحسناتهم وسيئاتهم واخلاصهم ونفاقهم وغير  
 ذلك بنور الحق وأتمه يعرفون ذلك من سائر الأمم بنوره وما  
 جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم بالعلم التفصيلي التابع لواقع  
 المعلوم لا العلم السابق في عين جميع أول الوجود فانه معلوم له بذلك  
 العلم قبل وجوده لان العلم كله لا علم لاحد غيره فعلمنا التي نعلم بها الاشياء

ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا  
 عليها قل لله المشرق والمغرب  
 يهدي من يشاء الى صراط  
 مستقيم وكذلك جعلناكم  
 أمة وسطا لتكونوا شهداء  
 على الناس ويكون  
 الرسول عليكم شهيدا  
 وما جعلنا القبلة التي  
 كنت عليها الا لنعلم



تظهر على مظاهرنا من علمه وذلك علمه التفصيلي أي علمه في تفاصيل  
الموجودات فهو يعلم بذلك العلم التفصيلي الظاهر في مظاهرنا  
الأمشياء بعد وجودها كما يعلمها بالعلم الأول الذي هو في عين الجمع قبل  
وجودها من يتبع الرسول في توحيده ممن ينقلب على عقبيه  
لاحتجابه بالتقيد بالدين وإن كانت لكبيرة أي أنه كانت  
التحويل إلى كبيرة لشاقة ثقيلة الأعلی الذين هدى الله إلى  
التوحيد ونجاهم عن الاحتجاب بالتقيد وما كان الله ليضيع  
إيمانكم أي صلاتكم إلى بيت المقدس لكونها لله وإذا كانت له  
فحيثما توجهتم قبلها ولعري أنها انما شقت على طائفتين المحجوبين  
بالحق عن الخلق والمجبوبين بالخلق عن الحق فإن الأولى عرفت أن  
التحويل إلى التي كانت من الكعبة إلى بيت المقدس هي  
صورة الخروج من مقام القلب والسر إلى المكاشفة والمكاملة إلى  
مقام الروح والخفاء أي المشاهدة والمعينة فحسب التحويل إلى الثانية  
التي كانت صورة الرجوع إلى مقام القلب حالة الاستقامة والتمكين  
للدعوة والنبوة ومشاهدة الجمع في عين التفصيل والتفصيل في  
عين الجمع حيث لا احتجاب عن الخلق بالحق ولا عن الحق بالخلق هو النزول  
بعد الخروج والبعد بعد القرب وظنوا ضياع السعي إلى المقام الأشرف  
وحصول الهجر بعد الوصول والسقوط عن الرتبة فشق عليهم ذلك أما  
الطائفة الثانية فتقيدوا بصورة شكهم وعملهم وما  
عرفوا حكمة التحويل فظنوا صحة العبادة الثانية دون الأولى فشق  
عليهم ضياعها وبطلانها الذي توهموه فهدينا إلى خلاف  
ما توهموه بما فهم من الآية أن الله بالناس لرؤوف يرؤف بهم  
بشرح الصدر ورفع الحجاب حال البقاء بعد الفناء للأولى وبقبول  
ما عملت الثانية بصدقهم وإن لم يعلموا ما يفعلون بهم يرحمهم  
بالوجود الحقاني للأولى وثواب الأعمال والهداية إلى الحقيقة

من يتبع الرسول ممن ينقلب  
على عقبيه وإن كانت  
لكبيرة الأعلی الذين  
هدى الله وما كان  
الله ليضيع إيمانكم أن الله  
بالناس لرؤوف رحيم



لثانية وتوفيقهم للترقي من حالهم ومقامهم الى مقام اليقين قد  
نرى قلب جهك في جهة سماء الروح في مقام الجمع عند الاستغراق  
في الوحدة والاحتجاب بالحق عن الخلق يودك وزر النبوة ومقام الوحدة  
لعدم التناقض الى الكثرة ويعسر عليك الرجوع الى الحق في أول  
حال البقاء بعد الفناء قبل التمكن لقوة توجهك الى الحق

فلنولينك قبلة ترضاها فليضعن وجهك يلي قبلة القلب بالشرح  
الصدر كما قال ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك الذي  
أنقض ظهرك فانها قبلة ترضاها لوجود الجمع هناك في صورة التخصيل  
وعدم احتجاب الوحدة بالكثرة فترضى تلك القبلة بدعوة الخلق  
الى الحق مع بقاء شهود الوحدة فول وجهك شطر المسجد الحرام  
الصدر المشرح المحرم من وصول صفات النفس ودواعي الهوى و  
الشیطان وحيث ما كنتم أيها المؤمنون والمحققون سواء كنتم  
في جهة مشرق الروح ومغرب النفس فولوا وجوهكم حانبه ليتيسر  
عليكم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في الاولى أي الجهة الشرقية  
والترقي عن حالكم ومقامكم والتوقي عن احتجابكم بدواعي  
الهوى والشیطان في الثانية وان الذين أوقوا الكتاب أي التوراة  
والانجيل وكتاب العقل الفرقاني أي العقل المستفاد ليعلمون  
أنه الحق من ربهم لا هتلاتهم بما في الكتاب من توحيد الافعال  
والصفات والدلالة على التوحيد المحمدي الذاتي اليه أو بنور العقل  
المنور بنور الشرعي لا المحجوب بالقياس الفكري ولئن أتيت  
الذين أوقوا الكتاب بكل آية دالة على صحة نبوتك وحقيقة  
قبلتك ولو من كتابهم أو ما كانت عقلية قطعية ما تبعوا بلبس الاجتهاد  
بدينهم ومعقولهم وتقيدهم به وما أنت بتابع قبلتهم لعلو رتبته  
رتبة دينهم ورفيقك عن مقامهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض  
لاحتجاب كل دينه وتضاد وجههم الناشئ من التضاد المراكز

قد نرى بقلب وجهك في السماء  
فلنولينك قبلة ترضاها فول  
وجهك شطر المسجد الحرام  
وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم  
شطره وان الذين أوقوا الكتاب  
ليعلمون أنه الحق من ربهم  
وما الله بغافل عما يعملون  
ولئن أتيت الذين أوقوا الكتاب  
بكل آية ما تتبعوا  
قبلتك وما أنت بتابع  
قبلتهم وما بعضهم  
بتابع قبلة بعض



ولئن اتبعت أهوائهم من بعد  
ما جاءك من العلم أنك إذا  
لمن الظالمين الذين اتبناهم  
الكتاب يعرفونه كما  
يعرفون أبناءهم وإن  
فريقاً منهم ليكتمون  
الحق وهم يعلمون الحق  
من ربك فلا تكونن  
من الممتنعين ولكل  
وجهة هو مولياها  
فاستبقوا الخيرات أينما  
تكونوا يأت بكم الله جميعا  
إن الله على كل شيء قدير  
ومن حيث خرجت فول  
وجهك شطر المسجد  
الحرام وأنه للحق مزيل  
وما الله بعاقل  
عما تعملون ومن  
حيث خرجت فول وجهك  
شطر المسجد الحرام  
وحيث ما كنتم فولوا  
وجوهكم شطره  
لئلا يكون للناس عليكم  
حجة إلا الذين ظلموا

في طباعهم ولئن اتبعت أهوائهم المتفرقة من بعد ما جاءك من  
علم التوحيد الجامع إياك أنك إذا لم تنصين حقا وحقا مقامك  
الذين اتبناهم الكتاب ايتاء فهم ودراية يعرفونه كما يعرفون  
أبناءهم أي كالحسوس المشاهد القريب الدائم الاحساس  
لقربهم منه بالحقيقة وتوسمهم إياه بالدلائل الواضحة ولكل  
وجهة هو موليا أي ولكل أحد منكم غاية وكمال الحب  
استعداده الأول الله موجه وجهه إليها وهو نفسه موجه نفسه  
إليها ويتوجه نحوها بمقتضى هويته واستعداده باذن الله  
فاستبقوا الخيرات الأمور المقربة إياكم من كمالكم وغايتكم  
التي خلقتم لأجلها وندتم إليها أينما كنتم من مقام وحال ووجه  
أو تخالفها لكونها في مقابلها يأت بكم الله جميعا إلى تلك الغاية  
قريبا أو بعيدا بحسب اقتضاء المقربات واستبقاها إن الله على كل  
شيء قدير ومن حيث خرجت من طرق حواسك وميلك إلى حظوظك  
والاهتمام بمصالحك ومصالح المؤمنين فول وجهك شطر  
المسجد الحرام أي فكن حاضر الحق في قلبك مواجها صدرك  
تشاهد مشاهد فيه مراعي جانبها لتكون في الأشياء بالله بالفضل  
وحيث ما كنتم أيها المؤمنون فولوا وجوهكم جانب الصدر  
تشاهدون مشاهدكم فيه مراعين له غير معرضين عنه في حال  
لئلا يكون للناس عليكم حجة سلطنة بوقوعهم في أعينكم واعتباركم  
أيهم عند غيبكم عن الحق وترفعهم عليكم أو غلبه بالقول والفعل  
في مقاصدكم ومطالبكم لكونكم بالحق فيها حينئذ بل يخضعون  
وينقادون لكم فإن حزب الله هم الغالبون إلا الذين ظلموا منهم  
أي الكفار المرودين الذين اجتجوا عن الحق مطلقا فهم يرتفعون  
عليكم ولا يخضعون ولا ينقادون لعدم انفعالهم عن الحق مطلقا  
وسمى شبهتهم التي يسوقونها مساق الحجية واعتراضهم على المسلمين قولا



وفعلوا وترفعهم عليهم في أنفسهم حجة مجازا وقرئ الا للتنبيه استوف  
 الذين ظلموا فلا تخشوهم لانهم لا يغلبونكم ولا يضرؤوكم  
 واخشوني كونوا على هيبة من تحلى عظمى لئلا يفعلوا  
 قلوبكم واعينكم ولا يميلوا احد وركم فتميلوا الى موافقة من اجل  
 لهم وتعظيما لكونكم في الغيبة وبالنفس كما قال امير المؤمنين عليه السلام  
 عظم الخالق عندك يصغر المخلوق في عينك ولا تمانى نعمة الكمال  
 عليكم ولا راد في اهتداءكم امرتكم بدوام الحضور والمراقبة كما  
 ارسلنا اياكم ذكرتم بارسال رسول فيكم من جنسكم ليمكنكم التلقي  
 والتعلم وقبول الهداية منه بجنسية النفس رابطة البشرية فاذكروني  
 بالاجابة والطاعة والارادة اذكركم بالزيد والتولى للسلوك  
 وافاضة نور اليقين واشكروا الى على نعمة الارسال الهداية بسلوك  
 صراطي على قدم المحبة اذكركم عرفاني ومحبي ولا تكفرون بالفترة  
 والاحتجاب بنعمة الدين عن المنعم فانه كفران بل كفر يا ايها الذين آمنوا  
 الايمان العيالي استعينوا بالصبر معي عند سطوات تجليات  
 عظمى وكبرياتي والصلوة أي الشهود الحقيقية في ان  
 الله مع الصابرين المطيعين لتجليات أنواره ولا تقولوا لن يقتل  
 في سبيل الله أي يجعل فانيا مقتولة نفسه في سلوك سبيل الحق  
 ميتا عن هواه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موقا قبل ان  
 تموتوا هم أموات أي عجزه مساكين بل هم أحياء عند  
 ربهم بالحياة الحقيقية وحياة الله الذائمة الترمدية شهداء الله  
 بالحضور الذاتي قادرون به ولكن لا تشعرون لعجز بصيرتكم  
 وحرمانكم عن النور الذي تبصر به القلوب أعيان عالم القدوس  
 وحقائق الارواح ولنبلونكم بشئ من الخوف أي خوفا للموجب  
 لانكسار النفس وانزاعها واجوع الموجب لنهك البدن  
 وضعف قواه ورفع حجاب الهوى وسد طريق الشيطان الى

ولا تخشوهم واخشوني ولا تم  
 نعمي عليكم ولعلكم  
 تهتدون كما ارسلنا فيكم  
 رسولا منكم بآياتنا  
 عليكم آياتنا ويزكيكم  
 ويعلمكم الكتاب و  
 الحكمة ويعلمكم  
 ما لم تكونوا تعلمون  
 فاذكروني اذكركم  
 واشكروا الى ولا  
 تكفرون يا ايها الذين  
 آمنوا استعينوا بالصبر  
 والصلوة ان الله مع  
 الصابرين ولا تقولوا  
 لمن يقتل في سبيل الله  
 أموات بل أحياء ولكن  
 لا تشعرون ولنبلونكم  
 بشئ  
 من الخوف والنجوى



القلب ونقص من الأموال التي هي مواد الشهوات المقبولة  
للنفس الزائدة في طغيانها والأنفس المستولية على القلب  
بصفتاتها والمستغنية بذاتها ليزيد بنقصها القلب يقوى وأقوى  
الأقرباء والأصدقاء الذين تأوون إليهم وتستظهمون بهم لتقطعوا  
أبوابهم وتبتلوا بالثمرات أي الملائذ والمتعات النفسانية لتلتذوا  
بالمكاشفات والمعارف القلبية والمشاهدات الروحية عند صفاء  
بواطنكم بالانقطاع عنها وخلص بصائر قلوبكم بنار الرياضة و  
البلاء والعزلة من غش صفات نفوسكم وبشر الصابرين يعني  
الصابرين عن مألوفاتهم بلذة محبتي وقوة ارادتي الذين إذا  
أصابهم مصيبة من تصرفاتي فيهم دائماً شاهدوا آثار قدرتي  
بل أنوار تجليات صفتي قالوا انا لله أي سلوا وأيقنوا أنهم ملكي  
أتصرف فيه وانا إليه راجعون أي تفانوا في وشاهدوا هلكتهم  
في بي أولئك عليهم صلوات من ربهم بالوجود الموهوب لهم بعد  
الفناء الموصوف بصفاتي المنور بأنوار رحمة وفرو هداية  
يهدون بها الخلق إلى أولئك هم المهتدون بهدائي كما  
ورد في الدعاء واجعلنا هادين مهدين غير ضالين ولا مضلين  
إن الصفاء والمروة أي أن الصفاء وجود القلب مروة وجود النفس  
من شعائر الله من أعلام دينه ومناسكه القلبية كاليقين والرضا  
والإخلاص والتوكل والقابلية كالصلاة والصيام وسائر العبادات  
البدنية فمن حج البيت أي بلغ مقام الوحدة الذاتية ودخل الحضرة  
الالهية بالفناء الذاتي الكلي أو اعتمر نارا الحضرة بتوحيد  
الصفات والفناء في أنوار تجليات الجمال والجلال فلا جناح عليه  
حينئذ في أن يطوف بهما أي يرجع إلى مقامهما ويتردد بينهما  
لا بوجودهما التكويني فانه جناح وذنبل بالوجود الموهوب بعد  
الفناء عند التمكين ولهذا ففي الحرج فان في هذا الوجود سعة بخلاف

ونقص من الأموال والأنفس  
والثمرات وبشر الصابرين الذين  
إذا أصابهم مصيبة قالوا  
أنا لله وأنا إليه راجعون أولئك  
عليهم صلوات من ربهم ورحمة  
وأولئك هم المهتدون أن  
الصفاء والمروة من شعائر الله  
فمن حج البيت أو اعتمر فلا  
جناح عليه أن يطوف  
بهما



الاول ومن تطوع خيرا أي من تبرع خيرا من باب التعاليم وشفقة  
 الخلق والنصيحة ومحبة أهل الخير والصلاح بوجود القلب من  
 باب الاخلاق وطرق البر والتقوى ومعاونة الضعفاء والمساكين  
 وتحصيل الرفق لهم ولعياله بوجود النفس بعد كمال السلوك و  
 البقاء بعد الفناء فان الله شاكر يشكر عمله بثواب المزيد عليه  
 بانه من باب التصرف في الاشياء بالله لا من باب التكوين والابتلاء  
 والفترة أن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى أي يكتمون  
 ما أفضنا عليهم من بينات أنوار المعارف وعلوم تجليات الافعال  
 والصفات وهدى الاحوال والمقامات أو الهداية الى التوحيد الذي  
 بطريق علم اليقين فان العيان لا ينكتم بالتلوينات النفسية  
 أو القلبية الحاجة للكاشفات القلبية والمسامرات الشريفة  
 والمشاهدات الروحية من بعد ما بيناه للناس في كتاب عقولهم  
 المنورة بنور المتابعة المدركة لاثار انوار القلوب الارواح ببركة  
 الصحبة أولئك يلعنهم الله يردهم ويطردهم ويلعنهم اللاعنون  
 من الملا الاعلى بخذلانهم وترك امدادهم من عالم الابد والنور و  
 من المستعدين المشتاقين الذين كانوا قد استأنسوا بنور قلوبهم  
 واستفاضوا منهم النور بقوة صدقهم واستراحو الى صحبتهم و  
 ملازمهم يتبركون بهم وبأنفاسهم عند استشراف لمعان احوالهم  
 بالهجران والا نقطع عن صحبتهم والصدد الاعراض عنهم لفقدانهم  
 ذلك واستشعارهم بتكدر صفائهم الا الذين تابوا أي جئوا  
 عن ذنوب احوالهم وعلموا ان ذلك كان ابتلاء من الله وأصلحوا  
 احوالهم بالانابة والريضة وابتوا أي كشفوا وأظهروا بصدق  
 المعاملة مع الله والا خلاص ما احتجب عنهم فأولئك أقبل  
 توبتهم وألقى التوبة عليهم وأنا التواب الرحيم ان الذين كفروا  
 جحوا عن الدين أو الحق وما تواروا هم كفار أي بقوا على احتجاجهم

ومن تطوع خيرا فان الله شاكر  
 عليهم ان الذين يكتمون ما  
 أنزلنا من البينات والهدى  
 من بعد ما بيناه للناس في  
 الكتاب أولئك يلعنهم الله  
 ويلعنهم اللاعنون الا الذين  
 تابوا وأصلحوا أو ابتوا فأولئك  
 أقبول عليهم وأنا التواب الرحيم  
 ان الذين كفروا وما تواروا هم  
 كفار



حتى نال استعدادهم وانطفأ نور فطرتهم بدين الحجاب وانقطعوا  
 عن الاسباب التي يمكن بها رفع حجاب الموت أولئك عليهم لعنة  
 الله والملائكة والناس أجمعين أي استحقوا البعد والحرم من  
 الطور الكلي عن الحق وعن عالم الملكوت وعن الفطرة الانسانية  
 المعترضة عنه بالطس خالدين فيها لطوس استعدادهم وانطفأ  
 نور فطرتهم لا يخفف عنهم العذاب ثم سوخ هيئاتهم المعذبة  
 في جواهر نفوسهم ولا هم ينظرون للزوم تلك الهيئات المظلمة  
 اياهم والله كماله واحد ومعبود كما الذي خصصته بالعبادة  
 اياها الموحدون معبود واحد بالذات واحد مطلق لا شيء في الوجود غيره  
 ولا موجود سواه فيعبد فكيف يمكنكم الشريك به وغيره العدم البحت  
 فلا شرك الا للجهل به الرحمن الشامل الرحمة لكل موجود الوجود  
 الذي يخص رحمة هدايته بالؤمنين الموحدين وهي أول آية نزلت  
 في التوحيد بحسب الرتبة أي أقدم توحيد من جهة الحق لا من جهتنا فان  
 أول التوحيد من طرفنا توحيد الافعال وهذا هو التوحيد للذات ولما  
 بعد هذا التوحيد عن مبالغ افهام الناس تنزل الى مقام توحيد  
 الافعال ليستدل به عليه فقال ان في خلق السموات والارض الى  
 آخره أي ان في ايجاد سموات الارواح والقلوب والعقول وارض  
 النفوس واختلاف النور والظلمة بينها وفلك البدن التي  
 تجري في بحر الجسم المطلق بما ينفع الناس في كسب كمالهم وما  
 أنزل الله من السماء أي الروح من ماء العلم فاحيي به ارض  
 النفس بدموتها بالجهل وبث فيها من كل دابة القوى  
 الحيوانية الحية بحياة القلب وتصريف عصوف زيادة  
 الافعال الحقائقية وسحاب تجلي الصفات الربانية المسخر المهيابين  
 سماء الروح وارض النفس لآيات لدلائل لقوم يعقلون  
 بالعقل المنور بنور الشرع المجرد عن شوب الوهم ومن الناس من

أولئك عليهم لعنة الله والملائكة  
 والناس أجمعين خالدين فيها  
 لا يخفف عنهم العذاب ولا هم  
 ينظرون والله كماله  
 واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم  
 ان في خلق السموات والارض  
 واختلاف الليل والنهار  
 والفلك التي تجري في البحر  
 بما ينفع الناس وما  
 أنزل الله من السماء من ماء  
 فاحيي به الارض بعد موتها  
 وبث فيها من كل  
 دابة وتصريف الرياح  
 والسحاب المسخر بين السماء  
 والارض لآيات لقوم  
 يعقلون ومن الناس  
 من



يتخذ من دون الله أنداد يحبونهم كحب الله أي من يعبدون  
 دون الله أشياء أمّا اناسي من جنسهم كالازواج والاولاد والاكباء  
 والاجداد والاخوان والاحباب والرؤساء والملوك وغيرهم وامّا غير  
 اناسي كالحيوانات والجمادات وسائر اموالهم بالاقبال عليهم  
 والتوجه بنحوهم ومراعاتهم وحفظهم والاهتمام بهم وبمالهم  
 والتفكر في بابهم بحبونهم كحب الله أي كما يحب ان يحب الله فتكون  
 تلك الاشياء عندهم مساوية في المحبة مع الله فتكون أنداداً أو  
 شركاء لله بالنسبة اليهم أو تكون هي محبوباتهم ومعبوداتهم لا غير  
 فهي الهتهم كما ان الله اله الخلق فهم جعلوا لانفسهم الهة أنداداً  
 لاله سائر الخلق اله العالمين والذين آمنوا أشد حُباً لله من غيره  
 لانهم لا يحبون الا الله لا يحتلط بهم له بغيره ولا يتغير ويحبون  
 الاشياء بحبة الله والله وبقدرة ما يجدون فيها من الجهة الالهية  
 كما قال بعضهم الحق حبيبنا والخلق حبيبنا واذا اختلفا فالحق  
 أحب الينا أي اذا لم يتوجه الالهية فيهم بمخالفتهم اياه لم يتق  
 محبتنا لهم أو أشد حُباً من محبتهم لالهتهم لانهم يحبون الاشياء  
 بانفسهم لانفسهم فلا جرم تتغير محبتهم بتغير اعراض النفوس  
 انفسهم عند خوف الهلاك ومضرة النفس عليهم وللمؤمنون  
 يحبون الله بأرواحهم وقلوبهم بل بالله لا تتغير محبتهم لكونها  
 لا لغرض ويبذلون ارواحهم وانفسهم لوجهه ورضاه ويتروكون جميع  
 مرادهم لمواده ويحبون أفعاله وان كانت بخلاف هواهم كما قال أحدهم  
 أريد وصاله ويريد هجري فأترك ما أريد لما يريد

ولو يرى الذين ظلموا أي أشركوا بحبة الانذار في وقت رؤيتهم  
 عذاب الاحجاب بالهتهم أن القوة لله أي القدرة كلها لله ليس  
 لالهتهم شيء منها وشدة عذاب الله بقدرتهم بالهتهم في نار المحرمان  
 بالسلاسل النارية المستفاد من محبتهم اياها لكان ما لا يدخل تحت

يتخذ من دون الله أنداد يحبونهم  
 كحب الله والذين آمنوا أشد  
 حبا لله ولو يرى الذين ظلموا  
 اذ يرون العذاب ان القوة  
 لله جميعا وأن الله شديد  
 العذاب



الوصف ولهذا المعنى حذف جواب لو اذ تبتأ بدل من اذ يرون  
العذاب أي وقت رؤيتهم العذاب هو وقت تبتأ المتبوعين من  
التابعين مع لزوم كل منهما الآخر بمقتضى المحبة التي كانت  
بينهم لتعذب كل منهما بالآخر وتقيدوا واحتجابه به عن كالاته  
ولذاته وانقطاع الاسباب والوصل الموجبة للفوائد والتمتعات  
التي كانت بينهم في الدنيا من القرابة والرحم واللفة والعهد سائر  
المواصلات الدنيوية الجالبة للنفع واللذة فانها تنقطع كلها  
بانقطاع لوازمها وموجباتها دون المواصلات الخيرية والمحبات الالهية  
المبنية على المناسبة الروحية والتعارف الاذلي فانها تبقى ببقاء الروح  
أبدا وتزيد في الآخرة بعد رفع الحجب البدنية لاقتضاءها بحجة الله الغنية  
في الآخرة كما قال تعالى وجبت محبتي للمخابين في والوا في وراوا  
العذاب واوا الحال أي تبتأ واعنهم في حال رؤيتهم العذاب تنقطع  
الوصل بينهم يعني حال ظهور شرائع المقارنة وتبعها ونفاد خيرها  
وفائدتها كحال سفاح الكلاب مثلاً وقال الذين اتبعوا الوان لناكرة  
أي ليت لناكرة كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم أي تنقلب  
حسراتهم وما يبني عليها من الاعمال حسرات عليهم وكذا يكون حال  
القوى الروحانية المصادقة للقوى النفسانية التابعة لها السخرة  
اياها في تحصيل لذاتها يايتها الناس كلوا مما في الارض أي تناولوا  
من اللذات والتمتعات التي في الجهة السفلية من عالم النفس البدن  
على وجه يحل ويطيب أي على قانون العدالة باذن الشرع واستصواب  
العقل بقدر الاحتياج والضرورة ولا تتخطوا حد الاعتدال الذي  
به تطيب وتنفع الى حدود الاسراف فانها خطوات الشيطان ولهذا  
قال تعالى ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين فانه عدو لكم  
بين العداوة يريد ان يهلككم ويغضكم الى ربكم بارتكاب  
الاسرافات المذمومة فانه لا يجب المسرفين واعلم ان العداوة في عالم

اذ تبتأ الذين اتبعوا من الذين  
اتبعوا وراوا العذاب تنقطع  
بهم الاسباب وقال الذين  
اتبعوا الوان لناكرة فنتبتأ منهم  
كما تبتأ واما كذلك  
يريه الله أعمالهم حسرات  
عليهم وما هم بخارجين من النار  
يايتها الناس كلوا مما في الارض  
حلالا طيبا ولا تتبعوا  
خطوات الشيطان انه لكم  
عدو مبين



النفس هي ظل الالفه في عالم القلب والاعتدال ظلمها في عالم البدن  
والالفه ظل المحبة في عالم الروح وهي ظل الوحدة الحقيقية  
فالاعتدال هو الظل الرابع للوحدة والشيطان يفر من ظل الحق  
ولا يطيقه فيخطو أهدالي مجال تلك الظلال الى جوانب الاسرافات  
وحيث يعجز فالى جوانب لتفريطات كما في المحبة والالفه ولهذا قال  
أمير المؤمنين علي عليه السلام لا ترى الجاهل الا مغرطاً ومفرطاً  
فان الجاهل سخرة الشيطان انما يأمركم بالسوء الا ضرار  
والاذى الذي هو افراط القوة الغضبية والفحشاء أي  
القبائح التي هي افراط القوة الشهوانية وأن تقولوا على الله ما لا  
تعملون الذي هو افراط القوة النطقية لشوب العقل بالوهم  
الذي هو الشيطان المسخر له واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله من  
مراعاة حد الاعتدال والعدالة في كل شيء على الوجه المأمور به في الشرع  
قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا من الاسرافات المذمومة  
في الجاهلية تقليداً لهم أتتبعونهم ولو كان آباؤهم لا  
يعقلون شيئاً من الدين والعلم ولا يهتدون الى الصواب في  
العمل بجهلهم ومثل الذين كفروا أي مثل داعي الكفار المردودين  
كمثل الناعق بالبهايم فانها لا تسمع الاصوات ولا تفهم  
ما معناه فكذلك اهلهم يا ايها الذين آمنوا ان كنتم موحدين  
تخصون العبادة بالله فلا تتناولوا من طيبات ما رزقناكم  
أي ما ينبغي في العدالة أن يستعمل من المرزقات واشكروا الله  
باستعمالها فيما يجب ان تستعمل على الوجه الذي ينبغي أن تستعمل بالقدرة  
التي ينبغي فان التوحيد يقتضي مراعاة الاعتدال والعدالة في كل  
شيء اقتضاء الذات ظلها ولا زنها عن النبي صلى الله عليه وسلم عن  
الله تعالى في ولجن والانس في نبا عظيم أخلق ويعبد غيري اوزق  
ويشكرو غيري انما حرم عليكم الميتة مجروداً لم فيها وبعدها

انما يأمركم بالسوء والفحشاء  
وأن تقولوا على الله ما لا تعملون  
واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل  
الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه  
آباءنا أولو كان آباؤهم  
يعقلون شيئاً ولا يهتدون  
ومثل الذين كفروا كمثل  
الذي ينعق بما لا يسمع الا  
دعاء ونداء صم بكم عي فام  
لا يعقلون يا ايها الذين آمنوا  
كلوا من طيبات ما رزقناكم  
واشكروا لله ان كنتم  
اياه تعبدون انما حرم  
عليكم الميتة



والدم وحسن الخنزير وما  
أهل به لغير الله فمن اضطر  
غير باغ ولا عاد فلا اثم  
عليه أن الله غفور رحيم  
ان الذين يكتمون ما أنزل  
الله من الكتاب ويشترون به  
ثمنا قليلا أولئك ما ياكلون  
في بطونهم الا النار ولا  
يكلمهم الله يوم القيمة ولا  
يزكهم ولهم عذاب أليم  
أولئك الذين اشتروا الضلالة  
بالحدى والعذاب بالمغفرة  
فما أصبرهم على النار ذلك  
بأن الله نزل الكتاب بالحق وإن  
الذين اختلفوا في الكتاب لفي  
شفاق بعيد ليس البر أن  
تولوا وجوهكم قبل المشرق  
والمغرب ولكن البر من آمن  
بالله واليوم الآخر والملائكة  
والكتب والنبيين  
وأتى المال على حبه ذوى  
القربى واليتامى و  
المساكين وابن السبيل و  
السائلين وفى الرقاب  
وأقام الصلوة

عن الاعتدال بانحراف المزاج والتم لاختلاطه بالفضلات النجسة  
البعيدة عن قبول الحياة والعدالة والنورية وعدم صلاحيته  
لذلك بعد لقصور البصير وحسن الخنزير لغلبة السبعية والشره  
ومباشرة القاذورات والدبابة على طبعه فيولد في أكله مثل ذلك  
وما أهل به لغير الله أى رفع الصوت بذبحه لغير الله يعنى ما  
قصد بذبحه وأكله الشرك لمنافاته التوحيد سفيراً عن الشرك  
ويفهم منه ما يقوى أكله به على الكلام ورفع الصوت لغير الله  
أى كل ما يؤكل لا على التوحيد فهو محرّم على أكله فمن اضطر أى من الجاعة  
غير باغ على مضطر آخر باستشاره ولا عاد سداً للتمق فلا اثم  
عليه ما ياكلون في بطونهم أى ما ياكلونهم الاما هو وقود نار  
الحرمات وسبب اشتعال نيران الطبيعة الحاجة عن نور الحق  
المعذبة بهيات السوء المظلمة الموقعة صاحبها في محيم الهيولى  
اجسانية ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم عبارة عن شدة غضبه  
عليهم وبعدهم عنه ليس البر ان تولوا وجوهكم مشرق عالم الارواح  
ومغرب عالم الاجساد فانه تقيد واحتجاب ولكن البر بر  
الموحدين الذين آمنوا بالله والمعاد في مقام الجمع اذا التوحيد  
في مقام الجمع يلزمه البقاء الابدى الذي هو المعاد الحقيقة  
وشاهدوا الجمع في تفاصيل الكثرة ولم يحتجوا بالجمع عن  
التفصيل الذي هو باطن عالم الملكة وظاهر عالم النبيين والكتاب  
الذى جمع بين الظاهر بالاحكام والمعارف وأفاد علم الاستقامة ثم استقاموا  
بعد تمام التوحيد جمعاً وتفصيلاً بالأعمال المذكورة فان الاستقامة  
عبارة عن وقوف جميع القوى على حدودها بالامر الالهى لتورها بنور  
الروح عند تحقق صاحبها بالله في مقام البقاء بعد الفناء ذلك المقام  
العدالة فتكون هى في ظل الحق منخرطة في سلك الوحدة بكليتها  
على حبه أى في حال الاحتياج اليه والشع به كما قال ابن مسعود



أن تؤتبه وأنت صحيح صحيح تأمل العيش وتختلّي الفقر ولا بمنزلة  
 إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا قال الله تعالى في ثلثون  
 على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة أو على حب الله لئلا يشعل قلبه عنه  
 ولأنه تعالى يرضى بإيتائه أو على حب لا يتباء يعنى بطيب النفس فإن  
 الكرم هو الفرح وطيب النفس بالإعطاء ومن قوله وآتى المال  
 إلى قوله وآتى الزكوة من باب العفة التي هي كمال القوة  
 الشهوانية ووقوفها على حدها فيما يتعلق بها وقوله والموفون بهم  
 إذا عاهدوا من باب العدالة المستلزمة للحكمة التي هي كمال القوة  
 النطقية فانها ما لم تعلم تبعة الغدر والخيانة وفائدة الفضيلة  
 للقبالة لهما لم تقف بالعهد وقوله والصابرين في البأس أي  
 الشدة والفقر والضراء أي المرض والزمانة وحين البأس أي  
 الحرب من باب الشجاعة التي هي كمال القوة الغضبية أولئك  
 الموصوفون بهذه الفضائل كلها النابتون في مقام الاستقامة  
 الذين صدقوا الله في موطن التجريد بأفعالهم التي هي البركة  
 وأولئك هم المتقون عن محبة غير الله حتى النفس المجردون عن غواشي  
 النشأة والطبيعة ويمكن أن يؤوّل المال بالعلم الذي هو مال  
 القلب لأنه يقوى به ويستغنى أي أعطى العلم مع كونه محبوباً وذو  
 قربى القوى الروحانية لقربها منه ويتأذى القوى النفسانية  
 لا تقطعها عن نور الروح الذي هو الانبيا الحقيقي ومساكن القوى الطبيعية  
 تكونها دائماً السكون لثواب البدن وعلوها علم الاخلاق والسياسات  
 الفاضلة ثم إذا ارتوى من العلم علم المعارف والاخلاق والآداب  
 والعاشية جملة وتفصيلاً وفرغ من نفسه أفاض على أبناء السبيل  
 أي السالكين والسائلين أي طلبة العلم وفي ذلك رقاب عبادة  
 الدنيا والشهوات من أسرهم بالوعظ والخطابة وأقام صلاة الحضور  
 أي دامها بالشهادة وآتى ما يزي نفسه عن النظر إلى الغير والتفاناً

وآتى الزكوة والموفون بهم  
 إذا عاهدوا والصابرين في  
 البأس والضراء وحين البأس  
 أولئك الذين صدقوا و  
 أولئك هم المتقون



يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم  
القصاص في القتلى الحر بالحر  
والعبد بالعبد والانثى  
بالانثى فمن عفى له من أخيه  
شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه  
بإحسان ذلك تخفيف من  
ربكم ورحمة فمن اعتدى بعد  
ذلك فله عذاب أليم ولكم  
في القصاص حياة يا أولى  
الالباب لعلكم تتقون كتب  
عليكم إذا حضر أحدكم الموت  
أن تتركوا خير الوصية للوالدين  
والأقربين بالمعروف حقا  
على المتقين فمن بدلته بعد  
ما سمعه فإثمنا إثمه على الذين  
يبدلون إن الله سميع عليم  
فمن خاف من موص جنف  
أو أثم فأصلح بينهم فلا إثم  
عليه إن الله غفور رحيم يا  
أيها الذين آمنوا كتب عليكم  
الصيام كما كتب  
على الذين من قبلكم لعلكم  
تتقون أيأما معدودات  
فمن كان منكم مريضا  
أو على سفر فعدة من أيام  
أخر وعلى الذين يطيقونه  
فدية طعام مسكين

المخاطر بالنفي ومحو الصفات والموتون بعهد الأزل بما لزمه التوحيد  
وافناء الذات والأنية والصابرين في بأساء الافتقار إلى الله دائما  
ومحذرين من كسر النفس وقمع الهوى حين بأس محاربة الشيطان أولئك  
الذين صدقوا الله في الوفاء بعهد وعزيمة السلوك وعقدوا أولئك  
هم المتقون عن الشر والشر منزهون عن البقية القصاص قانون من قوانين  
العدالة فرض لازالة عدوان القوة السبعية وهو ظل من ظلال عدله  
تعالى فإنه إذا تصرف في عبده بإفائه فيه عوضه عن حر ووجه روحا  
موهوما أخيرا منه وعن عبده قلبه قلبا موهوبا وعن انثى نفسه نفسا  
موهوبة كاملة ولكم في مقاصد الله أيأما كرم عا ذكر حياة  
عظيمة أي حياة لا يوصف كنهها يا أولى الباب أي العقول  
الخالصة عن قشر الأوهام وغواشي العينية والاجرام فكذلك  
في هذا القصاص لكي تتقوا تركه وتحافظوا عليه الوصية والحفاظ  
عليها قانون آخر فرض لازالة نقصان القوة الملكية أي القوة النطقية  
وقصورها عما يقتضي الحكمة من التصرف في الاموال و  
السلطنة على القوتين الآخرين بنور الحق وحكم الشرع ومنعها عن  
عدوانها أيضا بتبديل الوصية الذي هو نوع من الجريمة والخيانة  
وتحريضها على التحقيق والتدقيق في باب الحكمة التي هي كمالها  
بالاصلاح بين الوصي لهم على مقتضى الحكمة اذا توقع وعلم من الوصي  
اضرار بالسبوا والعهد الصيام قانون آخر مما فرض لازالة عدوان  
القوة البهيمية وتسليطها وأعلم أن قصاص أهل الحقيقة ما  
ذكره وصيته هم هي بالمحافظة على عهد الأزل بتروك  
ما سوى الحق كما قال تعالى ووصى بها إبراهيم  
بنبيه ويعقوب وصيامهم هو الامساك عن كل قول و  
فعل حركة وسكون ليس بالحق للحق شهر رمضان أي احتراق النفس  
بنور الحق الذي أنزل فيه في ذلك الوقت القرآن أي العلم الجامع

الاجال

فمن تطوع خيرا فهو خير له وأن تصوموا خير لكم أن كنتم تعلمون شهر رمضان  
الذي أنزل فيه القرآن



الاجمال الى المسمى بالعقل القرآني الموصل الى مقام الجمع هداية  
 للناس الى الوحدة باعتبار الجمع وبيانات من الهدى ودلائل متصلة  
 من الجمع والفرق أي العالم التفصيلي المسمى بالعقل الفرقاني فمن حضر  
 منكم في ذلك الوقت أي بلغ مقام شهود الذات فليصمه أي  
 فليمسك عن قول وفعل وحركة ليس بالتحرف فيه ومن كان مريضاً  
 أي مبتلياً بأمراض قلبه من الحجب النفسانية المانعة من ذلك  
 الشهود أو على سفر أي في سلوكك بعد ولم يصل الى الشهود  
 الذاتي فعليه مراتب آخر قطعها حتى يصل الى ذلك المقام يريد الله  
 بكم اليسر بالوصول الى مقام التوحيد والامتداد بقدره الله ولا  
 يريد بكم العسر أي تكلف الاضال بالنفس الضعيفة العاجزة  
 ولتكموا العدة ولتتموا تلك المراتب والاحوال والمقامات  
 الموصلة ولتعظموا الله وتعرفوا عظمته وكبريائه على هدايته ياكم  
 الى مقام الجمع ولعلكم تشكرون بالاستقامة أمرهم بذلك  
 واذا سئلك عبادي السالكون الطالبون المتوجهون الى  
 عن معرفتي فاني قريب ظاهر أجيب دعوة من يدعوني  
 بلسان الحال والاستعداد باعطائه ما اقتضى حاله واستعداده  
 فليستجيئوا لي بتصفية الاستعداد بالزهد والعبادة فاني أهدوهم  
 الى نفسي وأعلمهم كيفية السلوك التي وليها هديني عند التصفية  
 فاني أجلي عليهم في مراتب قلوبهم لكي يرشدوا بالاستقامة أي لكي يتبعوا  
 ويصلحوا أحل لكم أي أبيح لكم ليلة الصيام أي في وقت  
 الغفلة الذي يتخلل ذلك الامساك المذكور في زمان حضوركم  
 الوقت الى نساكم التنزل الى مقارنة نفوسكم بحظوظها والآ  
 مصابرة لكم عنها لكونها قلابكم وكونكم تلابسونها بالتعلق  
 الضروري علم الله انكم كنتم تحتانون أنفسكم باستراة الحظوظ  
 في أزمسة تلك السلوك والرياضة والحضور فتأب عليكم وعفا عنكم

هدى للناس وبيانات من  
 الهدى والفرقان فمن شهد منكم  
 الشهر فليصمه ومن كان مريضاً  
 أو على سفر فعدة من أيام  
 أخر يريد الله بكم اليسر  
 ولا يريد بكم العسر  
 ولتكموا العدة و  
 لتكبروا الله على ما هلككم  
 ولعلكم تشكرون  
 واذا سئلك عبادي عني  
 فاني قريب أجيب دعوة  
 الداع اذا دعان فليستجبوا لي  
 وليؤمنوا بعلمي بمرشدون  
 أحل لكم ليلة الصيام الرفث  
 الى نسائكم هن لباس لكم  
 وأنتم لباس لهن علم الله  
 أنكم كنتم تحتانون  
 أنفسكم فتأب عليكم  
 وعفا عنكم



قالان باثروهن وابتهوا ما كتب  
الله لكم واكلوا واشربوا حتى  
يتبين لكم الخيط الابيض من  
الخيط الاسود من الفجر ثم اتوا  
الصيام الى الليل ولا تباهيوا  
وانتم عاكفون في المساجد  
تلك حدود الله فلا تقربوها  
كذلك يبين الله آياته للناس  
لعلهم يتقون ولا تأكلوا  
أموالكم بينكم  
بالباطل وتدلوا بها الى الحكام  
لتأكلوا فريقتا من أموال الناس  
بالاتم وأنتم تعلمون يستلوك  
عن الاهلة فل هي مواقيت  
للناس والحج وليس البر بأن  
تأقوا البيوت من ظهورها  
ولكن البر من اتقى وأقوا  
البيوت من ابوابها و  
تقوا الله لعلكم

فالآن اي في وقت الاستقامة والمتمكنين حال البقاء بعد الفناء  
باثروهن في اوقات الغفلات وابتهوا ما كتب الله لكم من التقوى  
والمتمكن بتلك الحظوظ على توفير حقوق الاستقامة والقيام بما أمر الله  
به من العبودية والدعوة اليه واكلوا واشربوا اي كونوا مع رفقتها  
حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر  
حتى تظهر عليكم بوادي الحضور ولو اعمه وتغلب آثاره  
وأنواره على سواد الغفلة وظلمتها ثم كونوا على الامساك المذكور  
بالحضور مع الحق حتى يأتي زمان الغفلة لولا ذلك لما أمكنه  
القيام بمصالح معاشه ومماته ولا تقاربوهن في حال كونكم معتكفين  
مقيمين حاضرين في مساجد قلوبكم والالتشوش ثم كنتم بظهورها  
ولا تأكلوا أموالكم معارفكم ومعلوماتكم بينكم بباطل شهوات  
النفوس لذاتها بتحصيل ما ربهما واكتساب مقاصدها الحسية  
والخيالية باستغنائها يدري بها ورسلا الى حكام النفوس الامانة  
بالسوء لتأكلوا فريقتا من أموال القوى الروحانية بالاتم أي بالظلم  
لصرفكم اياها في ملاذ القوى النفسانية وأنتم تعلمون ان  
ذلك اثم ووضع للشيء في غير موضعه يستلوك عن الاهلة  
أي عن الطوائف القلبية عند اشراق نور الروح عليها قل هي  
مواقيت للناس أي اوقات وجوب المعاملة في سبيل الله وغزيرة  
السلوك وطواف بيت القلب الوقوف في مقام المعرفة وليس البر  
بأن تأقوا بيوت قلوبكم من ظهورها من طرق حواسكم  
وسعلوماتكم المأخوذة من المشاعر البدنية فان ظهر القلب هو الجهة  
التي تلي البدن ولكن البر من اتقى شواغل الحواس  
وهو احسن الخيال ووساوس النفس وأقوا البيوت من ابوابها  
الباطنة التي تلي الروح والحق فان باب القلب الطريق الذي انفتح  
منه الى الحق واتقوا الله في الاشتغال بما يشغلكم عنه لعلكم



تفعلون وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم من الشيطان و  
 قوى لنفسكم مادة ولا تعتدوا في قتالها بأن تميئوها عن قيامها  
 بحقوقها والوقوف على حدودها حتى تقع في التفريط والقصور  
 والفتور ان الله لا يحب المعتدين لكونهم خارجين عن ظلال الحجة  
 والوحدة الذي هو العدالة واقتلوهم حيث وجدتموهم اذ نبهوا  
 حياتهم واسنعوهم عن افعالها بتمعن هواها الذي هو روحها حيث  
 كانوا واخرجوهم من مكة الصديق عند استيلائها عليها كما  
 اخرجوكم عنها باستنزاعكم الى بغية النفس واخراجكم عن مقر القلب  
 وفتنتهم التي هي عبادة هواها واعينهم لاذاتها اسد من فمع هواها  
 وامانتها الكلبة او محنتكم وابتلوكم بها عند استيلائها اسد  
 عليكم من القتل الذي هو طمس غرائزكم ومحو استعدادكم بالكلية  
 لزيادة الالم هناك ولا تقاتلوه عند المسجد الحرام الذي هو مقام  
 القلب أي عند الحضور القلبی اذا وافقوكم في توجهكم فانها أعوانكم  
 على السلوك حينئذ حتى يقاتلوه فيهم وينازعوك في مطالبهم  
 ويخرجوكم عن جناب القلب دين الحق الى مقام النفس ودينهم الذي  
 هو عبادة العجل وقاتلوه حتى لا تكون فتنة من تنازعهم ودولعهم  
 وتعبدهم ويكون الدين لله بتوجه جميعها الى جناب القدس  
 ومشايعها للسر في التوجه الى الحق ليس للشيطان والهوى فيه  
 نصيب فان انتهوا فلا عدوان عليهم الا العادين المجاوزين عن  
 حدودهم الشهر الحرام بالشهر الحرام أي وقت منعها اياكم عن  
 مقصدكم ودينكم هو بعينه وقت منعكم اياها عن عقوبتها حتى  
 ترضى بالوقوف على حدودها وشهرها الحرام هو وقت قيامها  
 بحقوقها وشهركم الحرام هو وقت الحضور والمراقبة وأنفقوا  
 في سبيل الله ما معكم من العلوم بالعمل بها ولا تتخروها الوقت  
 أخر عسى لا تدركونه فلا شيء أضرب من التسوية ولا تلقوا بأيديكم

تفعلون وقاتلوا في سبيل الله  
 الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا  
 ان الله لا يحب المعتدين واقتلوه  
 حيث ثقفتموهم و  
 اخرجوهم من حيث اخرجوكم  
 والفتنة أشد من القتل ولا  
 تقاتلوه عند المسجد  
 الحرام حتى يقاتلوه فيه  
 فان قاتلوكم فاقتلوهم  
 كذلك جزاء الكافرين فان  
 انتهوا فان الله غفور رحيم  
 وقاتلوهم حتى لا  
 تكون فتنة ويكون الدين  
 لله فان انتهوا فلا عدوان  
 الا على الظالمين المتعدين  
 الحرام بالشهر الحرام  
 والحرمات قصاص فمن  
 اعتدى عليكم فاعتدوا  
 عليه بمثل ما اعتدى  
 عليكم وأنفقوا الله وأعلموا  
 أن الله مع المنفقين وأنفقوا  
 في سبيل الله ولا تلقوا  
 بأيديكم



الى تهلكة التطرط وتأخير العمل بالعلم وانفاقه في مصالح النفس  
فانه موجب للحرمان وأحسنوا أي وكوفوا في عملكم مشاهدين  
ان الله يحب المحسنين المشاهدين في أعمالهم بهم مخلصين له  
فيها وأتموا حج توحيد الذات وعمرة توحيد الصفات بإتمام جميع  
المقامات والاحوال بالسلوك الى الله وفي الله فان أحصرتم بمنع كفا  
النفس لا مارة اياكم عنهما فما استيسر من الهدى فجاهدوا في الله  
يسوق هدى النفس وذبحها بفناء كعبة القلب وعروة ما تمنى منها  
القلب من المقام وما استيسر إشارة الى أن النفوس مختلفة في  
استعداداتها وصفاتها فبعضها موصوف بصفات حيوان ضعيف  
وبعضها بصفات حيوان قوي ولكل ما تيسر او بعضها بصفات حيوان ذليل  
سهل الانقياد وبعضها بصفات حيوان صعب الانقياد وربما كان  
لبعضها صفة لم يتيسر قهرها وان تيسر قمع سائر صفاتها ومثل هذا  
الحاج محصر أيدا ولا تحلقوا رءوسكم ولا تزيروا آثار الطبيعة وتختاروا  
طيب القلب فراغ الخاطر من الهموم والتعلقات كلها والعادات  
والعبادات وتقتصر على صفاء الوقت كما هو مذهب القلندرية  
حتى يبلغ هدى النفس محله أي مكانه وهو من بجه أو مخره  
الذي يقتضى أن تكون أفعالها التي كانت محرمة عند حياتها بها  
تصير حلالا عند قتلها لكونها بالقلب فتأمنوا من بقاياها والآل والشوش  
وقتكم ونكد رصفاءكم بظهورها ونشاطها بالدعوى عند  
القلب كما هو حال أكثر القلندرية اليوم فمن كان منكم مريضا  
أي ضعيفا الاستعداد مملوء القلب بعوارض لازمة في جبلتها  
أو مكتسبة من العادات أو به أذى من رأسه أو ممنوعا مبتلى  
بهموم وتعلقات ورذائل وهيات ولم يتيسر لها السلوك والجاهدة  
على ما ينبغي وأراد أن يقتصر على طيب القلب صفاء الوقت ليبقى على  
القطرة ولا ينتكس وينحط عن درجته وإن لم يترك فعلية فدية

الى التهلكة وأحسنوا ان الله  
يحب المحسنين وأتموا الحج و  
العمرة لله فان أحصرتم  
فما استيسر من الهدى ولا  
تخلقوا رءوسكم حتى يبلغ  
الهدى محله فمن كان منكم  
مريضا أو به أذى من رأسه  
فدية



من امساك عن بعض لذاته وشواغله النفسانية أو فعل بر أو رياضة  
ومجاهدة تقع بعض القوى المزاجية في حفظ وقته وليراع صفاءه  
بزهد ما أو عبادة أو مخالفة نفس فاذا أمنتم من العدو والمحب  
فمن تمتع بذوق تجلي الصفات متوشلا به الى الحج تجلي الذات فما  
استيسر من الهدى بحسب حاله فمن لم يجد لضعف نفسه  
وخودها وانقهارها فصيام ثلاثة أيام فعليه الامساك عن  
أفعال القوى التي هي الأصول القوية في وقت التجلي والاستغراق في  
الجمع والفناء في الوحدة فانها لا بد من ان يتجنب ويخرج الى ضبط النفس  
والصدر وهي العقل والوهم والتمنيّة وسبعة اذ رجعت الى  
مقام التفصيل والكثرة وهي الحواس الخمس الظاهرة والغضب و  
الشهوة ليكون عند الاستقامة في الاشياء بالله تلك عشرة كاملة  
فذلك أي تلك الامساكات المذكورة عن أفعال هذه القوى  
والمشاعر جميع التفاصيل الكاملة الموجبة لافاعيل قوي وجود  
الموهوب بالحق عند حصول الكمال كما قال كنت سمعه الذي يسمع به  
وبصره الذي يبصر به الى آخر الحديث ذلك الحكم لمن لم يكن  
أهله حاضري مسجد الحرام من المحبوبين الكاملين الحاضري  
مقام القلب في الوحدة فانه لا هذله ولا مجاهدة ولا رياضة في صوته  
وسلوكة الى الله بل هو للمحبين الحج أشهر معلومات أي وقت الحج  
أزمة معلومة وهو من وقت بلوغ الحلم الى الأربعين كما قال في وصف  
البقرة لا فادض ولا بكرعوان بين ذلك فمن فرض فيهن الحج علي  
نفسه بالعزيمة والتزم فلا رقت أي فاحشة ظهور القوة المتها  
ولا فسوق أي لاسباب يعنى خروج القوة الغضبية عن طاعة  
القلب ولا جدال أي تعدي القوة النطقية بالشيطنة في الحج  
أي في قصد بيت القلب وما تفعلوا من خير من فضيلة من  
أفعال هذه القوى الثلاث بأمر الشرع والعقل دون ردائها يعلمه الله

من صيام أو صدقة أو نكاح  
فاذا أمنتم فمن تمتع بالعمرة الى  
الحج فما استيسر من الهدى فمن  
لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج  
وسبعة اذ رجعت تلك عشرة  
كاملة ذلك لمن لم يكن  
أهله حاضري المسجد الحرام  
واتقوا الله واعلموا أن الله  
شديد العقاب الحج أشهر  
معلومات فمن فرض فيهن  
الحج فلا رقت ولا فسوق ولا  
جدال في الحج وما تفعلوا  
من خير يعلمه الله



ويشبهكم عليه وتزودوا من فضائلها التي يلزمها الاجتناب عن  
 رذائلها فان خير الزاد التقوى منها واتقون في أعمالكم  
 دنياكم يا أولى الألباب فان قضية اللبأ على العقل الخالص من  
 شوب الوهم وقشر المادة اتقائي ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا  
 من ربكم أي لا حرج عليكم عند الرجوع الى الكثرة في أن تطلبوا رفقا  
 لانفسكم وتمتعوها بحظوظها على مقتضى الشرع باذن الحق  
 فان حظها حينئذ يتقوى على موافقة القلب في مقاصده ولا يها  
 غي طائفة لتتورها بنور الحق فاذا أفضتم أي فعمتم أنفسكم من  
 مقام المعرفة التامة الذي هو نهاية مناسك الحج وأما كما قال النبي  
 عليه السلام الحج عرفة فاذكروا الله عند المشعر الحرام أي شاهدوا  
 جمال الله عند السر الروحي السمي بالخفي فان الذكر في هذا المقام  
 هو المشاهدة والمشعر هو محل الشعور بالجمال المحرم من أن  
 يصل اليه الغير واذكروه كما هداكم الى ذكره في المراتب فانه  
 تعالى هدى أولا الى التكري باللسان وهو ذكر النفس ثم الى الذكر  
 بالقلب وهو ذكر الافعال الذي تصدر نعاء الله والآؤه منه ثم ذكر  
 السر وهو معاينة الافعال ومكاشفة علوم تجليات الصفات ثم  
 ذكر الروح وهو مشاهدة أنوار تجليات الصفات مع ملاحظة نور  
 الذات ثم ذكر الخفي وهو مشاهدة جمال الذات مع بقاء الاثنية ثم  
 ذكر الذات وهو الشهود الذاتي بارتفاع البقية وان كنتم من قبله  
 أي من قبل الوصول الى عوفاة المعرفة والوقوف بها لمن الضالين  
 عن هذه الاذكار ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس ثم أفيضوا  
 الى ظواهر العبادات والطاعات وسائر وظائف شرعيات والمعاملات  
 من حيث أي من مقام افاضة سائر الناس فيها وكونوا كأحد هم  
 فيلحميهم الله عليه ما النهاية فالرجوع الى البداية و  
 استغفر الله من ظهور النفس بترجمها بالخال وطغيانها قال النبي صلى الله

وتزودوا فان خير الزاد التقوى  
 واتقون يا أولى الألباب ليس  
 عليكم جناح أن تبتغوا فضلا  
 من ربكم فاذا أفضتم من عرفا  
 فاذكروا الله عند المشعر الحرام  
 واذكروه كما هداكم  
 وان كنتم من قبله لمن الضالين  
 ثم أفيضوا من حيث أفاض  
 الناس استغفر الله ان الله  
 غفور رحيم



عليه وسلم انه ليغان على قلوب أن لا يستغفر الله في اليوم سبعين مرة  
وقال اللهم ثبتني على دينك فقيل له في ذلك فقال وما يؤمننا مثل  
القلب كمثل ريشة في فلاة تقلبها الرياح كيف شاءت ولما نورثت  
قدماءه فقالت له عائشة رضي الله عنها أما غفر لك الله ما تقدم من قبلك  
وما تأخر قال فلا أكون عبدا شكورا وقال أمير المؤمنين عليه السلام  
أعوذ بالله من الضلال بعد الهدى فاذا قضيت مناسككم وفرغتم  
من الحج فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشاء ذكرا أي فلا تكونوا  
كأهل العادة مشغولين بذكر الانساب والمفاخرات  
وسائر أحوال الدنيا فان ذلك يكد روقتكم ويقسوا قلوبكم بل كنوا  
مشغولين بأنواع الذكر والمذاكرة مع الاخوان مثل ما كنتم تذكرون أسوال  
الانساب وسائر أحوال الدنيا قبل السلوك أو كما يذكر الناس هذه  
الأحوال بالعادة أو أبلغ وأقوى وأكثر ذكر منها يبقى صفاكم  
وبهتدي بكم الناس فمن الناس من يقول ربنا أي لا يطلب  
الامتناع الدنيا ولا يشتغل الا بذكرها ولا يعبد الله الا لاجلها  
وماله في الآخرة من خلاق فان توجهه الى الأخس يمنع قبول  
الاشرف لعدم نهوض همة اليه واكتساب الظلمة المنافية  
للنور ومنهم من يقول ربنا آتنا أي يطلب خير كل من الدارين  
ويحترز عن الاحتجاب بالظلمة والتعذب بنيران الطبيعة و  
الحرمات عن أنوار الرحمة أولئك لهم نصيب مما كسبوا  
من حظوظ الآخرة وأنوار القرار والذات الباقية بالأعمال  
الصالحة بعد المحاسبة وحط بعض الحسنة بالسيئات والتعذيب  
بحسبها أو العفو واذكروا الله في أيام معدودات أي مراتب  
معدودة بعد الفراغ من الحج وهو مرتبة الروح والقلبك النفس  
لأن الواصل اذا رجع رجع الى هذه المراتب وعليه في المراتب  
الثلاث أن يكون بالله فذلك ذكره فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه

فاذا قضيت مناسككم فاذكروا  
الله كذكركم آباءكم أو أشاء  
ذكرا فمن الناس من يقول ربنا  
آتنا في الدنيا وماله في الآخرة  
من خلاق ومنهم من يقول  
ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي  
الآخرة حسنة وقنا عذاب  
النار أولئك لهم نصيب  
مما كسبوا والله سريع الحساب  
واذكروا الله في أيام معدودات  
فمن تعجل في يومين  
فلا اثم عليه



أنت من تعجل إلى حظوظه في مرتبة الروح والقلب فلا اثم عليه إذا الروح والقلب وحظوظهما لا يجبان فلا يضران معنى التعجل هو أن الحركة إذا كانت بالله كانت أسرع ولا يكون معها البث ولا وقوف يثما يظهر القلب والروح ويصير حجاباً نورياً كما يكون لأصحاب التلوين

ومن تأخر إلى الثالث الذي هو مرتبة النفس فلا اثم عليه لمن اتقى أي ذلك الحكم لمن اتقى أن يكون مع حظوظ النفس بالنفس فالنفس الزم لحظها من صاحبها وحظها أغلظ وأبعد من النور من حظوظها

وسريعاً ما تظهر للزوم الطيش والحركة أيها بخلاف صاحبها وحظها أيضاً كثيراً ما يجب إذا يجب كان حجاب غليظاً ظلمانياً فالأختر أن هناك الاحتياط واجب وأولى من الباقيين لأنهما أن ظهر في حجابهما وسهل ذواله أو ذلك التخيير لمن اتقى في المراتب الثلاث

واتقوا الله في المواطن الثلاثة من ظهور الأانية والآنية حتى تكونوا في حظوظه لا بالنفس ولا بالقلب ولا بالروح وأعلموا أنكم إليه تحشرون أي أنكم محشورون معه تحشرون من اسم

إلى اسم حاضرون بحضرته فأنتم على خطر عظيم بخلاف سائر الناس كما ورد في الحديث المخلصون على خطر عظيم وعن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى بشر المذنبين بأن يغفروا وأنذر

الصدقين بأن يغفروا ومن الناس من يعجبك أي يدعى المحبة وهو ألد الخصام لكونه في مقام النفس نديقا ولهذا قال قوله في الحياة الدنيا إذ ليس له قول في الآخرة بالقلب وإذا تولى سعى في

الأرض لا يابحته وتزندقه كما ترى عليه أكثر مدعى المحبة والتوحيد والله لا يحب الفساد أي هو مفسد ويدعى محبة الله وكيف تتأني له والمحبة لا يفعل إلا ما يحب محبوه والله لا يحب ما يفعله فلا يكون

صادقاً في دعواه كما قال الشاعر

تعصى لاله وأنت تظهر حبه هذا تبجح بالفعال بدعي

ومن تأخر فلا اثم عليه لمن اتقى واتقوا الله وأعلموا أنكم إليه تحشرون ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد



لو كان حبك صادقا لاطعن به ان المحب لمن يحب مطيع  
 واذا قيل له اتق الله اخذته العزة بالاثم أي حملته الحمية  
 النفسانية حمية الجاهلية على الاثم كجأوا وأشر الظهور ونفسه  
 حينئذ وزعمه انه أعلم بما يفعل من صاحبه فحسبه جهنم أي غايته  
 عمق ضيقه ثبت ما التي هو فيها وظلمتها فان جهنم معناه مهووي  
 العمق مظلة يشري نفسه ابتغاء مرضات الله ببذل نفسه في  
 سلوك سبيل الله طلبا للرضا ادخلوا في السلم أي في الاستسلام و  
 تسليم الوجوه لله اذ معاراة القوى بعضها بعضا وعد موافقتها  
 في التسليم لامر الله دليل تتبع الشيطان وهو يريد ان تستحقوا قهر الله  
 بارتكاب الاسرافات المذمومة لعداوته الغريزية لكم لاختلاف  
 جبلته وجبلتكم وقصوره عن نور فطرتكم لكونه ناري الخلقه لا يطلب  
 منكم الا ان تكونوا ناريين مثله لا نورانيين فهو عدو في الحقيقة  
 في صورة المحب فان زلتم عن مقام التسليم لامر الله من بعد  
 ما جاءكم دلائل تجليات الافعال والصفات فاعلموا ان الله عزيز  
 غالب يقهركم حكيم لا يقهر الا على مقتضى الحكمة والحكمة تقتضي  
 قهر المخالف المنازع ليعتبر المطيع الموافق ويزيد في الطاعة هل  
 ينظرون أي هل ينتظرون الا ان يأتيهم تجلي الله في ظلال  
 صفات الهوية من جملة تجليات الصفات وصور ملائكة القوى  
 السماوية وقضى في ليلهم اراهم الا انهم والى الله ترجع الامور فيقابل  
 كل امرئ بجزائه أو تزهرق اليه بالفناء كان الناس امة واحدة  
 أي على الفطرة ودين الحق كما قال صلى الله عليه وسلم كل مولود  
 يولد على الفطرة وهو في عهد الفطرة الاولى على الحقيقة أو في زمن  
 الطفولة أو في عهد آدم عليه السلام كان الناس امة واحدة ثم  
 اختلفوا في النشأة بحسب اختلاف طبائعهم وغلبة صفات نفوسهم  
 وتفرق أهوائهم فان تضاد أصول بنيتهم ومراكزهم باختلاف البقاع

واذا قيل له اتق الله اخذته  
 العزة بالاثم فحسبه جهنم  
 ولبئس المهاد ومن الناس من  
 يشري نفسه ابتغاء مرضات  
 الله والله رءوف بالعباد يا أيها  
 الذين آمنوا ادخلوا في السلم  
 كافة ولا تتبعوا خطوات  
 الشيطان انه لكم عدو مبين  
 فان زلتم من بعد ما جاءكم  
 البينات فاعلموا ان الله عزيز  
 حكيم هل ينظرون الا ان  
 يأتيهم الله في ظلل من الغمام  
 والملائكة وقضى الامر الى الله  
 ترجع الامور سل بغا سراويل  
 كما اتيناهم من آية بينة ومن  
 تبدل نعمة الله من بعد ما جاءته  
 فان الله شديد العقاب زين  
 للذين كفروا الحياة  
 الدنيا ويسخرون من  
 الذين آمنوا والذين  
 اتقوا فوقهم يوم القيامة  
 والله يرزق من يشاء بغير  
 حساب كان الناس  
 امة واحدة



فبعث الله النبيين مبشرين  
ومنذرين وأنزل معهم  
الكتاب بالحق ليحكم بين الناس  
فيما اختلفوا فيه وما  
اختلف فيه إلا الذين  
أوتوه من بعد ما جاءهم  
البيّنات بغيا بينهم فهدى  
الله الذين آمنوا لما  
اختلفوا فيه من الحق بإذنه  
والله يهدي من يشاء  
إلى صراط مستقيم أم حسبكم  
أن تدخلوا الجنة ولما  
يأتكم مثل الذين خلوا  
من قبلكم مستهم البأساء  
والضراء وزلزلوا حتى يقول  
الرسول والذين آمنوا معه  
مق نصر الله إلا أن نصر الله  
قريب يستلوثك ما دأبفقو  
قل ما أنفقتم من خير  
فلو الدين والأقربين  
واليتامى والمساكين  
وابن السبيل وما أنفقوا  
من خير فإن الله به عليم  
كتب عليكم  
القتال وهو كره

والأهوية اقتضى ذلك وكذا ما في طباعهم من جذب للنفع الخاص  
ودفع الضرر الخاص لأحتجاب كل بمادة بدنه واقتضاء الحكمة  
بالأهوية ذلك لمصلحة النشوء والنماء يقتضى التعادى والتخالف  
فبعث الله النبيين ليدعوهم من الخلاف إلى الوفاق ومن الكثرة  
إلى الوحدة ومن العداوة إلى المحبة فتفرقوا وتحزبوا عليهم وتميزوا  
فأما السفليون الذين رسخت في طباعهم محبة الباطل وغلب على  
قلوبهم الرين وطبع عليها وعملت وزال استعدادهم بغلبة هواهم  
فازدادوا خلافا وعنادا فكانهم ما اختلفوا إلا عند بعثهم وابتاههم  
بالكتب الذي هو سبب ظهور الحق والوفاق حسدا بينهم ناشئا  
من عند أنفسهم وغلبة هواهم واحتجابهم وأما العلويون الذين بقوا  
على الصفاء الأصلية والاستعداد الأول فهذا هم الله إلى الحق الذي  
اختلفوا فيه وزال خلافهم وسلكوا الصراط المستقيم أم حسبكم  
أن تدخلوا جنة تجلى الجبال ولما يأتكم حال الذين مضوا  
من قبلكم مستهم بأساء الترك والتجريد والفقر والافتقار وضراء  
المجاهدة والرياضة وكسر النفس بالعبادة وزلزلوا بدواعي  
الشوق والمحبة عن مقارنتهم لبظهور أمان في استعدادهم  
بالقوة حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه مق نصر الله أحيى  
تضجر ومن طول مدة الحجاب وكثرة الجهاد من الفراق وعيل صبرهم  
عن مشاهدة الجمال وذوق الوصال وطلبوا نصر الله بالتجلى على  
مع صفات النفوس مع قوة مصابرتهم وحسن تحملهم لما يفعل  
المحبوب يريد بهم من ابتلائهم بالهجران وإذا أتم طعم الفرقة  
لاشتداد قوة المحبة فكيف بغيرهم فأجيبوا اذ بلغ جهدهم ونفدت طاقتهم  
وقيل لهم إلا أن نصر الله قريب أى دفع الحجاب ظهرت آثار الجمال كتب  
عليكم قتال النفس الشيطان هو مكروه لكم أمر من طعم العلقم وأشد  
من ضغف الضيغم وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم لأحتجابكم

لكم وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو  
شر لكم



ان الذين امنوا والذين هاجروا واجاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمت الله والله غفور رحيم يسئلونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما اكبر من نفعهما ويسئلونك ماذا ينفقون قل العفو كذلك يسئلونك

لكم الآيات لعلكم تتفكرون في الدنيا والآخرة ويسئلونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تخالطوهم فاعوانكم والله يعلم المقصد من المصالح ولو شاء الله لاعنتكم ان الله عزيز حكيم ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن ولا لامة مؤمنة خير من مشركة ولو اعجبتكم ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولبعد مؤمن خير من مشرك ولو اعجبكم اولئك يدعون الى النار والله يدعو الى الجنة والمغفرة الذين اياته للناس لعلهم يتذكرون ويسئلونك عن المحيض قل هو اذى فاستروا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا طهرن فانوهن من حيث كنتم الله ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين نسألكم حرث لكم فاقوا حرثكم اني شئتم وقد موالاتكم واتقوا الله واعلموا انكم ملائكة بشر المؤمنين ولا يجعلوا الله عرضة لايما انكم ان تروا وتفقوا وتصلحوا بين الناس والله سميع عليم ولا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم والله غفور حلیم للذين يؤلون من نساء هم تربص اربعة اشهر فان فاتوا فان الله غفور رحيم وان عزمو الاطلاق فان الله سميع عليم

بهوى النفس وحب اللذة العاجلة عما في ضمنه من الخير الكثير واللذة العظيمة الروحانية الذي تستحق تلك الشدة السريعة الانقضاء بالقياس الى ذلك الخير الباقي واللذة السريعة وكذا عكسه والله يعلم ما في الامور من الخير والشر وانتم لا تعلمون ذلك لا تحتاجكم بالعاجل عن الاجل وبالظاهر عن الباطن يسئلونك عن الشهرة المحرمة قتال فيه يسئلونك عن جهاد النفس واعوانها والشیطان وجنوده في وقت التوجه والسلوك الى الحق وجمعية الباطن المحرم فيه حركة الشر قل الجهاد في ذلك الوقت امر عظيم شاق وصرف وجوهكم عن سبيل الله ومقام السروح محل الحضور احتجاب عن الحق اخراج اهل القلب الذين هم القوي الروحانية عن مقامهم اعظم واكبر عند الله وفتنة الشرك والكفر وبلاؤهما عليكم اشد من قتلهم اياهم بسيف الرياضة ولا تزال تلك القوي النفسانية والاهول الشيطانية يقاتلونكم بذبحكم عن دينكم ومقصدكم ودعوتكم الى دين الهوى والشیطان حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن يردد منكم عن دينه باتباعهم فاولئك حبطت اعمالهم التي عملوها في الاستسلام والانقياد واولئك اصحاب نار الحجاب والتعذيب هم فيها خالدون ان الذين امنوا يقينا وهاجروا اوطان النفس والوفات الهوى واجاهدوا في سبيل الله وجنود الشيطان والنفس الامارة اولئك يرجون رحمة الله مجليات الصفات وانوار المشاهدة يسئلونك عن خمر الهوى وحب الدنيا وميسر احتيال النفس في جانب الحظ قل فيهما اثم الحجاب والبعد ومنافع للناس في باب المعاش وتحصيل اللذة النفسانية والفرح بالذهور عن الهيات الرديئة المشوشة والهجوم المكثرة التي تزلزل الذين خرجوا من ديارهم اعي اوطانهم المألوفة ومقاتل نفوسهم المعهودة

والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ولا يحل لهن ان يكمنن ما خلق الله في رعاهن ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر ويعولنن الحق في ذلك ان اذوا واصلاحا ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف



تتكبر زوجها غيره فان طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا ان طنا أن يقيم أحدهما لله وقتل أحد الله بينهما  
 لقوم يعلمون واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرجهن بمعروف فلا تمسكوهن غير ذلك  
 لتعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ولا تقننوا آيات الله هنوا واذكروا نعمت الله عليكم وما أنزل  
 عليكم من الكتاب الحكمة بعهظكم به واتقوا الله وأعلوا أن الله بكل شيء عليم واذا طلقتم النساء فبلغن  
 أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن  
 بالله واليوم الآخر ذلكم أزكى لكم وأطهر والله يعلم وأنتم لا تعلمون والوالدان يرضعن أولادهن حولين كاملين  
 لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف لا تكلف نفسا شيئا ولا الرضا والرضا  
 بولدها ولا مولود له بولده وعلى الوارث مثل ذلك فان أراد انفصالا عن تراض منهما وتشاور فلا جناح  
 عليهما وان أردتم أن تسترضعوا

ومقاماتهم ومرايتهم من الدنيا وما ركنوا اليها بدواعي الجور وهم  
 قوم كثير حذر الموت الجهل والانقطاع عن الحياة الحقيقية  
 والوقوع في الهاوي الطبيعية فقال لهم الله موتوا أي أمرهم  
 بالموت الإرادي أو أماتهم عن ذواتهم بالتجلى الذاتي حتى فنوا في  
 الوحدة ثم أحياهم بالحياة الحقيقية العلمية أوبه بالوجود  
 الموهوب الحقائق والبقاء بعد الغناء ولا يبعد أن يريد به ما أراد  
 من قصة عزيز أي خرجوا هاربين من الموت الطبيعي فأماتهم الله  
 ثم أحياهم بتعلق أرواحهم بأبدان من جنس أبدانهم ليصلوا بها كمالهم  
 وقاتلوا في سبيل الله النفس الشيطان على الأول والثاني  
 وعلى الثالث لا تخافوا من الموت في مقاتلة الأعداء فان  
 الحرب منه لا ينفع كما لم ينفع أولئك والله يجيبكم كما أحياهم قرضا  
 حسنا هو بدل النفس بالجهاد أو بدل المال بالايثار والله  
 يقبض ويبسط أي هو مع معاملتكم في القبض والبسط فانكم

أولادكم فلا جناح عليكم إذا سلمتم  
 ما آتيتكم بالمعروف واتقوا الله  
 وأعلوا أن الله عما تعملون بصير  
 والذين يتوفون منكم ويذرون  
 أزواجهن يتربصن بأنفسهن أربعة  
 أشهر وعشرا فإذا بلغن أجلهن  
 فلا جناح عليكم فيما فعلن في  
 أنفسهن بالمعروف والله بما  
 تعملون خبير ولا جناح عليكم  
 فيما عرضتم به من خطبة النساء  
 أو أكننتم في أنفسكم علم الله أنكم  
 ستذكروهن ولكن لا تواعدوهن  
 سرا إلا أن تقولوا قولا معروفا  
 فلا تعزموا عقدة النكاح حتى

يبلغ الكتاب أجله وأعلوا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه وأعلوا أن الله غفور رحيم لا جناح عليكم ان  
 طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفوضواهن فريضة ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف  
 حقا على المحسنين وأن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن قد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم إلا أن يعفون أو  
 يعفو الذي بيده عقدة النكاح وأن تعفوا أقرب للتقوى ولا تنسوا فضل بينكم أن الله بما تعملون بصير  
 حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فموا الله قانتين فان خفتكم فرجا لا أوركبا فان أمانتم فاذكروا الله كما  
 علمكم ما لم تكونوا تعلمون والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجهن فريضة لا رجا لهم متاعا إلى الحول غير إخراج  
 خرج من فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف والله غفور حكيم وللطلقاء متاع بالمعروف حقا على المتقين ذلك  
 يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم



المرور الى الملا من بني اسرائيل  
من بعد موسى اذ قالوا لبيته  
لهم ابعث لنا ملكا نقاتل في  
سبيل الله قال هل عسيتم  
ان كتب عليكم القتال ألا  
تقاتلوا قالوا وما لنا ألا  
نقاتل في سبيل الله وقد  
أخرجنا من ديارنا وأبنائنا  
فلما كتب عليهم القتال تولوا  
الا قليلا منهم والله عليم  
بالظالمين وقال لهم فيهم  
ان الله قد بعث لكم طالوت  
ملكاً قالوا أن يكون له الملك  
علينا ونحن أحق بالملك منه  
ولم يؤت سعة من المال  
قال ان الله اصطفاه عليكم  
وزاده بسطة في العلم والجسم  
والله يؤتي ملكه من يشاء  
والله واسع عليم وقال فيهم  
ان آية ملكه أن ياتيكم  
التابوت فيه سكينة من  
ربكم وبقية مما ترك آل  
موسى آل هرون تحمله  
الملائكة ان في  
ذلك لآية لكم  
ان كنتم مؤمنين

بأوصافكم تستنزلون أوصافه أن يتخلوا عما في أيديكم يضيق عليكم ويقتل  
وان تجودوا يوسع عليكم بحسب جودكم كما ورد في الحديث تنزل للمعونة  
على قدر الثبوت طالوت كان رجلاً فقيراً لا نسب له ولا مال فماتوا  
للملك لان استحقاق الملك والرياسة عند العامة انما هو بالشعاع  
الخارجية التي هي المال والنسب فنبه فيهم على أن الاستحقاق انما  
يكون بالسعادتين الآخرين الروحانية التي هي العلم والبدنية  
التي هي زيادة القوى وشدة البنية والبسطة بقوله وزاده  
بسطة في العلم والجسم والله أعلم بمن يستحق الملك فيؤتيه من يشاء  
والله واسع كثير العطاء يؤتي المال كما يؤتي الملك عليم بميل  
الاستحقاق وما يحتاج اليه من المال الذي يعتضده فيعطيه ثم  
بين أن استحقاق الملك له علامة أخرى وهي اذعان الخلق له ووقع  
هيئته ووقاره في القلوب وسكون قلوبهم اليه ومحبتهم له وقبولهم  
لامره على الطاعة والانقياد وهو الذي كان يسميه الاعاجم من قدماء  
الفرس خوره وما يخص بالملوك كيان خوره ثم من بعدهم سموه فر  
فقالوا كان فر الملك في افريديون وذهب عن كيكائوس فر الملك  
فطلبوا من له الفر فوجدوا الملك المبارك كخسر ووسماه التابوت أي  
ما يرجع اليه من الامور لان التابوت فعلوت من التوب أي يأتيكم  
من جهته ما يرجع في ثبوت ملكه من الادغان والطاعة والانقياد  
والحبة له بالفتاء الله له ذلك في قلوبكم كما قال النبي عليه السلام  
نصرت بالرجع مسيرة شهر أو ما يرجع اليه من الحالة النفسانية  
والهيئة الشاهدة له على صحة ملكه فيه سكينة من ربكم  
أي ما تشكن قلوبكم اليه وبقية مما ترك آل موسى آل هرون في أولادهم  
من المعنى المسمى فرو هو نور ملكوتي تستضيء به النفس باصالتها  
بالملكوت السماوية واستفاضتها بذلك من عالم القدر مستلزم  
لحصول علم السياسة وتدبير الملك الحكمة المزينة لها تحمله الملائكة أي



الامن اغترف غرقة بيده فشرى بامنه الا قليلا منهم فلما جاوز وهو الذن امنوا معه قالوا الا طاق  
لنا اليوم مجالوت وجنوده قال

الذين يظنون أنهم ملائكة  
الله كثر من فئة قليلة غلبت  
فئة كثيرة باذن الله والله مع  
الصابرين ولما برزوا لمجالوت  
جنوده قالوا ربنا افرغ علينا صبرا  
وقتلنا امنا واضونا على القوم الكفرة  
فهمزوههم باذن الله وقتل داود  
جالوت واسمه الله الملك الحكمة  
وعلمه بتأديته ولو لا دفع الله  
الناس بعضهم ببعض لفسدت  
الارض ولكن الله ذو فضل على  
العالمين تلك آيات الله نتلوها  
عليك بالحوادث لمن المرسلين  
تلك المرسل فضلنا بعضهم على  
بعض منهم من كلم الله ورفع  
بعضهم درجات واتينا عيسى  
بآياتنا وادناه روح  
القدس ولو شاء الله ما اقتل  
الذين من بعدهم من بعدهما  
جاءتهم البينات ولكن اخذوها  
فمنهم من امن ومنهم من كفر  
ولو شاء الله ما اقتتلوا  
ولكن الله يفعل ما  
يريد يا ايها الذين  
امنوا انفقوا مما رزقكم  
من قبل ان ياتي يوم لا بيع  
فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون

ينزل اليكم بتوسط الملائكة السماوية ويمكن انه كان صندوقا فيه طلسم  
من باب نصره الجيش وغيره من الطلسمات التي تذكر انها للملك على  
ملاوي من انه كان فيه صورة لها رأس كراسل لادحي والخرود نسب  
لكن نبه كالذي كان في عهد افريدون المستفي دفتش كاويان ان الله  
يستليكم بنهر هو منهل الطبيعة الجسمانية فمن شرب منه فليس  
معي أي من كرع فيه مفرط في التري منه لان اهل الطبيعة وعبد  
الشهوات اذل وانجز خلق الله لا قوة لهم بقتال جالوت النفس الامارة  
ولا مجالوت عدو الدين اذ لا حمية لهم ولا تشدد الا من اغترف غرقة  
بيده أي الامن اقتنع منه بقدر الضرورة والاحتياج من غير  
وانهما لك فيه فشرى بامنه أي كرعوا فيه وانهم كوا الا قليلا منهم  
اذ المتزهدون عن الاقدار الطبيعية المتقدسون عن ملاسها  
المجردون عن غواشيمها قليلون بالنسبة الى من علاهم قال الله تعالى  
وقليل ما هم وقليل من عبادي الشكور وهم الذين امنوا معه  
من اهل اليقين الذين كانوا يعلمون بنور يقينهم ان الغلبة ليست  
بالكثر بل بالنصرة الالهية فصبروا على ما عابوا بقوة يقينهم فظفروا  
وقل من جد في أمر طال به واستصعب الصبر الا فاز بالظفر  
الله لا اله الا هو في الوجود وكل ما عبد دونه لم تقع العبادة الا له  
علم ولم يعلم اذ لا معبود ولا موجود سواه الحي الذي حياته عين  
ذاته وكل ما هو حي لم يحي الا بحياته القيوم الذي يقوم بنفسه  
ويقوم كل ما يقوم به فلو لا قيامه ما قام شيء في الوجود  
لا تأخذ غفوة وناس كما يعتري الابداء من غير قصد هم فان ذلك لا يكون  
الا من حياته عارضة فتغلبه الطبيعة بالحالة الذاتية طلبا للهدوء  
والراحة والابدال عن تحليل ليقظة فاما من حياته عين ذاته فلا  
يمكن له ذلك بين كون حياته غير عارضة بقوله ولا نوم فان النوم بينا  
كون الحياة ذاتية لانه أشبه شيء بالموت ولهذا قيل النوم أخو الموت ومن

سنة ولا نوم  
فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون الا هو الحي القيوم لا تأخذ



لا نوح له لذاته لمنا فاته كون الحياة غير ذاته فلا سنة له اذ السنة مفقودة  
 وآثاره كما تقول ليس له ضحك ولا تخب وقوله لا تأخذ سنة ولا فية  
 بيان ليقوميته له ما في السموات وما في الارض نواصيرهم بيته  
 يفعل بهم ما يشاء من ذا الذي يشفع عنده الابدان اذ كلهم  
 له وبه يتكلم من يتكلم به وبكلامه فكيف يتكلم غير اذنه واداته  
 يعلم ما قبلهم وما بعدهم فكيف لهم وبجواهر أي علمه شامل  
 للارزمنة والاشخاص والاحوال كلها فيعلم المستحق للشفاعة وغير  
 المستحق لها ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء أي بما اقتضت  
 مشيئته أن يعلمهم فعلم كل ذي علم شيء من علمه ظهر على ذلك المظهر  
 كما قالت الملائكة لا علم لنا الا ما علمتنا وسع كرسيه السموات و  
 الارض أي علمه اذ الكرسي مكان العلم الذي هو القنب كما قال أبو يزيد  
 البسطامي رحمه الله عليه لو وقع العالم ومأينه ألف ألف مرة في زاوية  
 من زوايا قلب العارف ما أعتش به لغاية سعته ولهذا قال الحسن كرسية  
 عرشه ما خود من قوله عليه السلام قلب المؤمن من عرش الله و  
 الكرسي في اللغة عرش صغير لا يفضل عن مقعد القاعد شبه  
 القلب به تصويرا وتخنيلا لعظمته وسعته وأما العرش المجلي للكرسي  
 فهو الروح الاوّل وصورتهما ومثالهما في الشاهد الفلك الاعظم  
 والنامن المحيط بالسموات السبع وما فيها من ولا يؤده أي لا يثقله  
 حفظهما لانهما غير موجودين بدونه لثقله حملهما بل العالم المعنوي  
 كله باطنه والصوري ظاهره فلا وجود لهما الا به وليسا غيره وهو  
 العليّ الشان الذي لا يعلمه شيء وهو علو كل شيء ويقهره بالقضاء  
 العظيم الذي لا يتصور كنه عظمتة وكل عظمة تتصور شيء فهي شحة  
 من عظمتة وكل عظيم فيصيب من عظمتة وحصّة منها عظيمة  
 فالعظمة مطلقا له دون غيره بل كلها له ليس لغيره فيها نصيب وهي عظم  
 آية في القرآن لعظم مدلولها لا اكراه في الدين لان الدين في الحقيقة

له ما في السموات وما في الارض  
 من ذا الذي يشفع عنده الا  
 باذنه يعلم ما بين أيديهم وما  
 خلفهم ولا يحيطون بشيء  
 من علمه الا بما شاء وسع كرسيه  
 السموات والارض ولا يؤده  
 حفظهما وهو العلي العظيم  
 لا اكراه في الدين



قد تبين الرشد من الغي فمن كفر  
 بالطغوت ويؤمن بالله فقد  
 استمسك بالعروة الوثقى لا انفصا  
 لها والله سميع عليم ولي الذين  
 آمنوا يخرجهم من الظلمات الى  
 النور والذين كفروا اولياؤهم  
 الطاغوت يخرجونهم من النور  
 الى الظلمات اولئك أصحاب  
 النار هم فيها خالدون ألم تر  
 الى الذي حاج ابراهيم في ربه  
 أن اتبه الله الملك اذ قال  
 ابراهيم ربني الذي يحيي و  
 يميت قال أنا حي وأميت  
 قال ابراهيم فان الله يأتي  
 بالشمس من المشرق فأت بها  
 من المغرب فبهت الذي كفر  
 والله لا يهدي القوم الظالمين  
 أو كالذي مر على قرية وهي  
 خاوية على عروشها قال  
 أنى يحيى هذه الله بعد  
 موتها

هو الهدى المستفاد من النور والقلب باللازم للفطرة الانسانية  
 المستلزم للايمان اليقيني كما قال تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا  
 فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم  
 والاسلام الذي هو ظاهر الدين مبين عليه وهو أمر لا مدخل للاكراه  
 فيه والدليل على أن باطن الدين وحقيقته الايمان كما أن ظاهره  
 وصورته الاسلام ما بعد قد تبين أي تميز الرشد من الغي  
 بالدلائل الواضحة لمن له بصيرة وعقل كما قيل قد أضل الصبح لذي  
 عينين فمن يكفر بالطغوت أي ما سوى الله وينفي وجوده وتأثيره  
 ويؤمن بالله ايمانا شهوديا حقيقيا فقد استمسك بالعروة الوثقى  
 أي تمسك بالوحدة الذاتية التي وثوقها وأحكامها بنفسها فلا شيء أقوى  
 منها اذ كل وثيق بها موثوق بل كل وجود بهما موجود وبمنفسه  
 معدوم فاذا اعتبر وجوده فله انفصام في نفسه لان الممكن وثاقته  
 ووجوده بالواجب فاذا قطع النظر عنه فقد انقطع وجود ذلك الممكن  
 ولم يكن في نفسه شيئا ولا يمكن انفصامه عن وجود عين ذاته اذ  
 ليس فيه تجزؤ واثنية وفي الانفصام لطيفة وهو أنها تكسار بلا انفصال  
 ولما لم ينفصل شيء من الممكنات من ذاته تعالى لم يخرج منه لأنه أمّا  
 فعله وأما صفته فلا انفصال قطعا بل اذا اعتبر العقل بانفراد كان  
 منفصما أي منقطع الوجود متعلقا بوجوده تعالى والله  
 سميع يسمع قول ذوي دين عليم بنياتهم وايمانهم الله ولي الذين  
 آمنوا متولى أمورهم ومحبتهم يخرجهم من ظلمات صفات النفس  
 وشبه الخيال والوهم الى نور اليقين الهدى فضاء عالم الروح والله  
 كفروا اولياؤهم ما يعبدون من دون الله يخرجونهم من نور  
 الاستعداد والهداية الفطرية الى ظلمات صفات النفس و  
 الشكوك والشبهات أو كالذي مر على قرية أي ريت مثل ذلك  
 مر على قرية بأهلها وسقطت مقوفها وخرت جدرانها عليها فتعجب



من أحيائها لكونه طالبا سالكا لم يصل إلى المقام اليقين بعد ولم يستعد لقبول  
 فوز تجلى اسم المحيي المشهور أنه كان عزيز فأماته الله أي فابقاه على موت  
 الجاهل كما قال أمنا اثنتان على قول وقال كنتم أمواتا فأحياكم مائة  
 عام يمكن أن يكون العام في عهدهم كان مبنيا على دور القمر فيكون  
 ثمانية أعوام وأربعة أشهر وان يكون مبنيا على فصول السنة فيكون  
 خمسة وعشرين سنة وان تكون أعماهم في ذلك الزمان كانت طويلة  
 ثم بعثه بالحياة الحقيقية وطلب منه الوقوف على مدة اللبث فما  
 ظنّها الا يوما أو بعض يوم استصغار المدة اللبث في موت الجاهل  
 المنقضية بالنسبة إلى الحياة الأبدية ولعدم شعورهم بمرور المدة كالنسيان  
 الغافل عن الزمان ومروره ثم لما تفكرتهم الله تعالى على طول مدة الجاهل  
 وموت الغفلة بأنه مائة عام أو أماته بالموت الإرادي في إحدى المدة  
 المذكورة فتكون المدة زمان رياضته وسلوكه ومجاهدته في  
 سبيل الله أو أماته خفف أنفه بالموت الطبيعي فتعلق روحه ببدن  
 آخر من جنسه لاكتساب الكمال ما بعد زمان وأما في الحال حتى من  
 عليه إحدى المدة الثلاث المذكورة وهو لا يطالع على حاله فيها ولا يشعر  
 بمبدئه ومعاده وكانت ميتا ثم بالحياة الحقيقية فاطلع بنور العلم على  
 حاله وعرف مبدئه ومعاده وقوله لبثت يوما أو بعض يوم كقوله تعالى  
 ويوم نحشرهم كأن لم يلبثوا الساعة من النهار وقوله كالمير يوم يرونها  
 لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها وقوله ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون  
 ما لبثوا غير ساعة كل ذلك لغفلتهم عن مرور الزمان وكذا مفارقة أخا  
 أو مصاحبا أو شيئا آخر إذا درثا الوصال بعد طول مدة الفراق كان  
 تلك المدة حينئذ لم تكن إذ لا يحس بها بعد مضيتها وان قاساها  
 قبل الوصال وانظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه قبل طعامه  
 التين والعنب شرابه الخمر اللبن فالتين إشارة إلى المدركات الكلية  
 لكونه لباكله وكون الخمر ثبات فيها بالقوة كالحبات التي في التين والعنب

فأماته الله مائة عام ثم بعثه  
 قال كم لبثت قال لبثت يوما  
 أو بعض يوم قال بل لبثت  
 مائة عام فانظر إلى طعامك  
 وشرابك لم يتسنه



اشارة الى الجزئيات لبقاء الواحق المادية معها في الادراك كالنجير  
 والعجم والذين اشارة الى العلم النافع كالشرايع والنجر اشارة الى العشق  
 والارادة وعلوم المعارف والحقائق لم يتسسته أى لم يتغير عما كان في  
 الاذل بحسب الفطرة مودعافيك فان العلوم مخزونة في كل نفس  
 بحسب استعدادها كما قال عليه السلام الناس معادن كعادن  
 الذهب والفضة فان حجبت بالمواد ونضيت مدة بالتقلب في  
 البراذخ وظلماتها لم تبطل ولم تغير عن حالها حتى اذا رفع الحجاب بصفاء  
 القلب ظهرت كما كانت ولهذا قال عليه السلام الحكمة ضالة المؤمن  
 وانظر الى حمارك أى بدئك بحاله على الوجه الاول والثاني كيف  
 شغرت عظامه وبلبت على الوجه الثالث ولنجعلك آية للناس  
 أى ولنجعلك دليلا للناس على البعث بعثناك وانظر الى العظام كيف  
 نشزها أى نرفعها ثم نكسوها كما على الوجهين ظاهر فانه اذا  
 بعث وعلم حاله وتجردة عن البدن علم تركيبه برفع العظام وجمعها  
 وكسوتها كما فلتا تبين له دلائل البعث والنشور قال أعلم أن الله  
 على كل شئ قدير واذا قال ابراهيم رب ارنى كيف يحيى الموتى أى بلغني  
 الى مقام العيان من مقام العلم الايقاني ولهذا قرأ يمانه بهزمة  
 الاستفهام التقريرية فسقالات أولم تؤمن أى أولم تعلم ذلك  
 يقينا وأجاب ابراهيم عليه السلام بقوله بلى ولكن ليطئن قلبي  
 أى ليسكن ويحصل طمأنينة بالمعينة فان عين اليقين انما  
 يوجب الطمأنينة لا علمه قال فخذ أربعة من الطير أى لقوى الاربعة  
 انى تمنعه عن مقام العيان وشهود الحياة الحقيقية وقيل كانت  
 طاووسا وديكا وغرابا وحمامة وفي رواية بطة فالطاووس هو العجب  
 والديك الشهوة والغراب حرص الحمامة بالدين والتالنها وكرها  
 وبرجها والظاهرا أنها بطة فتكون اشارة الى الشره الغالب عليها  
 فصرهن اليك أى ملهن واضمهن اليك بضبطها ومنعها عن الخروج

وانظر الى حمارك ولنجعلك آية  
 للناس وانظر الى العظام كيف  
 نشزها ثم نكسوها كما قبلنا  
 تبين له قال أعلم أن الله على  
 كل شئ قدير واذا قال ابراهيم  
 رب ارنى كيف يحيى الموتى قال  
 أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطئن  
 قلبي قال فخذ أربعة من الطير  
 فصرهن اليك



الى طلب لذاتها والنزوع الى ما لو فاتها وقيل امر بان يذبحها وينتف  
ريشها ويخلط لحومها ودماءها بالدم ويحفظ رؤسها عنده أي يمنعها  
عن أفعالها ويزيل هيأتها عن النفس ويقمع دواعيها وطبائعها و  
عاداتها بالرياضة ويبقى أصولها فيه ثم اجعل على كل جبل منهم  
جزأ أي من الجبال التي بحضرتك وهي العناصر الاربعة التي هي  
أركان بدن أي أفعها وأمتها حتى لا يبقى إلا أصولها المركوزة في  
وجودك وموادها المعلقة في طبائع العناصر التي فيك كانت الجبال  
سبعة فعلى هذا يشير بها الى الأعضاء السبعة التي هي أجزاء البدن  
ثم ادعهم أي أيها اذا أنت حيدت بحياتها كانت غير طيبة مستولية  
عليك وحشية متمتعة عن قبول أمرك فاذا قتلتها كنت حيا بالحياة  
الحقيقية الموهوبة بعد الفناء والخوف تهيئ هي حية بحياتك لا  
بحياتها حياة النفس مطيعة لك منقادة لأمرك فاندعوطها يأتينك  
سعيًا واعلم أن الله عزير غالب على قهر النفوس حكيم لا يقهرها الا  
بحكمة ويمكن حمله على حشر الوحوش والطيور وعلى هذا فيكون  
جعل أجزائها على الجبال تغذية الجسم بها ودعاؤه وإتيانه اليه  
ساعية توجهها الى الانسان بعد النشور مثل الذين ينفقون أموالهم  
في سبيل الله ذكر سبعة ثلاث انفاقات وفاصل بينها في أجزاء أولها  
الانفاق في سبيل الله وهو انفاق في عالم الملك عن تجلي الأفعال  
يعطيه صاحبه ليثيبه الله تعالى فأتابه سبعة أضعاف ما أعطى ثم زاد  
في الأضعاف الى ما لا يتناهى بحسب المشيئة لان يده تعالى أبسط  
وأطول من يده بما لا يتناهى والله واسع كثير العطاء لا يتقدر  
بأعطيتنا عطاؤه عليم بنيات المعطين واعتقادهم أنه من  
فضل الله تعالى فيثيبهم على حسب ذلك وثانيها الانفاق عن مقام  
مشاهدة الصفات على ما سيأتي وهو الانفاق لطلب ضلوة الله كما  
أن الأولى هو الانفاق لطلب عطاء الله وثالثها الانفاق بالله وهو عن مقام

ثم اجعل على كل جبل منهم  
جزأ ثم ادعهم يأتينك سعيًا  
واعلم أن الله عزير حكيم  
مثل الذين ينفقون أموالهم  
في سبيل الله كمثل حبة أبتت  
سبع سنابل في كل سنبله مائة  
حبة والله يضاعف لمن يشاء  
والله واسع عليم الذين ينفقون  
أموالهم في سبيل الله



ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا  
ولا أذى لهم أجرهم عند  
ربهم ولا خوف عليهم ولا هم  
يخزفون قول معروف ومغفرة  
خير من صدقة يتبعها أذى  
والله غني حلیم یا ایها الذین  
آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالین  
والأذى كالذي ينفق ماله  
رغاء الناس ولا يؤمن بالله  
واليوم الآخر مثله كمثل  
صفوان عليه تراب فأصابه  
وابل فتركه صلدا لا  
يقدر ون على شئ مما  
كسبوا والله لا يهدي  
القوم الکافرين ومثل  
الذين ينفقون أموالهم  
لبتغاء مرضات الله و  
تثبيتا من أنفسهم كمثل  
جنة بربوة أصابها وابل  
فانت أكلها ضعفين  
فان لم يصبها

شهود الذات ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى  
يبطله المن والأذى لأن الاتفاق إنما يكون بحمود الثلاثة أوجه كونه موافقا  
للأمر بالنسبة إلى الله تعالى وكونه مزيا للرديلة الخلل بالنسبة إلى النفس  
المنفق وكونه نفعاً مريحا بالنسبة إلى المستحق فإذا من صاحبه فقد  
خالف أمر الله لأنه منهي وظهرت نفسه بالاستطالة والاعتداد  
بالنعمة والعجب والاحتجاب بفعلها ورؤية النعمة منها لا من الله  
وكلمها رذائل أردأ من الخلل لازمة له ولو لم يكن له الإدوية بنفسه  
بالفضيلة لكفاه مبطلا وأما الوجه الثالث الذي هو بالنسبة  
إلى المستحق فيبطله الأذى المنافي للراحة والنفع والمن أيضا مبطل  
له لاقتضائه الترفع وإظهار الاصطناع وإثبات حق عليه ثم قال قول  
معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى إذا قول الجليل وان  
كان بالرد يفرح قلبه ويروح روحه والصدقة إنما تنفع جسده ولا  
تفرح القلب إلا بالتبعية ونصور النفع فإذا قارن ما ينفع الجسد ما  
يؤذى الروح تكدر النفع وتنقص لم يقع في مقابلة الفرج الحاصل من  
القول الجليل ولو لم يكن مع التخصيص أيضا لأن الروحانيات أشرف من  
أحسن وأوقع في النفوس والله غني عن الصدقة المقرونة بالأذى  
فيعطى المستحق من خزان غيبه حلیم لا يعاجل بالعقوبة مثل  
الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله هذا هو القسم الثاني  
من الاتفاق فضله على الأول بتشبيهه بالجنة فان الجنة مع إتياء  
أكلها تبقى بحالها بخلاف الحبة فأشار بها أنه ملك لهم كأنه صفة  
ذاتية ولهذا قال وتثبيتا من أنفسهم أي توطينا لها على الجود  
الذي هو صفة ربانية وقوله بربوة إشارة إلى ارتفاع رتبة هذا  
الاتفاق وارتفاعه عن درجة الأول أصابها وابل أي حظ كثير من  
صفة الرحمة الرحمانية ومددوا من فيض جوده لأنها ملكة الاتصال  
بالله تعالى بمناسبة الوصف واستعداد قبوله والاتصاف به فان لم يصبها



وابل أي حظ كثير فحظ قليل والله بما تعملون بصير بأعمالكم يرى  
 أنها من أي القبيل أيود أحدكم تمثيل حال من عمل صالحا انفاقا  
 كان أو غيره متقربا به إلى الله مبتغيا رضاه كما في هذا القسم من  
 الانفاق ثم ظهرت نفسه فيه وتحركت فكانت حركاتها المتخالفات  
 بحركة الروح ودواعيها المتفاوطة المضادة لداعية القلب عصا  
 فافترص الشيطان حركاتها واتخذها لجالا له بالوسوسة فنقش فيها  
 رؤية عملها أودياء فكان ذلك النفث نارا أحرقت عملها أخرج ما  
 يكون إليه كما قال أمير المؤمنين علي عليه السلام اللهم غفر لي ما  
 تقربت به إليك ثم خالفه قلبى أنفقوا من طيبات ما كسبتم أمر  
 بالقسم الثالث من الانفاق من طيبات ما كسبتم اذ المختار بالله يختار  
 الاشرف من كل شيء للناسبة كما قال أمير المؤمنين علي عليه السلام  
 ان الله جميل يحب الجمال من كان في انفاقه بالنفس لا يقدر على انفاق  
 الاشرف لضيق النفس محبتها آياه واستثثارها به عن تخصيصه بها  
 فيما كان بالنفس ليس به أصلا لقوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما  
 تحبون ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون تحبونه بالانفاق كعادة  
 المتفريقين بالنفس والطبيعة ولستم بأخذيه الا أن تغضوا فيه  
 لمحبكم الأطيب من المال لانفسكم لا اختصاص بمحبكم بالذات آياه  
 ولهذا لا تؤثر الله بالمال عليها تنفقوا أطيبه له وأعلموا أن الله  
 غني فاتصفوا بعنايه فتستفيضوا به عن المال ومحبته حميد  
 لا يفعل الا الفعل المحمود فاقتدوا به الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم  
 بالفحشاء أي الخصلة القبيحة التي هي الخجل فتعوذوا منه بالله  
 فإنه يعدكم مغفرة منه أي ستر الصفات نفوسكم بنوره وفضله  
 وموهبته من مواهب صفاته لكم وتجلياتها كالغنى المطلق فلا يبقى فيكم  
 خوف لفقر والله واسع يسع ذواتكم وصفاتكم وعطاؤكم لا يضيء وعاء  
 جوده بالعطاء ولا ينفد عطاياه عليم بمواقع تجلياته واستعدادها

وابل فطل والله بما تعملون  
 بصير أيود أحدكم أن تكون  
 له جنة من نخيل وأعناب  
 تجري من تحتها الأنهار له فيها  
 من كل الثمرات وأصابه الكبر  
 وله ذرية ضعفاء فأصابها  
 أعصار فيه نار فاحترقت  
 كذلك يبين الله لكم الآيات  
 لعلكم تتفكرون يا أيها الذين  
 آمنوا أنفقوا من طيبات ما  
 كسبتم ومما أخرجنا لكم من  
 الأرض ولا تيمموا الخبيث  
 منه تنفقون ولستم بأخذيه  
 الا أن تغضوا فيه وأعلموا  
 أن الله غني حميد الشيطان  
 يعدكم الفقر ويأمركم  
 بالفحشاء والله يعدكم  
 مغفرة منه وفضلا  
 والله واسع عليم



واستحقاقها يؤتى الحكمة من يشاء لا خلاصه في الانفاق وكونه  
 فيه بالله فيعطيه حكمة الانفاق لينفق من الحكمة الالهية لكونه  
 متصفا بصفاته ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا لا ينالها  
 انحص صفت الله وما يذكر أن الحكمة أشرف الاشياء وأخص  
 الصفات الا الا للالباب الذين نور الله عقولهم بنور الهداية  
 فصفاها عن شوائب الوهم وقشور الرسوم والعادات وهو النفس  
 فجاء الانفاق الاول هو الاضعاف وجزاء الثاني هو الجنة الصفا  
 المثمرة للاضعاف وجزاء الثالث هو الحكمة اللازمة للوجود وللوهوب  
 فانظر كم بينهما من التفاوت وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من  
 نذر فان الله يعلمه من أي لقبول هو فيجازيكم بحسبه وما  
 للظالمين أي المنفقين رثاء الناس الواضعين الانفاق في غير  
 موضعه أو الناقصين حقوقهم برؤية انفاقهم أو ضم المن والادى  
 اليه أو بالانفاق من الخبيث من أنصار يحفظونهم من بأس الله  
 فهو خير لكم بعد هلع الرثاء وكونها أقرب الى الخلاص ليس عليك  
 هذا هم الى الانفاقات الثلاثة المذكورة المبترأة عن المن والادى  
 والرياء ورؤية الانفاق وكونه من الخبيث أي لا يحب عليك  
 أن تجعلهم مهديين انما عليك تبليغ الهداية ولكن الله يهدي  
 من يشاء وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم فلم تمنون به على الناس و  
 تؤذونهم وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله فما لكم تستطيون به على  
 الناس كيف تراؤن فيه وما تنفقوا من خير يوف اليكم ليس غيركم فيه  
 نصيب فلا تنفقوا الا على أنفسكم في الحقيقة لا على غيركم فلا  
 ينقص به شيء منكم فما لكم تقصدون الخبيث بالانفاق منه  
 فثلاثها مصروفة الى الاقسام الثلاثة المذكورة من الانفاق  
 للتحذير عن آفات تصوير غاياتها للفقراء أي اقصدوا  
 بصدقاتكم الفقراء الذين أحصرهم المجاهدة في سبيل الله

يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت  
 الحكمة فقد أوتي  
 خيرا كثيرا وما يذكر الا أولو  
 الباب وما أنفقتم من  
 نفقة أو نذرتم من نذر  
 فان الله يعلمه وما  
 للظالمين من أنصار  
 ان تبدوا الصدقات  
 فنعما هي وان تخفوها  
 وتؤتوها الفقراء فهو  
 خير لكم ويكفر  
 عنكم من سيئاتكم  
 والله بما تعملون خبير  
 ليس عليك هذا هم  
 لكن الله يهدي من يشاء  
 وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم  
 وما تنفقون الا ابتغاء  
 وجه الله وما تنفقوا  
 من خير يوف اليكم  
 وأنتم لا تظلمون  
 للفقراء الذين أحصروا  
 في سبيل الله



لا يستطيعون ضرباً في الأرض للتجارة والكسب لا يشتغالهم رب الله  
 واستغراقهم في الأحوال صرف أوقاتهم في العبادات بحسبهم  
 الجاهل أغنياء من التعفف عن السؤال والاستغناء عن الناس  
 تعرفهم بسماهم من صفرة وجوههم ونور جباههم وهيئة سبحانهم  
 أنهم عرفاء فقراء أهل الله لا يعرفهم إلا الله ومن هو منهم لا يستلون  
 الناس الخاف أي الخاف والمراد نفى مسئلة الناس بالكلية  
 لقوله على حب لا يهتدى بمناره والمراد نفى المنار والاهتداء  
 جميعاً أو نفى الخاف وإثبات التعفف في المسئلة وما تنفقوا من  
 خير على أي من أنفقتم غنياً كان أو فقيراً فإن الله به عليم  
 أي بان ذلك الانفاق له أول غيره فيجزي بحسبه الذين ينفقون  
 عم الانفاق أولاً وثانياً بحسب الأوقات والأحوال ليعلم أنه ليتفاوت  
 بهابل بالقصد والنية الذين ياكلون الربوا لا يقومون إلى آخره أكل الربوا  
 أسوأ حالا من جميع مرتكبي الكبائر فإن كل مكشبه له توكل متافي كسبه  
 قليلاً كان أو كثيراً كالتاجر والزارع والمخترع إذ لم يعينوا أرضاً قهراً  
 بعقولهم ولم تتعين لهم قبل الاكتساب فهم على غير معلوم في الحقيقة  
 كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا الله أن يرزق المؤمن إلا  
 من حيث لا يعلم وأما أكل الربا فقد عين على أخذه مكسبه ورزقه  
 سواء ربح الأخذ أو خسر فهو محجوب عن ربه بنفسه وعن رزقه  
 بتعيينه لا توكل له أصلاً فوكله الله تعالى إلى نفسه وعقله وأخرجه  
 من حفظه وكلاءته فاختطفه البحر فخلته فيقوم يوم القيامة ولا  
 رابطة بينه وبين الله كسائر الناس المرتبطين به بالتوكل فيكون كالصرع  
 الذي مسه الشيطان فتخطه لا يهتدى إلى مقصد ذلك بأظهر قالوا  
 أي ذلك بسبب احتياجهم بقياسهم وأول من قاسا بليس فيكونون  
 من أصحابه مطرودين مثله يحق الله الربوا وإن كان زيادة في الظاهر  
 ويرى لصدقات وإن كان نقصاناً في الشاهد لأن الزيادة

لا يستطيعون ضرباً في الأرض  
 يحسبهم الجاهل أغنياء من  
 التعفف تعرفهم بسماهم  
 لا يستلون الناس الخاف  
 وما تنفقوا من خير فإن الله  
 به عليم الذين ينفقون أموالهم  
 بالليل والنهار سرا وعلانية  
 فلم أجروهم عند ربهم ولا  
 خوف عليهم ولا هم يحزنون  
 الذين ياكلون الربوا لا يقومون  
 إلا كما يقوم الذين  
 يتخبطه الشيطان من المس  
 ذلك بأنهم قالوا إنما البيع  
 مثل الربوا وأحل الله البيع  
 وحرم الربوا فمن جاءه  
 موعظة من ربه فانتهى  
 فله ما سلف وأمره إلى الله  
 ومن عاد فأولئك أصحاب  
 النار هم فيها خالدون  
 يحق الله الربوا ويربي  
 الصدقات



تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله وان قدتم فلکم رؤس أموالکم لا تظلمون ولا تظلمون وان كان ذو عسرة فظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون (٩٨) واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون يا أيها الذين آمنوا

اذ انذ ايتم بدين الى أجل مسجى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب ان يكتب كما علمه الله فليكتب ليملأ الله عليه الحق وليتق الله ربه ولا يخس منه شيئا فان كان الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا أو لا يستطيع أن يمل هو فليمل وليه بالعدل واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان من ترضون من الشهداء أن تضل أحدهما فمنكرا حلالهما الاخرى ولا يأب لشهداء اذا ما دعوا ولا تسموا أن تكتبوه صغيرا أو كبيرا الى أجله ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى ألا ترتابوا الا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها و أشهدوا اذا تباعتم ولا يضار كاتب ولا شهيد ان تفعلوا فافسوق بكم واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم وان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فمغان مقبوضة فان أمن بعضكم

والنقصان انما يكونان باعتبار العاقبة والنفع في الدارين والمال الحاصل من الربا لا بركة له لانه حصل من مخالفة الحق فتكون عاقبته وخيمته وصاحبه يرتكب سائر المعاصي وكل طعام يولد في أكله دواعي أفعال من جلسه فان كان حراما يرد الى أفعال محرمة وان كان مكروها فالأفعال مكروهة وان كان مباحا فالأفعال مباحة وان كان من طعام الفضل فالأفعال مندوبات وكان في أفعاله من تبرعاته فضلا لا يقدر الواجب من الحقوق فأفعاله تكون واجبة ضرورية وان كان من الفضول المحظوظ فأفعاله تكون كذلك فعليه اثم الربا وآثار أفعاله المحرمة المتولدة من أكله على ما ورد في الحديث الذنب بعد الذنب عقوبة للذنوب لا أول فتزداد عقوباته وأقامه أبدا أو يلا الله ماله في الدنيا فلا ينتفع به أعقابه وأولاده فيكون من سبل الدنيا والآخرة وذلك هو الحق الكل وأما المتصدق فلكون ماله من رضى يبارك الله في تمثيره مع حفظ الأصل أكله لا يكون إلا مطيعا في أفعاله ويبقى ماله في أعقابه وأولاده منتفعين به وذلك هو الزيادة في الحقيقة ولو لم يكن زيادته إلا ما صرف في طاعة الله لكفى به زيادة وأي زيادة أفضل مما تبقى عند الله ولو لم يكن نقصان الربا لأصوله من مخالفة الله وارتكاب نهية لكفى به نقصان وأي نقصان أفحش مما يكون سبب حجاب صاحبه وعذابه ونقصان حظه عند الله والله لا يحب كل كفار أثيم أي كل ارتباك قد ارتكب بغيره والله لا يحب من كان كذلك لله ما في السموات أي في العالمين والوحاني كله بواطنه وصفاته وأستار غيوبه ودقائق جوده وما في الأرض أي في العالم الجسماني كله ظواهره وأسماءه وأفعاله تشهد للعالمين وهو على كل شيء شهيد وان تبدوا ما في أنفسكم يشهد بأسمائه وظواهره فيعمله ويحاسبكم به وان تخفوه يشهد بصفاته وبواطنه فيعمله يحاسبكم به فيغفر لمن يشاء لقومحيد وقوة يقينه وعروض سيئاته وسلام

بعضا فليؤد الندي ثمن أمانته وليتق الله ربه ولا تكتبوا الشهادة ومن يكتمها فانه اثم فذبه الله بما تعملون علمه الله ما في السموات وما في الأرض وما تدور عليه أنفسكم أنه تحفنه



وسوخها في ذاقه فان مشيئته مبنية على حكته ويعذب من يشاء  
 لفساد اعتقاده ووجود شكه او رسوخ سياسته في نفسه والله على  
 كل شيء قدير فيقدر على المغفرة والتعذيب جميعا امن الرسول  
 بما انزل اليه من ربه صدقه بقبوله والتخلق به كما قالت عائشة  
 كان خلقه القرآن والترقي بمعانيه والتحقيق والمؤمنون كل امن  
 بالله وحده جميعا وملاذكته وكتبه ورسله أي وحده تفصيلا  
 عند الاستقامة شاهدا لوجوده في صورة تلك الكثرة معطيا لكل  
 من تجلياته في مظهر من مظاهر حكمه لا تفرق أي يقولون لا  
 تفرق بينهم برء بعض وقبول بعض ولا نشك في كونهم على الحق  
 وبالحق منهم نوحى ومن هدة الحق فيهم بالحق وقالوا سمعنا  
 يا حبيبنا ربنا في كتبه ورسله ونزول ملاذكته واستقمنا في سبيلنا  
 غفرانك ربنا أي اغفر لنا وجودنا وصفاتنا وأسمها بوجودك  
 ووجود صفاتك واليك المصير بالفناء فيك لا يكلف الله نفسا  
 الا وسعها لا يحملها الا ما يسعها ولا يضيق به طوبها واستعدادها  
 من التجارات فان حظ كل أحد من الكشوف والتجليات ما يطبق به وعاء  
 استعداده الوهوب له في الازل من الفيض الاقدس ولا يضيق عليه  
 لهام كسبت من الخيرات والعلوم والكمالات والكشوف  
 على أي وجد سواء كانت بقصدها أولا بقصد هافا منها من عالم  
 النور فاختيرات كلها ذاتية لها ترجع فائدها اليها دون الشرور  
 من الجبهالات والرزائخ والمعاصي النقائص فانها امور ظلمانية  
 غريبة عن جوهرها فلا تضرها ولا تلحق بعبثها الا اذا كانت منجذبة  
 اليها متوجهة بالقصد والاعتماد لتكسبها ولهذا ورد في الحديث  
 أن صاحب اليمين يكتب كل حسنة تصد عن صاحبها في الحال و  
 صاحب الشمال لا يكتب حتى تضيق عليه ست ساعات فان استغفر  
 فيها وقاب وندم فلم يكتب وان أصر كتب المراد بالنفس هاهنا الذات لا الكا

ويعذب من يشاء والله على كل  
 شيء قدير امن الرسول بما انزل  
 اليه من ربه والمؤمنون كل امن  
 بالله وملاذكته وكتبه و  
 رسله لا تفرق بين أحد من  
 رسله وقالوا سمعنا وأطعنا  
 غفرانك ربنا واليك  
 المصير لا يكلف الله  
 نفسا الا وسعها لها ما  
 كسبت وعليها ما  
 اكتسبت



الامر بالعكس فيكون حينئذ معناه لا يكلفها الا ما يسعها ويتيسر  
لها من الاعمال دون مدى الجهد والطاقة وذكر الكسب في موضع الخير  
لكونها غير معتنية به معتملة له والاكتساب في موضع الشر لكونها  
منجذبة اليه معتملة له بالقصد لكونها مأوى للشر ربنا لا تؤاخذنا  
ان نسيتنا عهدك أو اخطانا في العمل المسواك والقران على فراقك  
محتجبين عنك فانا غرياء بعد اطال العهد بنا مسافرين عنك  
مستحقين في الظلمات بأنواع البلاء ولا قدر ولا مقدار لنا في حضرتك  
حتى تؤاخذنا بذنوبنا ربنا ولا تحمل علينا اصرارنا ذاتنا وصفاتنا  
وأفعالنا فتأصرونا وتحبسنا في مكاننا مهجورين عنك فانه لا تقتل  
ثقل منها كحملت على الذين من قبلنا من المحتجبين بظواهر  
الأفعال أو بواطن الصفات ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به  
من ثقل الهجران والحرمان عن وصالك ومشاهدة جمالك بحجب جلالك  
واعف عنا سيئات أفعالنا وصفاتنا فانها كلها سيئات جبتنا  
عنك وحرمتنا برء عفوك ولذة رضوانك واغفر لنا ذنوب وجوداتنا  
فانها اكبر الكبائر كما قيل

اذا قلت ما اذنبت قلت بحجة وجودك ذنب لا يقاس به ذنب  
وارحمنا بالوجود الموهوب بعد الفناء أنت مولانا فاصرونا وموتوا  
أمورنا فافصرونا فان من حق الولي ان ينصر من يتولاه أو سيدها  
ومن حق السيد ان ينصر عبيدك على القوم الكافرين من قوت  
نفوسنا الامارة وصفاتها وجنود شياطين أوها منا و  
خبايا لنا المحجوبين عنك الحاجبين ايانا بكفرها وظلمتها

﴿سُورَةُ الْعَنْزُرِ﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

الم الله لا اله الا هو الحي القيوم مرقاويله نزل عليك الكتاب

(بالحق)

ربنا لا تؤاخذنا ان نسيتنا  
أو اخطانا ربنا ولا تحمل علينا  
اصرارنا كحملت على الذين  
من قبلنا ربنا ولا تحملنا  
ما لا طاقة لنا به واعف  
عنا واغفر لنا وارحمنا  
انت مولانا فانصرونا  
على القوم الكافرين  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الم الله لا اله الا هو الحي  
القيوم نزل عليك  
الكتاب



بالحق أي قال رتبة فرتبة ودرجة فدرجة بتنزيل الكتب عليك  
 مجيئاً إلى علم التوحيد الذي هو الحق باعتبار الجمع المسمى بالعقل  
 القرآني مصداقاً لما بين يديه من التوحيد لا نفي السابق للمعلوم  
 في العهد الأول المخزون في غيب الاستعداد وأنزل التوراة  
 والإنجيل من قبل هكذا ثم أنزل الفرقان أي لتوحيد التفضيل  
 الذي هو الحق باعتبار الفرق المسمى بالعقل الفرقاني وهو منشأ  
 الاستقامة ومبدأ الدعوة أن الذين كفروا أي حجبوا عن هذين  
 التوحيدين بالمظاهر والأحوال التي هي آيات التوحيد في الحقيقة  
 لهم عذاب شديد في البعد والحerman والله عزيز أي قاهر  
 ذو انتقام لا يقدر وصفه ولا يبلغ كنهه ولا يقدر على مثله  
 منتقم لا يخفى عليه شيء في العالمين فيعلم مواقع الانتقام منه  
 آيات محكمات سمت من أن يتطرق إليها الاحتمال والاشتباه لا يجهل  
 إلا معنى واحداً هن أمراً أصل الكتاب آخر متشابهات  
 تحتمل معنيين فصاعداً ويشتهر فيها الحق والباطل ذلك أن الحق  
 تعالى له وجه هو الوجه المطلق الباقي بعد فناء الخلق لا يحتمل التكثر  
 والتعدد وله وجوه متكررة إضافية متعددة بحسب مراتب المظاهر  
 وهي ما يظهر بحسب استعداد كل مظهر فيه من ذلك الوجه الواحد  
 يلتبس فيها الحق بالباطل فورد التنزيل كذلك لتصرف المتشابهات  
 إلى وجوه الاستعدادات فيتعلق كل بما يناسبه ويظهر الابتلاء  
 والامتحان فاما العارفون المحققون الذين يعرفون الوجه الباقي  
 في أية صورة وأى شكل كان فيعرفون الوجه الحق من الوجوه التي  
 تحتملها المتشابهات فيردونها إلى المحكمات متمثلين بمثل قول الشافعي  
 وما الوجه إلا واحد غير أنه إذا أنت أعددت المزايا تعد

وأما المجربون الذين في قلوبهم زيغ عن الحق فيتبعون ما تشابه  
 لاجتماعهم بالكثرة عن الوحدة كما أن المحققين يتبعون المحكم

بالحق مصداقاً لما بين يديه  
 وأنزل التوراة والإنجيل  
 من قبل هدى للناس وأنزل  
 الفرقان أن الذين كفروا بآيات  
 الله لهم عذاب شديد والله  
 عزيز ذو انتقام أن الله لا  
 يخفى عليه شيء في الأرض  
 ولا في السماء هو الذي يصوركم  
 في الأرحام كيف يشاء لا اله  
 إلا هو العزيز الحكيم هو  
 الذي أنزل عليك الكتاب  
 منه آيات محكمات هن أمراً  
 الكتاب وأخر متشابهات  
 فاما الذين في قلوبهم زيغ  
 فيتبعون ما تشابه منه



ابتغوا الفتنة وابتغوا تأويله  
وما يعلم تأويله الا الله والراشدين  
في العلم يقولون أمثابه كل  
من عند ربنا وما يذكر  
الا أولوا الالباب ربنا لا ترغ  
قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب  
لنا من لدنك رحمة انك أنت  
الوهاب ربنا انك جامع الناس  
ليوم لا ريب فيه ان الله لا  
يخلف الميعاد ان الذين كفروا  
لن تغني عنهم أموالهم ولا  
أولادهم من الله سيئوا أولئك  
هم وقود النار كذاب الزعمون  
والذين من قبلهم كذبوا باياتنا  
فأخذهم الله بنوبهم والله  
شديد العقاب قل للذين  
كفروا استغلبون وتحشرون  
الى جهنم وبئس المهاد  
قد كان لكم آية في فتنتين  
التقتا فقتلتا في سبيل  
الله وأخرى كافرة

ويتبعونه المتشابه فيختارون من الوجوه المتشابهة ما يناسب  
دينهم ومنهجهم ابتغوا الفتنة أي طلب الضلال والاضلال  
الذي هم بسبيله وابتغوا تأويله بما يناسب حالهم وطريقتهم  
اذ الأعوج سكين ففوج قرابه فهم كما لا يعرفون الوجه الباقي  
في الوجوه لزم أن لا يعرفوا المعنى الحق من المعاني فيزداد حجابهم  
ويغفلوا يستحقوا به العذاب وما يعلم تأويله الا الله والراشدين  
في العلم العالمون يعلمون بعلمه أي إنما يعلمه الله جميعا وتفصيلا  
يقولون أمثابه يصدقون علم الله به فهم يعلمون بالنور الايمان  
كل من عند ربنا لان الكل عندهم معنى واحد غير مختلف  
وما يذكر بذلك العلم الواحد المفصل في التفاصيل المتشابهة  
المنكثرة الا الذين صفت عقولهم بنور الهداية وجردت عن فتن  
الهمى والعادة ربنا لا ترغ عن التوجه الى جنابك والسعي في  
طلب لقائك والوقوف ببابك بالافتتان بحيل الدنيا وغلبة الهوى  
والميل الى النفس وصفاتها والوقوف مع حظوظها ولذاتها بعد  
اذ هديتنا بنورك الى صراطك المستقيم والدين القويم بسبيل  
وجهك الى جمالات الكريم وهب لنا من لدنك رحمة رحيمه  
نحو صفاتنا بصفاتك وظلماتنا بأنوارك انك أنت الوهاب ربنا  
انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه أي يجمعهم ليوم الجمع الذي هو  
الوصول الى مقام الوحدة الجامعة للخلائق أجمعين الأولين والآخريين  
فلا يبقى لهم شك في مشيئتهم ذلك لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم  
من الله شيئا بل هي سبب حجابهم وبعدهم من الله وتعذيبهم بعذابه  
شدة تعلقهم بهم ومحبتهم اياهم قد كان لكم آية يامعشر  
السالكين دالة على كمالكم وبلوغكم الى التوحيد في فتنتين التقتا  
فتة الفوي الروحانية الذين هم أهل الله وجنوده تقاتل في  
سبيل الله وأخرى هي جنود النفس أعوان الشياطين مجوبة عن الحق



تري لفشة الاولى مع قلة عددهم مثليهم عند التقائهما في معركة  
البدن لتأيد لفشة الاولى بنور الله وتوقيفه وخذلان الفشة  
الثانية وذلهم وعجزهم وضعفهم وانقطاعهم عن عالم الايد القدره  
فغلبت الاولى الثانية وقهرهم بتأييد الله ونصره وصرخوا أموات  
التي هي مدركاتهم ومعلوماتهم في سبيل معرفة الله وتوحيده  
والله يؤيد بنصره من يشاء من أهل غنايته المستعدين للقاءه  
ان في ذلك عبرة أي اعتبارا وأمر يعتب به في الوصول إلى الحقيقة  
للمستبصرين الذين انفتحت أعين بصائرهم واكتلت بنور الايقان  
العلمي من أهل الطريقة يعتبرون به أحوالهم في النهاية زين للناس  
حب الشهوات لأن الانسان مركب من العالم العلوي والسفلي ومن  
نشأته وولادته تجبب فطرته وخدمت فادغريته وانطفأ نور بصيرته  
بالغشوات الطبيعية والغشوات البدنية والماء الاجاج من اللذات  
الحسية والرياح العواصف من الشهوات الحيوانية فبقى مهجورا من الحق  
في أوطان الغربة وديار الظلمة يسار به مبلوا بأنواع النصب والتعب  
فاذا هويشعشعة نور من القيز ولعان برق من عالم العقل وداع  
ينادي به من الهوى الشيطان فتبعه فصادف منزلا نرها وروضة  
أينقمة فيها ما تشتهي النفس فلذا لا عين فاستوطنه وشكر  
سعيه ورضيه مسكنا وقال

عند الصباح يحمدا لقوم الشري والداعي قد هيئ له القرى فذلك  
حب الشهوات أي المشتبهات المذكورة وتزيينها له وهو تمتع له  
بحسب ما فيه من العالم السفلي وكما له حياته حجب به من تمتع  
الحياة الاخرى وكما لها بحسب ما فيه من العالم العلوي ولم يتنبه على  
أنها أبهى وألذ وأصفى مع ذلك وأبقى وهو معنى قوله والله عنده  
حسن المآب فان أدركه التوفيق الإلهي والتنبية الشري وقارنه  
الانباء النبوي كما قال قل وأنبئكم بخير من ذلكم انبعث من

يرونهم مثليهم رأى العين  
والله يؤيد بنصره من يشاء  
ان في ذلك عبرة لأولي الألبصا  
زين للناس حب الشهوات  
من النساء والبنين والقناطير  
المقنطرة من الذهب والفضة  
والخيل المسومة والانعام  
والحرف ذلك متاع الحياة  
الدنيا والله عنده حسن  
المآب قل وأنبئكم بخير  
من ذلكم



باطنه شوق وعشق لمحركة العلو في مركزه واشتعلت ناره التي قد  
 خدمت وتتابع عليه لوامع الانوار الالهية وطوال الاشرافات  
 القدسية فاستنار نور بصيرته الذي قد انطفأ ودفن تحت الحجب التي منعت  
 نظره عن طلب الحق والمأوى تنقص عيشه الذي هو فيه فتكدر ما هو  
 عليه واستظلم ما كان قد استصفاه من الحسنة الدنيا وسكنت في نفسه  
 سورة الهوى بغلبة الجزء الروحاني على الجسماني وذائق طعم ما وفات  
 الحياة الحقيقية فلم يصبر على الملح الاجاج وباتسرفه خطرات اليقين  
 بجريعات شربها من الماء المعين فعلم أنه كان أكرم في سرب من الأرض  
 فاستلج صنوع الكواكب ايلا وطنه نهارا فخرج اذا هو بيرية فيها  
 ماء زعاق وأنواع من الحشائش كالخمر والجدير ونحوها فظنهما  
 رباحين ومارا فحبس بما وجد من ضياء الشمس ألوان الطيب  
 والفواكه فعزم على حيل الاوبة وغشيتة وحشة الغربة فاتقى  
 ما اسطاب واستخفى به سار وخلق حتى اذا انبأ نور صبح عين اليقين  
 وحان وقت طلوع شمس اوحدة رأى جنة تحير فيها بصره ودهش  
 في صفها عظماء وكان ما كان مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا  
 خطر على قلب بشر فنادى أفاق وقد طلعت الشمس جديها أفا وأحبابا  
 وعرف أنه كان له مثنوى ما بأورجع اليه الانوار نزل محلة القدس  
 بدار القرار في جوار الملك الغفار وأشرق عليه سجات وجهه  
 الكريم وحل بقلبه روح الرضا العيم وذلك معنى قوله للذين اتقوا  
 عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار الى قوله والله بصير بالعباد  
 فالجنات جنات الافعال والازواج اصناف روحانيات عالم  
 القدس والرضوان جنات الصفات الذين ينزلون ربنا اننا امنا  
 بأنوار أفعالك وصفاتك فاغفر لنا ذنوبنا أي في نوب وجوداتنا  
 بذاتك وقنا عذاب النار أي نار المحرر ووجود البقية  
 الصابرين على غصص المجاهدة وانرياضه والصادقين في المحبة

الذين اتقوا عند ربهم  
 جنات تجري من تحتها الانهار  
 خالدين فيها وأزواج مطهرة  
 ورضوان من الله والله بصير  
 بالعباد الذين يقولون ربنا اننا  
 آمنا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا  
 عذاب النار الصابرين  
 والصادقين



والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالأسحار شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة ولو العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم ان الدين عند الله الاسلام وما اختلفت لدين

١٠٥

أوتوا الكتاب الا من بعد

ما جاءهم العلم بغيبا

بينهم ومن يكفروايات

الله فان الله سريع الحساب

فان حاجوك فقل أسلمت

وجهي لله ومن اتبعن وقل

للذين أوتوا الكتاب

والأميين أسلمت

فان أسلموا فقد اهتدوا وان

تولوا فإنا عليك البلاغ

والله بصير العباد ان

الذين يكفرون بايات الله

ويقتلون النبيين بغير

حق ويقتلون الذين يأمر

بالقسط من الناس فبئس

بعذاب أولئك الذين

حبطت أعمالهم في الدنيا

والآخرة وما لهم من

ناصين الم تر الى الذين

أوتوا نصيبا من الكتاب

يدعون الى كتاب الله يحكم

بينهم ثم يقول فرعون

منهم ومنهم معرصون ذلك

بأنهم قالوا لن نسمع

الا أيا ما مجدودا من

وغيرهم في دينهم

كأنوا بعباد

والارادة والقانتين في السلوك اليه وفيه والمنفقين ما عدا  
من أموالهم وأفعالهم وصفاتهم ونفوسهم وذواتهم والمستغفرين  
عن ذنوب تلويبناهم وبقاياهم في أسحار أيام التجليات النورية عند  
طلوع طواع الانوار وظهور تباشير صبح يوم القيامة الكبرى بالآفاق  
الاعلى فأجابهم وقت طلوع شمس الذات من مغرب وجودهم فلم يبق  
مغربا بقوله شهد الله أنه لا اله الا هو طلع الوجه الباقي فشهد الله  
في مقام الجمع على وحدانيته اذ لم يبق شاهد ولا مشهود غيره ثم رجع  
الى مقام التفصيل فشهد بنفسه مع غيره على وحدانيته في ذلك المشهد  
فقال والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط أى مقيما للعدل في تقا  
مظاهره وصور كثرتها الذي هو ظل الوحدة في غير الجمع باعطاء كل  
حق بحسب استعداد واستحقاقه من جوده وكرامته وتجليه فيه  
على قدر سعة وعائه لا اله الا هو في المشهدين العزيز القاهر الذي  
يقهر كل شئ باعتبار الجمع فلا يصل اليه أحد الحكيم الذي يدبر  
بحكمته كل شئ فيعطيه ما يلائم باعتبار التفصيل ان الدين عند  
الله هو هذا التوحيد الذي قرره بنفسه فان دينه دين اسلام  
الوجه كما قال ابراهيم صلى الله عليه وسلم أسلمت وجهي لله أي نفسي  
وجملتي وانحللت عن أيديتي فضيت فيه وأمر الله تعالى جيبه عليه  
الصلاة والسلام فيما بعد بقوله فان حاجوك فقل أسلمت وجهي  
ومن اتبعن ان الذين يكفرون بايات الله أى المحجوبين عن الدين  
ويقتلون النبيين بغير حق لكونهم محجوبين بدينهم لا يقبلون الا  
ما هم عليه من التقليد والتقليد والانبياء دعواهم الى التوحيد و  
منعواهم عن التقليد فقتلواهم ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من  
الناس من أتباعهم اذ عدل ظل التوحيد فمن لم يكن له لا يمكنه العدل  
وهم قد جوبوا بتقليدهم بدينهم فقد جوبوا بظلمهم عن العدل فحالفهم  
وقتلواهم أولئك الذين حبطت أعمالهم التي عملوها على دين نبيهم

وكيف اذا جمعناهم يوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم  
لا يظلمون



لانهم كانوا بتقليد نبيهم ناجين بالمتابعة وانبياءهم كانوا شفعا لهم  
 بتوسطهم بينهم وبين الله في وصول الففضل اليهم فاذا انكروا النبيين  
 واتباعهم العادلين فقد خالفوا نبيهم لان الانبياء كلهم على ملة واحدة  
 في الحقيقة هي ملة التوحيد لا تفرق بين احد منهم فيكونهم على الحق  
 فمن خالف واحدا فقد خالف الكل وكذا من خالف اهل العدل من اتباع  
 النبيين فقد ظلم ومن ظلم فقد خرج بظلمه عن المتابعة وايضا  
 فمنكر الاتباع منكر المتبوعين ومنكر الظل منكر الذات خارج  
 عن نورها واذا خالفوا نبيهم لم يبق بينهم وبينه من الوصلة والنتيجة  
 ما تمكن به الاستفاضة من نوره فنجبوا عن نوره وكانت أعمالهم منورة  
 بنوره لاجل المتابعة لا نور ذاتي لها اذ لم تكن صادرة عن يقين فاذا  
 زال نورها العارضي باحتجابهم عن نبيهم فقد اظلمت وصارت كسائر  
 الشيات من صفات النفس الامارة وفيه ما سمعت غير مرة من قتل  
 كفار قومي النفس الامارة انبياء القلوب الآخرين بالقسط من القوي  
 الروحانية قل اللهم مالك الملك تملك ملك عالم الاجسام  
 مطلقا تتصرف فيه لا مالك ولا متصرف ولا مؤثر فيه غيرك تؤتي  
 الملك من تشاء وتجعله متصرفا في بعضه وتنزع الملك ممن تشاء  
 وتجعل المتصرف في يد غيره ولا غير ثملة بل تقليه من يد الي يد فانت  
 المتصرف فيه على كل حال بحسب اختلاف المظاهر وتعمز من تشاء  
 بالقاء نور من أنوار عزتك عليه فان العزة لله جميعا وتذل من  
 تشاء بسلب لباس عزتك عنه فيبقى خيلا بيدك الخير كله وانت  
 القادر مطلقا تعطى على حسب مشيئتك تتجلى قارة على بعض المظاهر  
 بصفة العز والكبرياء فتكسوه لباس العز والبهاء وقارة بصفة القهر  
 والاذلال فتكسوه لباس الهوان والصغار وقارة بصفة المعزة تكون  
 من لا وقارة بصفة المذل فتكون معزا وقارة بصفة الغنى فتعطى  
 المال وقارة بصفة الغنى فتفقروا أي تجعله مستغنيا عن المال فقير لا يحتاج

قل اللهم مالك الملك تؤتي  
 الملك من تشاء وتنزع الملك  
 ممن تشاء وتعز من تشاء  
 وتذل من تشاء بيدك  
 الخير انك على كل شيء  
 قدير



الى شئ تخرج الليل في النهار وتخرج النهار في الليل تدخل ظلمة  
النفس في نور القلب فيظلم وتدخل نور القلب في ظلمة النفس فتستنير  
بخطهما معاً بعد المناسبة بينهما وتخرج الحي أي حي القلب  
من الميت أي من ميت النفس وميت النفس من حي القلب بل تخرج  
حي العلم والمعرفة من ميت الجاهل وتخرج ميت الجاهل من حي العلم  
عن النور كحال بلعمر بن باعورا وترزق من تشاء من النعمة الظاهرة  
والباطنة جميعاً أو من أحدهما بغير حساب لا يتخذ المؤمنون  
الكافرين أولياء من دون المؤمنين إذا مناسبة بينهم في الحقيقة  
والولاية لا تكون إلا بالجنسية والمناسبة فينبغي أن لا يمكن أن تكون  
المحبة بينهم ذاتية بل مجعولة مصنوعة بالتصنع والرياء والنفاق  
وهي خصال مبعدة عن الحق إذ كل لها جب ظلماتية ولو لم يكن فيهم  
ظلمة تناسب حال الكفرة ما قدروا على مخالطتهم ومصاحبتهم ومن  
يفعل ذلك فليس من الله في شئ أي من ولاية الله في شئ معتد به  
إذ ليس فيهم نورية صافية يناسبون بها الحضرة الالهية إلا أن  
تتقوا منهم تقاة أي لا أن تخافوا من محبتهم أمرا يجب أن يتقوا الوهم  
ظاهر ليس في قلوبكم شئ من محبتهم وذلك أيضا لا يكون إلا لضعف  
اليقين إذ لو باشر قلوبهم اليقين لما خافوا إلا الله تعالى في شاهدوا  
معنى قوله تعالى أن يمسخ الله بضم فلا كاشف له إلا هو وإن يرد  
بحير فلا راد لفضله فما خافوا غيره ولم يرجوا غيره ولذلك عقبه بقوله  
ويحذركم الله نفسه أي يدعوكم إلى التوحيد العيان كي لا يكون حذرهم  
من غيره بل من نفسه وإلى الله المصير فلا تحذروا إلا آياه فإنه  
المطلع على أسراركم وعلا نياتكم القادر على حجاز أكم أن توالوا أعداءه  
أو تخافوه سرّاً أو جهراً يوم تجذ كل نفس الآية كل ما يجعله الإنسان  
أو يقوله يحصل منه أثر في نفسه وتنتقش نفسه به وإذا تكرر صا  
النقش ملكة راسخة وكذا ينتقش في صحائف النفوس السماوية



لكنه مشغول عن هيئات نفسه ونقوشها بالشواغل الحسية  
والادراكات الوهمية والخيالية لا يفرغ اليها فاذا فارقت نفسه  
جسد ها ولم يبق ما يشغلها عن هيئاتها ونقوشها وجدت ما عملت  
من خير أو شر محض إفا ان كان شرا تفتى بعد ما بينا وبين ذلك اليوم  
أو ذلك العمل لتعذيبها به فتصير تلك الهيئات والنقوش صورتها ان  
كانت راسخة والا وجدت جزاءها بحسب ما وتكرر ويجزى الله  
نفسه تأكيد لا يعملوا ما يستحقون به عقابه والله رءوف  
بالعباد فلذا يحذرهم عن السيئات تحذير الوالد المشفق ولده عما  
يؤيقه قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله لما كان عليه  
الصلاة والسلام حبيب فكل من يدعى المحبة لزمه اتباعه لان محبوب  
المحبيب محبوب فحب محبة النبي محبة انما تكون بمتابعته وسلك  
سبيله قولا وعملا وخالقا وحالا وسيرة وعقيدة ولا تمشى عوى المحبة  
الابهمذ فانه قطب المحبة ومظهره وطريقته طلسم المحبة فمن لم يكن له  
من طريقته نصيب لم يكن له من المحبة نصيب فاذا تابعه حق المتابعة  
ناسب باطنه وسره وقلبه ونفسه باطن النبي سره وقلبه ونفسه  
وهو مظهر المحبة فلزم بهذه المناسبة أن يكون لهذا المتابع قسط  
من محبة الله تعالى بقدر نصيبه من المتابعة فيلقى الله تعالى محبة  
عليه ويسري من باطن روح النبي نور تلك المحبة اليه فيكون محبوبا  
لله محباله ولو لم يتابعه لخالف باطنه باطن النبي في عدل وصف  
المحورية وزالت المحبة عن قلبه أسرع ما يكون اذ لو لم يحبه الله تعالى  
لم يكن محباله ويغفر لكم ذنوبكم كما غفر لحبيبه حيث قال يغفر  
لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وذنبه المتقدم ذاته والمتأخر  
صفاته فكذا ذنوب المتابعين كما قال تعالى لا يزال العبد يتقرب الى  
آخر الحديث والله غفور يهوا ذنوب صفاتكم وذواتكم حميم  
بكم وجودا وصفات حقانية خيرا منها ثم نزل عن هذا المقام لانه أغز

ويحذركم الله نفسه والله رءوف  
بالعباد قل ان كنتم تحبون الله  
فاتبعوني يحببكم الله ويغفر  
لكم ذنوبكم والله غفور رحيم



من الكبريت الأحمر وعاهم إلى ما هو أعم من مقام المحبة وهو مقام الإرادة  
فقال قل أطيعوا الله والرسول أي أن لم تكونوا محبين ولم تستطيعوا  
متابعة حبيبي فلا أقل من أن تكونوا مريدين مطيعين لما أمر به فإن  
المريد يلزمه متابعة الأمر امتثال لما أمر به فإن تولوا فإن الله  
لا يحب الكافرين أي أن أعرضوا عن ذلك أيضا فهم كفار منكرون  
محبوبون والله لا يحب من كان كافرا فبترك الطاعة يلزم الكفر  
وبترك المتابعة لا يلزم لأن تارك المتابعة يمكن أن يكون مطيعا  
بمتابعة الأمر ومعنى أطيعوا الله والرسول أطيعوا رسول الله لقوله  
تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله أن الله اصطفى آدم ونوحا  
الاصطفاء أعم من المحبة والخلة فيشمل الأنبياء كلهم لأنهم خيرة  
الله وصفوته وتتفاضل فيه مراتبهم كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا  
بعضهم على بعض فأخص الراتب هو المحبة وأشار إليه بقوله ورفع  
بعضهم درجات فلذلك كان أفضلهم حبيب الله محمد صلى الله  
عليه وسلم ثم الخلة التي هي صفة إبراهيم عليه السلام وأعمها  
الاصطفاء أي صفة آدم عليه السلام ذرية بعضها من بعض في الدنيا  
والحقيقة إذا الولاية قسمان صورية ومعنوية وكل بنو نوح نبي آخر  
في التوحيد والعرفه وما يتعلق بالباطن من أصول الدين فهو ولد له  
كأولاد المشايخ في زماننا هذا وكما قيل الآباء ثلاثة أب ولدك وأب  
ربك وأب علمك فكأن وجود البدن في الولادة الصورية يتولد في  
رحم أمه من نطفة أبيه فكذلك وجود القلب في الولادة الحقيقية  
يظهر في حراستة النفس من نفحة الشيخ والمعلم والي هذه الولادة أشار  
عيسى عليه السلام بقوله لن يلمح ملكوت السموات من لم يولد مرتين  
واعلم أن الولادة المعنوية أكثرها تتبع الصورية في التناسل ولذلك  
كان الأنبياء في الظاهر أيضا نسلا ثم شجرة واحدة فإن عمران بن  
يصر أباموسى وهرون كان من أسباط لاوي بن يعقوب بن اسحق بن

قل أطيعوا الله والرسول  
فإن تولوا فإن الله لا يحب  
الكافرين أن الله اصطفى  
آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل  
عمران على العالمين ذرية  
بعضها من بعض



والله سميع عليم اد  
قالت امرأت عمران رب  
اني نذرت لك ما في بطني  
محذرا فتقبل مني انك  
انت السميع العليم فلما  
وضعتها قالت رب اني وضعتها  
أنثى والله أعلم بما وضعت  
وليس الذكر كالانثى  
واني سميتها مريم  
واني أعيد هابك  
وذريتها من الشيطان  
الرجيم فتقبلها  
ربها بقبول حسن  
وأنتها نبأنا حسنا  
وكفلها زكريا  
كلما دخل عليها  
زكريا المحراب  
وجد عند هارزقا  
قال يا مريم اني لك  
هنا قالت هو من عند  
الله ان الله يرزق من  
يشاء بغير حساب  
هنا لك دعا زكريا  
ربه

ابراهيم وعمران بن ماثان ابا مريم عيسى كان من أسباط يهودا بن  
يعقوب وكون محمد عليه الصلاة والسلام من أسباط اسمعيل بن  
ابراهيم مشهور وكان ابراهيم من نوح عليه السلام وسببه  
أن الروح في الصفاء والكدورة يناسب المزاج في الاعتدال وعدمه  
وقت التكون فلكل روح مزاج يناسبه ويخصه اذا الفيض يصل  
بحسب المناسبة وتفاوت الارواح في الازل بحسب صنوفها ومرتبتها  
في القرب والبعد فتفاوت الامزجة بحسبها في الابد لتصل بها و  
الايدان المتناسلة بعضها من بعض متشابهة في الامزجة على الأكثر  
اللهم الا لا مورد عارضة اتفاقية فكل تلك الارواح المتصلة بها  
متقاربة في الرتبة متناصفة في الصفة وهذا مما يقوى أن  
المهدي عليه السلام من نسل محمد صلى الله عليه وسلم والله  
سميع حين قالت امرأة عمران رب اني نذرت لقولها عليم بينهما كما شهد  
بقولها انك انت السميع العليم وأعلم أن النيات وهيئات النفس  
مؤثرة في نفس الولد كما أن الأغذية مؤثرة في بدنه فمن كان غذاءه  
حلا لا طيبا وهيئات نفسه نورية ونياته صادقة حقانية جاء ولده  
مؤمن صادقا أوليا أو نبيا ومن كان غذاءه حراما وهيئات نفسه  
ظلمانية خبيثة ونياته فاسدة دنيئة جاء ولده فاسقا أو كافرا خبيثا  
اذا التطفة التي يتكون الولد منها متولدة من ذلك الغذاء مرتبة بتلك  
النفس فتناسبها ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد سى  
أبيه فكان صدق مريم ونبوة عيسى بركة صدق أبيها وجد عند هارزقا  
يجوز أن يراد به الرزق الروحاني من المعارف الحقائق والعلوم والحكم  
الفائضة عليها من عند الله اذا الاختصاص بالعندية يدل على كونها  
من الارزاق الدنية هنالك دعا زكريا ربه كان زكريا شيخا هيا  
وكان مقدما للناس ايا ما طلب من ربه ولذا حقيقيا يقوم مقامه  
في تربية الناس في هدايتهم كما أشار اليه في سورة كهيعص فوهب له



يحیی من صلبه بالقدره بعد ما أمر باعتكاف ثلاثة أيام والى  
التأويل بالتطبيق على حركاتك وتفصيل وجودك كما علمت هو أن  
الطبيعة الجسمانية أى لقوة البدنية امرأة عمران الریح ندرت  
ما فى قوتها من النفس المطمئنة لله تعالى بانقيادها لأمرك الحق ومطابقته  
له فوضعت أنثى النفس فكفها الله ذكرى الفكر بعد ما تقبلها لكونها  
نكية قدسية فكما دخل غلبها ذكرى الفكر محراب الدماغ وجد  
عندها ذقان المعاني القدسية التى انكشفت عليها بصفاها من  
غير امتياز الفكر إياها فهناك دعا ذكرى الفكر تركيب تلك المعاني  
واستوهمب من الله ولد اطيّباً مقدساً عن لوث الطبيعة فسمع  
الله دعوته أى أجاب فنادته ملائكة القوى الروحانية وهو قائم بأمر  
فى تركيب المعلومات يناجي به باستئصال الانوار ويتقرب اليه بالتوجه  
الى عالم القدس في محراب الدماغ أن الله يبشرك ببحی العقل بالفعل  
مصدقاً بعيسى القلب ومنابه وهو كلمة من الله لتقدسه عن عالم الاجرام  
والتولد عن المواد وسيداً لجميع اصناف القوى وحسوراً  
ما نعانف نفسه عن مباشرة الطبيعة الجسمانية وملازمة طبائع  
القوى البدنية ونبيّاً بالاخبار عن المعارف والحقائق  
الكلية وتعليم الاخلاق الجميلة والتدابير السديدة بأمر الحق  
من الصالحين من جملة المفارقات والمجردات التى تصلح بأفعالها  
أن تكون من مقربي حضرة الله تعالى بعد أن بلغ الفكر كبر منتهى  
طوره ولم يكن منتهياً الى دراك الحقائق القدسية والمعارف  
الكلية وكانت امرأته التى هي طبيعة الروح النفسانية لا بها محل  
تصرف الفكر عاقراً بالنور المجرد \* وعلامة ذلك أى علامته حصول  
النور المجرد وظهوره من النفس الزكية امساكه عن مكالمات القوى  
البدنية فى تحصيل مطالبهم وما ربهم ومخاطبتهم فى فضول لذائهم  
وسهوهم ثلاثة أيام كل يوم عقد تام من أطوار عمره عشرين لاً أن يبرز

قال وبه هب لي من لدنك  
درية طيبة أنك سميع الدعاء  
فنادته الملائكة وهو قائم  
يصلي في المحراب أن الله يبشرك  
ببحی مصداق بكلمة من الله  
وسدا وحسوراً ونبيّاً من  
الصالحين قال رب أنى يكون  
لي غلام وقد بلغنى الكبر و  
أمرأتى عاقراً قال كذلك الله  
يفعل ما يشاء قال رب اجعل  
لى آية قال آتيتك الآية كلم  
الناس ثلاثة أيام الارض  
واذكرك ربك كثيراً و  
سبح بالعشي والابكار



اليهم بإشارة خفية ويأمرهم بتسبيحهم الخصوص بكل واحد منهم عن  
أن يدنو منهم في مقاصدهم وأن يشتغل في الأيام الثلاثة التي ملأها  
ثلاثون سنة من ابتداء سن التمييز الذي هو العشر الأول بذكره  
في محراب الدماغ والتسبيح الخصوص به دائماً وكذا قالت ملائكة القوى  
الروحانية ليريم النفس الزكية الظاهرة أن الله اصطفاك  
لتنزهك عن الشهوات وطهرتك عن دائل الاخلاق والصفات  
الذمومة واصطفاك على نساء العالمين نفوس الشهوانية الملوثة  
بالافعال الذميمة والملكات الرديئة يا مريم اطيعي لربك بوظائف  
الطاعات والعبادات واسجدي في مقام الانكسار والذل والافتقار  
والعجز والاستغفار واركعي في مقام الخضوع والخشوع مع  
الخاضعين ذلك من انباء الغيب أي أحوال الغيب وجودك  
نوحية اليك يا بنى الروح وما كنت لديهم لدى القوى  
الروحانية والنفسانية أي في رتبته ومقامهم اذ يلقون  
أقلامهم أيهم يكفل مريم أي يتسابقون في سهامهم ويتبادرون في  
حظوظهم أيهم يدبر مريم النفس يكفلها بحسب أيه ومقتضى طبعه  
يتأمر عليها ويأمرها بما يراه من مصلحة أمره وما كنت لديهم في مقام  
الصدور الذي هو محل نزاع القوى الروحانية والنفسانية ومحل  
نزاعهم الذي هو الصدر اذ يختصمون يتنازعون ويتجادلون  
في طلب الرئاسة عند ظهوره قبل الرياضة وفي عالمها اذ غلبت  
ملائكة القوى الروحانية بتوفيق الحق بعد الرياضة وقالت ليريم  
النفس أن الله يبشرك بكلمة القلب وهو يا منه اسمه المسيح لأنه  
يسطك بالنور وجيها في الدنيا لأدراكه الجزئيات تدبير مصالح  
المعاش أجود وأصفى وأصوب ما يكون فيطيعه ويدع له ويحتشمه <sup>بعظه</sup>  
انفس القوى الظاهرة رجن القوى الباطنة وفي الآخرة لأدراكه  
المعاني الكلية والعارف القدسية وقيامه بتدبير المعاد والهداية

واذ قالت الملائكة يا مريم  
ان الله اصطفاك وطهرك  
واصطفاك على نساء العالمين  
يا مريم اقنتي لربك واسجدي  
واركعي مع الراكعين ذلك  
من انباء الغيب نوحيه اليك  
وما كنت لديهم اذ يلقون  
أقلامهم أيهم يكفل مريم وما  
كنت لديهم اذ يختصمون  
اذ قالت الملائكة يا مريم  
ان الله يبشرك بكلمة  
منه اسمه المسيح عيسى  
ابن مريم وجيها في الدنيا  
والآخرة



الى الحق فنعطيه ملكوت سماء الروح ونكرمه ومن جملة مقربي حضرة  
الحق قابلا لتجلياته ومكاشفاته ويكلم الناس في مهديا  
وكهلا بالغالى قرب طور شيخ الروح غالب عليه بياض نوره  
ومن الصالحين لقام المعرفة قالت رب انى يكون لى ولد تعجب  
النفوس من حملها وولادتها من غير ان يمسه بشرى من غير تربية  
شيخ وتعليم معلم بشرى وهو معنى بكارتها قال كذا الله يخلق  
ما يشاء أى يصطفى من شاء بالجذب والكشف فيهب له مقام  
القلب من غير تربية وتعليم كما هو حال المحبوبين وبعض المحبين ويعلمه  
بالتعليم الرباني كتاب العلوم المعقولة وحكم الشرائع ومعارف  
الكتب الالهية من التوراة والانجيل أى معارف الظاهر والباطن  
ورسولا الى المستعدين الروحانيين من أسباط يعقوب الروح  
انى قد جئتكم بأية من ربكم تدل على انى آتيكم من عنده انى أخلق  
لكم بالتربية والتزكية والحكمة العملية من طين نفوس المستعدين  
الناقصين كهية الطير الطائر الى جناب القدس من شدة  
الشوق فانفتح فيه من نفث العلم الالهي ونفس الحياة الحقيقية  
بتأثير الصلبة والتربية فيكون طيرا أى نفسا حية طائفة بجنا  
الشوق والهمة الى جناب الحق وأبرئ الاله المحبوب عن نور  
الحق الذي لم تنفتح عين بصيرته قط ولم تبصر شمس وجه الحق  
ولا نوره ولم يعرف أهله بكل نور الهداية والابرص المعبود نفسه  
بمرض الزنا والعتاة الفاسدة ومحبة الدنيا ولوث الشهوات  
بطب النفوس وأحيى موتى الجهل بحياة العلم باذن الله وأبنتكم  
بما تأكلون تتناولون من مباشرة الشهوات واللذات وما تدخرون  
في بيوتكم أي في بيوت غيوبكم من الدواعي والنيات ان في ذلك  
لاية لكم ان كنتم مؤمنين ومصدق قالمابين يدي من التوراة أي  
من توراة علم الظاهر ولأهل لكم بعض الذي حرم عليكم من أنوار

ومن المقربين ويكلم الناس  
في المهدي وكهلا ومن الصالحين  
قالت رب انى يكون لى ولد ولم  
يمسه بشرى قال كذا الله  
يخلق ما يشاء اذا قضا أمر افانما  
يقول له كن فيكون ويعلمه  
الكتاب والحكمة والتوراة و  
الانجيل ورسولا الى بنو اسرائيل  
انى قد جئتكم بأية من ربكم  
انى أخلق لكم من الطين كهية  
الطير فانفتح فيه فيكون طيرا  
باذن الله وأبرئ الاله  
والابرص وأحيى الموتى باذن الله  
وأبنتكم بما تأكلون وما  
تدخرون في بيوتكم ان في ذلك  
لاية لكم ان كنتم مؤمنين و  
مصدق قالمابين يدي من  
التوراة ولأهل لكم بعض  
الذي حرم عليكم



وجئتكم بأية من ربكم فاتقوا الله  
وأطيعون إن الله ربي وربكم  
فاعبدوه هذا صراط مستقيم  
فلما أحسن عيسى القلب من القوى  
قال من أنصاري إلى الله قال  
المحاريون نحن أنصار الله أما  
بالله واشهد بأننا مسلمون ربنا  
أمنابما أنزلت واتبعنا الرسول  
فاكتبنا مع الشاهدين ومكروا  
ومكر الله والله خير الماكرين  
اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك  
ورافعك الي ومطهرتك من  
الذين كفروا وجاعل الذين  
اتبعوك فوق الذين كفروا الى  
يوم القيامة ثم الى مرجعكم  
فاحكم بينكم فيما كنتم فيه  
تختلفون فاما الذين كفروا  
فأعد لهم عذابا شديدا في الدنيا  
والآخرة وما لهم من ناصر  
وأما الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات

الباطن وجئتكم بأية بدليل من ربكم هو التوحيد الذي لم  
يخالفتني فيه نبي قط فاتقوا الله في مخالفتي فاني على الحق وأطيعون  
في دعوتكم الى التوحيد فلما أحسن عيسى القلب من القوى  
النفسانية الكفر الاحتجاب والانكار والمخالفة قال  
من أنصاري الى الله أي قضي من القوة الروحانية نصرته  
عليهم في التوجه الى الله قال المحاريون أي صفوته وخالصته  
من الروحانيات المذكورة نحن أنصار الله أما بالله بالاستدلال  
وبالتنوير بنور الروح واشهد بأننا مسلمون مدعونون منقادون  
ربنا أمنابما أنزلت من علم التوحيد وفيض النور واتبعنا الرسول  
فاكتبنا مع الشاهدين الحاضرين لك المراقبين لأمرك وأمر  
الشاهدين على وحدانيتك ومكروا أي الاوهام والخيالات  
في اغتيال القلب اهلاكه بانواع التسويلات ومكر الله بتغليب  
الحجج العقلية والبراهين القاطعة عن تخيلاتهم وتشكيكاتهم  
ورفع عيسى القلب الى سماء الروح وألقى شبهة على النفس ليوقع  
اغتيالهم والله خير الماكرين اذ غلب كره وقال عيسى اني متوفيك  
أي قابضك الي من بينهم ورافعك الي أي الى سماء الروح في جوار  
ومطهرتك من رجز جوار الذين كفروا من القوى الخبيثة ومكرهم  
وخبت حجتهم وجاعل الذين اتبعوك من الروحانيين فوق  
الذين كفروا من النفسانيات الى يوم القيمة الكبرى والوصول  
الى مقام الوحدة ثم يومئذ الى مرجعكم فاحكم بينكم بالحق  
فيما كنتم فيه تختلفون قبل الوحدة من التجاذب والتنازع الواقع  
من القوى فأقر كلا في مقره هناك وأعطيه ما يليق به من عند  
فيرتفع التحالف والتنازع فاما الذين كفروا فأعد لهم عذابا شديدا  
بالحرمان عن مقام القلب الاحتجاب بهيات أعمالهم وأما الذين  
آمنوا من الروحانيات وعملوا الصالحات من أنواع التزكية



والتخلية والتصفية في اعانة القلب على النفس متابعته في توجه  
 الى الحق فوفيهما أجورهم من الانوار القدسية والاشراق الروحانية  
 عليهما والله لا يجب الذين ينقصون الاجور من الحقوق وأما التلا  
 غير التطبيق فهو أنهم مكروا ببعث من يغتال عيسى عليه السلام  
 فشبه لهم صورة جسدانية هي مظهر عيسى روح الله عليه السلام  
 بصورة حقيقة عيسى فظفوها عيسى فقتلوهها وصلبوهها والله رفع  
 عيسى عليه السلام الى السماء الرابعة لكون روحه عليه السلام  
 فائضا من روحانية الشمس لم يعلموا الجها التمر ان روح الله لا يمكن  
 قتله ولما يتقن حاله قبل الرفع قال لاصحابه اني ذاهب الى أبي  
 وأبيكم السماوي أي أظهر من عالم الروح أنصل بروح القدس  
 الواهب الصور المفيض للارواح والكمالات الربية للناس بالنفث  
 في الروح فأمدكم من فيضه وكان اذاك لا تقبل دعوته ولا يتبع  
 مثله فأما حواريتين بالتفرق بعده في البلاد والدعوة الى الحق  
 فقالوا كيف ذلك اذا لم تكن معنا والآن أنت بين أظهرنا ولا بتجاب  
 دعوتنا قال علامة امدادي اياكم قبول الخلق دعوتكم بعدى فلما رفع  
 لم يدع أصحابه أحدا الا أجابهم وظهر لهم القبول في الخلق وعلت كلمتهم  
 وانتشروا بينهم في قطار الارض لما لم يصل الى السماء السابعة التي  
 عرج بحمد صلى الله عليه وسلم اليها المعبر عنها بسدرة المنتهى أعني  
 مقام النهاية في الكمال لم ينل درجة المحبة لم يكن له بلد من النزول  
 مرة أخرى في صورة جسمانية يتبع الملة التجردية لنيل رجبها والله أعلم  
 بحقائق الأمور ان مثل عيسى أي أن صفته عند الله في انشائه  
 بالقدرة من غير أب كمثل آدم في انشائه من غير أبوين وأعلم أن عجائب  
 القدرة لا تنقص ولا قياس ثمة على أن لتكون الانسان من غير  
 الأبوين نظير من عالم الحكمة فان كثير من الحيوانات الناقصة  
 الغريبة الخلقة تتولد خلقا في ساعة ثم تتناسل وتوالد فكذلك الانسا

فيوفيهما أجورهم والله لا يجب  
 الظالمين ذلك نتلوه عليك  
 من الآيات والذكر الحكيم  
 ان مثل عيسى عند الله كمثل  
 آدم خلقه من تراب



يمكن حدوثه بالتولد في دور من الأدوار ثم بالتولد وكذا التكون من  
غير اب فان معنى الرجل أكثر من معنى المرأة وفيه القوة العاقلة  
أقوى كما في الانثى بالنسبة الى الجن والمنعقدة في معنى المرأة أقوى  
كما في اللبن فاذا اجتمعا تم العقد وانعقد ويتكون الجنين فيمكن وجود  
مزاج أنثى قوي يناسب المزاج الذكري كما يشاهد في كثير من النساء  
فيكون المتولد في كليتها اليمنى بمثابة معنى الذكر لفرط حرارته بمجاورة  
الكبد لمن مزاج كبدها صحيح قوي الحرارة والمتولد في كليتها  
اليمنى بمثابة معنى الانثى فاذا احتملت المرأة لاستيلاء صورة  
ذكورية على خيالها في النوم واليقظة بسبب اتصال روحها بروح  
القدس وبذلك آخر ومحركات الخيال ذلك كما قال تعالى فتمثل لها  
بشراسوا يسبق المنيان من الجانبين الى الرحم فتكون في المنصب  
من الجانب الايمن قوة العقد أقوى وفي المنصب من الجانب الايسر  
الانعقاد فيتكون الجنين ويتعلق به الروح وقوله كن فيكون  
اشارة الى نفخ الروح وكونه من عالم الامر ليس مسبوقا بمادة ومدة  
كخلق الجسد فيتنا سب آدم وعيسى بما ذكر في اشتراكهما  
في خرق العادة ويكون جسديهما مخلوقين من تراب العناصر مسبوقين  
بمادة ومدة وكون روحهما مبدا من عالم الامر ليس مسبوقا  
بمادة ومدة فمن حاجتك فيه أي في عيسى الآية ان لمباهلة  
الأنبياء تأثيرا عظيما سببه اتصال نفوسهم بروح القدس وتأيد الله  
اياهم به وهو المؤثر باذن الله في العالم العنصري فيكون انفعال  
العالم العنصري منه كانه فعال بدنا من روحنا بالهيئات الواردة  
عليه كالغضب والحزن والفكر في احوال المعشوق وغير ذلك من تحرك  
الاعضاء عند حدوث الارادات والحرائم وانفعال النفوس البشرية  
منه كانه فعال حواسنا وساثر قوانا من هيئات ارواحنا فاذا اتصل  
نفس قدسي به أو ببعض ارواح أجرام السماوية والنفوس الملوكة

ثم قال له كن فيكون الحق من ربك  
فلا تكن من الممترين فزحاجك  
فيه من بعد ما جاءك من العلم  
فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم  
ونساءنا ونساءكم وأنفسنا  
وانفسكم ثم نبتهل فنجعل  
لعنت الله على الكاذبين ان  
هذا هو القصص الحق



يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلَ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ هَآأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجِّجُونَ فِي مَا لَكُمْ بِهِ  
 عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا  
 كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَنْ أَوَّلَ لِنَاسٍ بِإِبْرَاهِيمَ

كَانَ تَأْثِيرُهَا فِي الْعَالَمِ عِنْدَ التَّوْحِيدِ الْإِنصَافُ تَأْثِيرُ مَا يَتَّصِلُ بِهِ فَتَنْفَعِلُ  
 أَجْرَامُ الْعُنَاصِرِ وَالنَّفُوسِ لِلنَّاصِطَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ مِنْهُ بِمَا أَرَادَ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ  
 انْفَعَلَتْ نَفُوسُ النَّصَارَى مِنْ نَفْسِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْخَوْفِ وَأُحْجِمَتْ  
 عَنِ الْمِبَاهِلَةِ وَطَلَبَتْ الْمَوَادِعَةَ بِقَبُولِ الْحَزْبِيَّةِ وَمِنْ هَآأَلَا اللَّهُ أَيْ  
 لَيْسَ عَيْسَى مِنَ الْإِلَهِيَّةِ فِي شَيْءٍ فَلَا يَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ بِمَجْدٍ تَجَرَّدَ ذَاتُهُ فَإِنَّ  
 عَالَمَ الْمَلَكُوتِ وَالْجَبَرُوتِ كُلَّهُ كَذَلِكَ سَوَاءٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَيْ لَمْ يَخْتَلَفْ  
 فِي كَلِمَةِ التَّوْحِيدِ نَبِيِّ وَلَا كِتَابٍ قَطُّ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْإِلَهِيَّةَ  
 الْإِسْتِنْبَاءَ لَا يَكُونُ إِلَّا بَعْدَ مَرْتَبَةِ الْوِلَايَةِ وَالْفَنَاءِ فِي التَّوْحِيدِ مَا يَنْبَغُ  
 لِبَشَرٍ مَحَا اللَّهُ بَشَرِيَّتَهُ بِإِفْنَائِهِ عَنْ نَفْسِهِ وَأَثَابَهُ وَجُودًا نَوْرَانِيًّا حَقًّا  
 قَابِلًا لِلْكِتَابِ الْحَكِيمَةِ الْإِلَهِيَّةِ ثُمَّ يَدْعُو الْخَلْقَ إِلَى نَفْسِهِ إِذَا دَعَا إِلَى  
 نَفْسِهِ يَكُونُ مَحْجُوبًا بِالنَّفْسِ كَفَرَعُونَ وَآخِرُ أَهْلِ مِنَ الَّذِينَ عَلِمُوا التَّوْحِيدَ  
 وَمَا وَجَدُوهُ حَالًا وَذَوَقُوا لَمْ يَصِلُوا إِلَى الْعِيَانِ وَنَفُوسُهُمْ بِرَاقِيَةٍ  
 مَا ذَا قَتَ طَعْمُ الْفَنَاءِ فَاحْتَجُّوا بِهَا فَدَعُوا الْخَلْقَ إِلَى نَفُوسِهِمْ وَهُمْ مِنْ  
 قَالٍ فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرُّ النَّاسِ مَنْ قَامَتْ الْقِيَامَةُ  
 عَلَيْهِ وَهُوَ حَيٌّ وَلَكِنْ يَقُولُ كُونُوا رِبَانِيَّيْنَ مَنْسُوبِينَ إِلَى الرَّبِّ  
 لَا سِتِيلَاءَ الرَّبُوبِيَّةِ عَلَيْهِمْ وَطَسُّ الْبَشَرِيَّةِ بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ عَالَمِينَ عَامِلِينَ  
 مُعَلِّمِينَ قَالِينَ لَكُنَّا لِلَّهِ أَمْي كُونُوا عَابِدِينَ مَرْقَاضِينَ بِالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ  
 وَالْمَوَاطَنَةِ عَلَى الطَّاعَاتِ حَقِّ تَصِيرِ أَرْبَانِيَّيْنَ بِغَلْبَةِ النُّورِ عَلَى الظُّلْمَةِ  
 وَلَا يَأْمُرُكُمْ بِتَعْبُدِ مَعِينٍ وَالتَّقِيدِ بِصُورَةٍ فَإِنَّهُ حَاجِبٌ كَفْرٌ وَلَا يَأْمُرُ  
 النَّبِيَّ بِالِاجْتِنَابِ بَعْدَ سَلَامِكُمْ الْوُجُودَ لِلَّهِ وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ  
 النَّبِيِّيْنَ إِلَى آخِرِهِ أَنْ بَيْنَ النَّبِيِّيْنَ تَعَارُفًا أَزَلِيًّا بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ أَهْلُ الصَّفِّ  
 الْأَوَّلِ غُرَفَاءَ بِاللَّهِ وَكُلٌّ عَارِفٌ يَعْرِفُ مَقَامَ سَائِرِ الْعُرَفَاءِ وَمَتَّعَهُمْ مِنْ  
 اللَّهِ بِعَهْدِ التَّوْحِيدِ عَامٍ لِبَنِي آدَمَ كَمَا ذَكَرَ وَعَهْدِ النَّبِيِّيْنَ خَاصٍّ بِهَمْ وَعَنْ  
 يَعْرِفُهُمْ بِحَقِّ الْمَتَابَعَةِ فَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِنَ النَّبِيِّيْنَ عَهْدَيْنِ أَحَدُهُمَا مَآذِرُ  
 فِي قَوْلِهِ وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ إِلَى آخِرِهِ وَثَانِيَهُمَا مَآذِرُ فِي قَوْلِهِ

اتَّبِعُوا وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ  
 الْمُؤْمِنِينَ وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ  
 لَوْ يُضْلَوْنَكُمْ وَمَا يُضْلَوْنَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا  
 يَشْعُرُونَ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِهِ  
 وَأَنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَتْلُوا صُورَ  
 الْحَقِّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ  
 وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنُوا بِالَّذِي  
 أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَكُفُّوا  
 آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ وَلَا تَوَدُّونَ إِلَّا لِمَنْ يَخُفُّ  
 دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي يُؤْتِي الْحَقَّ  
 مَا أَوْفَيْتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ الْفَضْلُ  
 بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ  
 يُخْتَصِرُ حُجَّتَهُ مِنْ دِينِ اللَّهِ وَذُو الْفَضْلِ  
 الْعَظِيمِ وَمَنْ أَهْلُ الْكِتَابِ مَنْ أَنْ تَأْمَنَهُ  
 بِقِنطَارٍ يُؤْتِيهِ إِلَيْكَ مِنْهُمْ مَنْ أَنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ  
 لَا يُؤْتِيهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دَسَمْتَ عَلَيْهِ فَإِنَّ آيَاتِكَ  
 بِأَنفُسِكُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ  
 وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ هُمْ يَعْلَمُونَ لَقَدْ  
 آتَيْنَا فِي عَهْدِهِمْ وَأَتَيْنَاهُمْ قُلُوبًا مَلِكِينَ أَنْ  
 الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ أَيْمَانَهُمْ ثَمَنًا قَلِيلًا  
 أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَكْلَهُمُ اللَّهُ  
 وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ  
 عَذَابٌ أَلِيمٌ وَإِنْ مِنْكُمْ لَفَرِيقٌ قَالُوا لَوْ أَنَّ  
 بِالْكِتَابِ لِحِسَابِهِ مِنَ الْكِتَابِ مَا هُوَ إِلَّا الْكِتَابُ  
 وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ إِلَّا اللَّهُ  
 وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ هُمْ يَعْلَمُونَ مَا كَانَ

لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالنَّبُوءَةَ ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّيْنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ  
 وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّيْنَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ



تعالى واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم  
وموسى وعيسى ابن مريم واخذنا منهم ميثاقا غليظا وهو عهد التعاقب  
بينهم واقامة الدين وعدم التفرق به بتصديق بعضهم بعضا و  
دعوة الحق الى التوحيد وتخصيص العباداة بالله تعالى وطاعة النبي  
وتعريف بعضهم بعضا الى ائمتهم وخصوصه بسبب ان معرفة الله  
تعالى في صورة التفاصيل وجب لصفات تكثر المظاهر اذ قد  
أخفى من معرفته في عين الجمع وهم من رزق حق المتابعة عارفون بذلك  
وباحكام مجليات الصفات التي هي لشرائع خاصة دون من عداهم  
فمن تولى بعد ذلك أى بعد ما علم عهد الله مع النبيين وتبليغ  
الانبياء اليه ما عهد الله اليهم فاولئك هم الخارجون عن دين الله  
ولا دين غيره معتد به في الحقيقة الا توها أنخير دين الله يبعون  
وكل من في السموات والارض يدين بدينه طوعا كما عد الانسان و  
الشيطان وكرها كالانسان والشيطان اذا كفر لا يسع موجودا سواهما  
فكلهم يمثلون لما أمرهم الله طاعون والانسان لا يحتاج به بارادة ترو  
نسيانه عهد الله وقوله لدعوة الشيطان لمناسبته اياه بالظلمة النفسانية  
لا يؤمن ولا ينقاد الا كرها اللهم الا من عصمه الله واجتبه والشيطان لا يحتاج  
بعجبه وأيدته في قوله انا خير منه وابائه واستكباره كفر وهو مع ذلك  
يعلم عصيانه ويؤمن كرها ويتحقق أن كفره بارادته تعالى وذلك عين  
الايمان كما قال تعالى كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما اكفر قال  
انى بريء منك انى أخاف الله رب العالمين وقال اذ ذين لهم الشيطان  
أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس انى جادلكم فلما تراءت  
الفتان نكص على عقبيه وقال انى بريء منكم انى أرى ما لا ترون  
انى أخاف الله والله شديد العقاب في موضع اخر وقال الشيطان لما قضي  
الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لى عليكم  
من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تؤمنونى وتؤمنوا انفسكم

فمن تولى بعد ذلك فاولئك  
هم الفاسقون أنخير دين الله  
يبعون وله أسلم من في السموات  
والارض طوعا وكرها



ما أنا بصركم وما أنت بمصرخي إني كفرت بما أشركتمون من قبل فهدى  
 الآيات دالة على إيمانه ولكن حين لا ينفعه وإليه ترجعون فالتفت  
 فلا يبقى دين غير دين الله بل لكل عند الرجوع دين بدينه \*  
 بكل دين بدين الحق لو فطنوا وليس دين لغير الحق مشروع  
 ومن يبتغ غير الإسلام ديناً المراد من الإسلام ههنا التوحيد الذي  
هو دين الله في قوله أسلمت وجهي لله وهو المذكور في الآية التي قبلها  
 وما وصفت شموله لجميع الأديان ويلزمه الاتقياد بالتام الطوعي المذكور  
في فاصلة الآية بقوله ونحن له مسلمون فلن يقبل منه لعدم  
وصول دينه إلى الحق تعالى لمكان الحجاب وهو في الآخرة من الخاشعين  
الذين خسروا بأشتر أعمالهم أنفسهم وما ججوابه بالحق كيف يهدي  
 الله قوماً إلى الآخرة أنكر هدايته تعالى لقوم قد هداهم أولاً ولا  
 بالنور الاستعدادي إلى الإيمان ثم بالنور الإيماني إلى أن عاينوا  
 حقيقة الرسول وأيقنوا بحيث لم يبق لهم شك وانضم إليه  
 الاستدلال العقلي بالبينات ثم ظهرت نفوسهم بعد هذه الشواهد  
 كلها بالعناد والجحاح وجبت أنوار قلوبهم وعقولهم وأرواحهم  
 الشاهدة ثلثتها بالحق للحق لشؤم ظلمهم وقوة استيلاء نفوسهم لا مثلاً  
 عليهم الذي هو غاية الظلم فقال والله لا يهدي لقوم الظالمين  
 لغلط حجابهم وتعمقهم في البعد عن الحق وقول النور وهم قسمان قسم  
 رسمت هيئة استيلاء النفوس الامارة على قلوبهم فما هم وتمكنت  
وتناهوا في النفي الاستشراء وتمادوا في البعد والعناد حتى صار  
 ذلك ملكة لا تزول قسم لم ير سخ ذلك فيهم بعد ولم يصير على قلوبهم  
 ديناً ويبقى من وراء حجاب النفس مسكة من أنوار تعادهم عسى أن  
 تتداركهم رحمة من الله وتوفيق فيندهوا ويسحقوا بحكم غريز  
 العقول فاستاد إلى القسم الأول بقوله إن الذين كفروا بعد إيمانهم  
إلى الآخرة وإلى الثاني بقوله إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا

وإليه ترجعون قل آمنا بالله  
 وما أنزل علينا وما أنزل على  
 إبراهيم وإسماعيل وإسحق  
 ويعقوب والاسباط وما  
 أوتى موسى وهارون النبيون  
 من ربهم لا نفرق بين أحد منهم  
 ونحن له مسلمون ومن يبتغ غير  
 الإسلام ديناً فلن يقبل منه  
 وهو في الآخرة من الخاسرين  
 كيف يهدي الله قوماً كفراً  
 بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول  
 حق وجاءهم البينات والله لا  
 يهدي لقوم الظالمين أولئك  
 جزاؤهم إن عليهم لعنت الله  
 والملائكة والناس أجمعين  
 خالدين فيها لا ينخفض عنهم  
 العذاب ولا هم ينظرون إلا  
 الذين تابوا من بعد ذلك  
 وأصلحوا فإن الله غفور رحيم  
 إن الذين كفروا بعد  
 إيمانهم شراً زادوا  
 كفران تقبل ثوبهم  
 وأولئك هم الضالون



بالمواظبة على الاعمال الرياضية ما افسدوا فلن يقبل من أحدهم  
 ملك الأرض ذهباً فلا تقبل هناك الا الامور النورية الباقية لان  
 الآخرة هي عالم النور والبقاء فلا وقع ولا خطر للامور الظلمانية فيها  
 الفانية وهل كان سبب كفرهم واحتجابهم بالحببة هذه الفواسق  
 الفانية فكيف تكون سبب نجاتهم وقربهم وقبولهم وندبتهم وهي  
 بعينها سبب هلاكهم وبعدهم وخسرانهم وحرمانهم لن تنالوا البر  
 كل فعل يقرب صاحبه من الله فهو بر ولا يمكن التقرب اليه  
 الا بالتبري عما سواه فمن أحب شيئاً فقد حجب عن الله تعالى به وأشرك  
 شركاً خفياً يتعلق بمحبته بغير الله كما قال تعالى من الناس من يتخذ  
 دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله وآثر نفسه به على الله فقد بعد  
 الله بثلاثة أوجه وهي محبة غير الحق والشر والفساد النفس على الحق  
 فان اثر الله به على نفسه وتصديق به وأخرجه من يده فقد زال البعد  
 وحصل القرب الا بقي مجرباً وان أنفق من غيره أضعافه فما قال سراً  
 لعلمه تعالى بما ينفق وباحتجابه بغيره كل الطعام كان حلالاً لبني  
 اسرائيل أي لعقلاء بحكم الاصل اذ العقل يحكم بان الاشياء خلقت  
 لمنافع العباد مطلقاً فما يكون من جملة المطعومات خلقت لتناولها  
 الا ما حرّم اسرائيل الروح على نفسه بالنظر العقلي عند التجربة  
 والقياس معرفة مضارها ومنافعها على التفصيل بعد الحكم  
 الاجمالي بجلها فان العقل يحكم بجرمة ما يضّر أو يهلك من  
 قبل أن تنزل التوراة أي من قبل نزول الحكم الشرعي بالتوراة  
 وسائر الكتب الالهية وذلك أن الناس اختلفوا بعد ما كانوا أمة  
 واحدة على دين الحق كما ذكر فيعت الله النبيين لهديتهم واصلاح  
 أحوال معاشهم ومعادهم وردّهم الى الحق والاتقان فما اقتضت  
 الحكمة الالهية بحسب أحوالهم المختلفة وطباع قلوبهم المخترفة  
 ونفوسهم المريضة حرّمته من المأكولات والاشياء الصادرة عن الحق

ان الذين كفروا وما توا  
 وهم كفار فلن يقبل  
 من أحد هم ملك الأرض  
 ذهباً ولو افتدى به  
 أولئك لهم عذاب أليم  
 وما لهم من ناصرين لن  
 تنالوا البر حتى تنفقوا  
 مما تحبون وما تنفقوا من  
 شيء فان الله به عليم كل  
 الطعام كان حلالاً لبني  
 اسرائيل الا ما حرّم اسرائيل  
 على نفسه من قبل أن تنزل  
 التوراة قل فأتوا بالتوراة  
 فاتلوها ان كنتم صادقين



الحلجة بينهم وبين الله والبهجة للهوى والشهوات وسائر المفسد  
والفتن المانعة إياهم عن كمالهم واهتمامهم بحرم عليهم أن أكل بيت  
وضع للناس قيل هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السماء و  
الأرض خلقه قبل الأرض بألفي عام وكان ذبذبة بيضاء على وجه الماء  
فدحيت الأرض تحته فابيت إشارة إلى القلب الحقيقي وظهوره على  
وجه الماء تعلقه بالنطفة عند سماء الروح الحيواني وأرض البدن وخلقه  
قبل الأرض إشارة إلى قدمه وحدوث البدن وتعيينه بألفي عام إشارة  
إلى تقلبه على البدن بطورين طور النفس وطور القلب تقدما بالرتبة  
إذا الالف رتبة تامة كما سبقت الإشارة إليه وكونه ذبذبة بيضاء  
إشارة إلى صفاء جوهره ودخول الأرض تحته إشارة إلى تكون  
البدن من تأثيره وكون أشكاله وتخطيطاته وصور أعضائه تابعة  
لهيأته فهذا تأويل الحكاية وأعلم أن محلّ تعلق الروح بالبدن  
واتصال القلب الحقيقي به أولا هو القلب الصوري وهو أول ما  
يتكون من الأعضاء وأول عضو يتحرك وآخر عضو يمكن فيكون  
أول بيت وضع للناس للذي ببكة الصدر صورة أول متعبد  
ومسجد وضع للناس للقلب الحقيقي الذي ببكة الصدر المعنوي  
وذلك الصدر أشرف مقام من النفس موضع ازدهامات القوى  
المتوجهة إليه مباركا ذا بركة الهية من الفيض المتصل منه بجميع  
الوجود والقوة والحياة فإن جميع القوى التي في الأعضاء تسري  
منه أولا إليها وهدى للعالمين سبب هداية ونور هتديك به إلى  
الله فيه آيات بينات من العلوم والمعارف والحكم والحقائق مقام  
ابراهيم أي لعقل الذي هو موضع قدم ابراهيم الروح يعني محل  
اتصال نوره من القلب ومن دخله من السالكين والمتحيزين  
في بدياء الجهالات كان آمنا من اغواء سعال التخيلاء وعقارب أحماد  
النفس وخطايف شياطين الوهم وجن الخيالات واغتيال سباع

فمن افترى على الله الكذب من  
بعد ذلك فأولئك هم الظالمون  
قل صدق الله فاتبعوا ملة ابراهيم  
حنيفا وما كان من المشركين  
أن أول بيت وضع للناس  
للذي ببكة مبارك وهُدًى  
للعالمين فيه آيات بينات  
مقام ابراهيم ومن دخله  
كان آمنا



والله على الناس حج البيت من  
 استطاع اليه سبيلا ومن  
 كفر فان الله غني عن العالمين  
 قل يا اهل الكتاب لم  
 تكفرون بايات الله والله  
 شهيد على ما تعملون  
 قل يا اهل الكتاب لم  
 تصدون عن سبيل الله  
 من امن تبغونها عوجا  
 وانتم تشهدوا وما الله بغافل  
 عما تعملون يا ايها  
 الذين امنوا ان تطيعوا  
 فريقا من الذين اوتوا  
 الكتاب يردوكم بعد  
 ايمانكم كافرين  
 وكيف تكفرون وانتم تتلى  
 عايات الله وفيكم  
 رسوله ومن يعتصم بالله  
 فقد هدي الى صراط مستقيم  
 يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله  
 حق تقاته ولا تموتن الا  
 وانتم مسلمون واعتصموا  
 بحبل الله جميعا ولا  
 تفرقوا واذكروا  
 نعمت الله عليكم اذ كنتم  
 اعداء فافلق بين

القوى النفسانية وصفاتها والله على الناس حج هذا البيت  
 والطواف به من استطاع اليه سبيلا من السالكين المستغنين  
 الصادقين في الارادة القادرين على ثبات القوى وراحلة قوة العزم دون  
 من عداهم من الضعاف في الاستعداد القاعدين من الضعف والمرض  
 وسائر الموانع الخلقية او العارضة النفسانية او البدنية ومن كفر  
 أي حجب استعداده مع القدرة وأعرض عنه بهوى النفس فان الله  
 غني عنه وعن العالمين كلهم أي لا يلتفت اليه لبعده وكونه  
 غير قابل لرحمته في ذل الحجاب وهو أن الحرمان مخذول لا مردود ومن  
 يعتصم بالله بالانقطاع عما سواه والتمسك بالتوحيد الحقيقي فقد  
 هدي الى صراط مستقيم اذ الصراط المستقيم هو طريق الحق تعالى  
 كما قال ان ربي على صراط مستقيم فمن انقطع اليه بالفناء في الوحدة  
 كان صراطه صراط الله اتقوا الله حق تقاته في بقاء وجودكم فان  
 حق اتقائه هو أن يتقى كما يجب ويحق وهو الفناء فيه أي اجعلوه  
 وقاية لكم في الحذر عن بقاء ذاتكم وصفاتكم فان في الله خلفا  
 عن كل مافات ولا تموتن الا على حال اسلام الوجوه له أي ليكن  
 موتكم هو الفناء في التوحيد واعتصموا بحبل الله جميعا أي  
 بعهد في قوله ألت بربكم مجتمعين على التوحيد ولا تفرقوا  
 باختلاف الالهواء فان التفرق عن الحق انما يكون باختلاف الطبائع  
 واتباع الهوى وتجاذب القوى والموحد عنها بمعزل ذات نور قلبه  
 بنور الحق واستنادت نفسه من فيض لقلب فتسالمت القوى و  
 تصادقت واذكروا نعمت الله عليكم بالهداية الى التوحيد المفيد  
 للحبة في القلوب اذ كنتم اعداء لاحتجابكم بالحجب النفسانية  
 والغواشي الطبيعية بعداء عن النور والمقاصد الكلية  
 التي تقبل الشراكة وتزال بالاتفاق في مهوى الظلمة فالقابين  
 قلوبكم بالتحاب في الله لتتنور بنوره فأصبحت بنعمته اخوانا

في الذين أصدقوا في الله وكنتم على شفا حفرة من النار هي مهوي  
 الطبيعة الفاسقة ومحل الحرمان والتعذيب فأنقذكم منها  
 بالتواصل الحقيقي بينكم إلى سدة مقام الروح وروح جنة الذات  
 كذلك يبين الله لكم آياته بتجليات الصفات اللطيفة والإشراق  
 النورية لعلمكم تهتدون إلى جماله وتجلي ذاته ولتكن منكم أمة  
 يدعون إلى الخير أي ليكن من جملةكم جماعة عالمون عاملون  
 عارفون أو لاستقامة في الدين كشيوخ الطريقة  
 يدعون إلى الخير فإن من لم يعرف الله لم يعرف الخير إذا الخير المطلق هو  
 الكمال المطلق الذي يمكن للإنسان بحسب النوع من معرفة الحق تعالى  
 والوصول إليه والاضافي ما يتوصل به إلى المطلق أو الكمال المخصوص بكل  
 أحد على حسب اقتضاء استعداد الخاص فالخير المدعو إليه أما الحق تعالى  
 وأما طريق الوصول والمعروف كل أمر واجب أو مندوب في الدين  
 يتقرب به إلى الله تعالى والمنكر كل محرم أو مكروه يبعد عن الله تعالى  
 ويجعل فاعله عاصيا لمقصرا من موافق لم يكن له التوحيد الاستق  
 لم يكن له مقام الدعوة ولا مقام الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لأن  
 غير الموحدين بما يدعو إلى طاعة غير الله وغير المستقيمين في الدين  
 وإن كان موحدا بها أمر بما هو معروف عنده منكر في نفس الأمر  
 وربما نهى عما هو منكر عنده معروف في نفس الأمر بل بلغ مقام  
 الجمع واحتجب بالحق عن الخلق فكثيرا ما يستحل محرما لبعض السكرا  
 والتصرف في أموال الناس ويحرم حلالا بل مندوبا كواضع  
 الخلق ومكافاة الإحسان وأمثال ذلك وأولئك هم الأخصاء  
 بالفلاح الذين لم يبق لهم حجاب وهم خلفاء الله في أرضه ولا  
 تكونوا ناشئين بمقتضى طبعكم غير متابعين لإمام ولا متفقين  
 على كلمة واحدة باتباع مقدم يجمعكم على طريقة واحدة كالذين  
 تفرقوا وابتعوا الأهواء والبدع واختلفوا من بعد ما جاءهم

قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا  
 وكنتم على شفا حفرة من  
 النار أن أنقذكم منها كذلك  
 يبين الله لكم آياته لعلمكم  
 تهتدون ولتكن منكم أمة  
 يدعون إلى الخير ويأمرون  
 بالمعروف وينهون عن  
 المنكر وأولئك هم المفلحون  
 ولا تكونوا كالذين تفرقوا  
 واختلفوا من بعد ما جاءهم  
 البينات وأولئك لهم  
 عذاب عظيم



الحجج العقلية والشرعية الموجبة لاتحاد الوجهة واتفاق الكلمة  
فان للناس طبائع وغرائز مختلفة وأهواء متفرقة وعادة وسيرة  
متفاوتة مستفادة من أمرتهم وأهوتهم ويترتب على ذلك فهم متباينة  
وأخلاق متعادية فان لم يكن لهم مقتضى وإمام تتحد عقائدهم وسيرهم  
وأرواؤهم بمتابعتهم وتتفق كلماتهم وعاداتهم وأهواؤهم بحبته  
وطاعته كانوا مهملين متفرقين فرائس للشيطان كشريعة الغم  
تكون للذنب ولهذا قال أمير المؤمنين عليه السلام لا بد للناس من  
إمام يرؤ أو فاجر ولم يرسل نبي الله صلى الله عليه وسلم رجلين قصدا  
لشان الا وأمر أحدهما على الآخر وأمر الآخر بطاعته ومتابعتهم ليتحد  
الامر وينتظم والواقع المهرج والمرج واضطرب أمر الدين والدنيا واختلف  
نظام المعاش المعاد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق  
الجماعة قيد شبر لم ير بجموعة الجنة وقال الله مع الجماعة ألا  
ترى أن الجمعية الانسانية اذا لم تنضبط برياسة القلب وطاعة  
العقل كيف اختلف نظامها وآلت الى الفساد والتفرق الموجب لخسار  
الدنيا والآخرة ولما نزل قوله تعالى وان هذا صراطي مستقيما  
فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله خط رسول الله صلى  
الله عليه وسلم خطا فقال هذا سبيل الرشدة ثم خط عن يمينه وشماله  
خطوطا فقال هذه سبل على كل سبيل شيطان يدعو اليه يوم تبيض  
وجوه وتسود وجوه أبيض الوجه عبارة عن تنور وجه القلب بنور  
الحق للتوجه اليه والاعراض عن الجهة السفلية النفسانية المظلمة  
وذا السبيل يكون الا بالتوحيد والاستقامة فيه بتنوير النفس بوضاء نور  
القلب فتكون الجملة متصورة بنور الله واسوداده ظلمة وجه القلب لاقبال  
على النفس المطالبة حظوظها والاعراض عن الجهة النورية الحقية  
لمصادقة النفس متابعة الهوى في تحصيل لذاتها وذلك انما يكون  
باتباع السبل المتفرقة الشيطانية فاما الذين اسودت وجوههم

يوم تبيض وجوه وتسود وجوه  
فاما الذين اسودت وجوههم

فيقال لهم اكفروا بعد ايمانكم أي اجتنبتم عن نور الحق بصفات  
 النفس الظلمانية وسكنتم في ظلماتها بعد هدايتكم وتذكركم بنور  
 الاستعداد وصفاء الفطرة وهداية العقل فذوقوا عذاب الحرمان  
 باحتجابكم عن الحق وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله التي  
 هي روح الوصال ونور القدس وشهود الاحمال هم فيها خالدون  
 كنتم خير أمة لكونكم موحدين قائلين بالعدل الذي هو ظله تأمروا  
 بالمعروف وتنهون عن المنكر اذ لا يقدر على ذلك الا الموحد العادل لعلمه  
 بالمعروف والمنكر كما مر في تأويل قوله وكذلك جعلناكم أمة وسطا  
 قال أمير المؤمنين عليه السلام نحن المروة الوسطى بنا الحق التأويل  
 والينا يرجع العالي فيامرون المقصر بالمعروف الذي يوصله الى مقام  
 التوحيد وينهون العالي المحجوب بالجمع عن التفصيل وبالوحدة  
 عن الكثرة وتؤمنون بالله أي تثبتون في مقام التوحيد الذي  
 هو الوسط وكذا في كل تفريط وافراط واعتدال في باب الاخلاق  
 ولو امن اهل الكتاب كانوا مثلكم لن يضروكم الا اذى لو كنتم  
 منقطعين عن أصل القوى والقدر كاشين في الاشياء بالنفس  
 التي هي محل العجز والشر وأنتم معتصمون بالله معتضدون به كأئمة  
 في الاشياء بالحق الذي هو منبع القهر فقدرة تام لا تبلغ الاحد  
 الطعن باللسان والجنب والايذاء الذي هو قدرة النفس و  
 نهايتها وقدركم تفوق كل قدرة بالقهر والاستئصال لانصافكم  
 بصفات الله تعالى فلا جرم ينهزمون منكم عند المقاتلة ولا ينصرون  
 ضربت عليهم الذلة لان العزة لله جميعا فلا نصيب فيها لاحد الا  
 لمن تخلق بصفاته بمحوصفات البشرية كالرسول والمؤمنين الذين  
 هم مظاهر عزته كما قال الله تعالى والله العزة ورسوله وللمؤمنين  
 فمن خالفهم فهو مضاد لصفة العزة مباين للاجراء فتلزمه الذلة  
 وتشمله على أي حال يكون الابواب ما بينه وبين اهل العزة كقوله لا يجد

اكفروا بعد ايمانكم فذوقوا  
 العذاب بما كنتم تكفرون  
 وأما الذين ابيضت وجوههم  
 ففي رحمة الله هم فيها خالدون  
 تلك آيات الله نتلوها عليك  
 بالحق وما الله يريد ظلما  
 للعالمين والله ما في السموات  
 وما في الارض والى الله ترجع  
 الامور كنتم خير أمة اخرجت  
 للناس تأمرون بالمعروف  
 وتنهون عن المنكر وتؤمنون  
 بالله ولو امن اهل الكتاب  
 لكان خيرا لهم منهم المؤمنون  
 وأكثرهم الفاسقون لن  
 يضروكم الا اذى وان  
 يقاتلوكم يولوكم  
 الا دبار ثم لا ينصرون  
 ضربت عليهم الذلة  
 أي ما تقفوا الا بحبل



من الله وحبل من الناس أي ذمة وعهد وذلك يكون أمرا عارضا لا  
 أصل له مرتبط بأربعة مجعولة فلا تقابل صفتهم الذاتية اللازمة لهم التي  
 هي الذلة الناشئة من أصل نفوسهم واستحقوا غضبا شديدا من عند الله  
 لبعدهم واعراضهم عن الحق ولزمتهم المسكنة لا نقطاعهم عن الله إلى  
 نفوسهم فوكلهم إلى أنفسهم ليسوا أسوأ من أهل الكتاب أمة قائمة  
 أي بالله ثم وصفهم بأحوال أهل الاستقامة أي منهم أهل التوحيد  
 والاستقامة وما تفعلوا من خير فلن تكفروه أي كل ما يصدر  
 منكم مما يقربكم عند الله يتصل به جزاؤه منه لن تحرموا شيئا منه  
 قال الله تعالى من تقرب إلي شبرا تقربت إليه ذراعا ومن تقرب إلي  
 ذراعا تقربت إليه باعًا ومن أتاني مشيا أتيتُهُ هرولة ما حديث وقال  
 أنا جليس من ذكرني وأني من شكرني ومطيع من أطاعني أي كما أطعتموه  
 بتصفية الاستعداد والتوجه نحوه أطاعكم بأفاضة الفيض على  
 حسبه والاقبال إليكم والله عليم بالذين اتقوا ما يحجبهم عنه  
 فيجلى لهم بقدر زوال الحجاب مثل ما ينفقون في هذه الحياة  
 الدنيا الفانية ولذاتها الشريعة الزوال طلبا للشهوات وأرباء و  
 سمعة في المفاخر وطلب محبة الناس لا يطلبون به وجه الله ومات ملكه وتقضيه  
 بالكلية من ربح هوى النفس التي فيها بر دنيا تكم الفاسدة واغراضكم الباطنة  
 كالرياء ونحوه كمثل ربح فيها صرا أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم  
 بالشرك والكفر فأهلكته عقوبة من الله لظلمهم وما ظلمهم الله  
 بأهلا كحرثهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون لأنه مسبب عن ظلمهم  
 كما قيل مهلا فيدالك وكتا وفوك نفخ لا تتخذوا بطانة من دونكم  
 بطانة الرجل صفيه وخليصه الذي يبطنه ويطلع عليه أسراؤه ولا  
 يمكن وجود مثل هذا الصديق إلا إذا اتحد في المقصد اتفاقا في الدين  
 والصفة محتاجين في الله لا لغرض كما قيل في الصديق نفس واحدة  
 في أبدان متفرقة فاذا كان من غير أهل الإيمان فبأن يكون كاشحا

من الله وحبل من الناس أي ذمة وعهد وذلك يكون أمرا عارضا لا  
 أصل له مرتبط بأربعة مجعولة فلا تقابل صفتهم الذاتية اللازمة لهم التي  
 هي الذلة الناشئة من أصل نفوسهم واستحقوا غضبا شديدا من عند الله  
 لبعدهم واعراضهم عن الحق ولزمتهم المسكنة لا نقطاعهم عن الله إلى  
 نفوسهم فوكلهم إلى أنفسهم ليسوا أسوأ من أهل الكتاب أمة قائمة  
 أي بالله ثم وصفهم بأحوال أهل الاستقامة أي منهم أهل التوحيد  
 والاستقامة وما تفعلوا من خير فلن تكفروه أي كل ما يصدر  
 منكم مما يقربكم عند الله يتصل به جزاؤه منه لن تحرموا شيئا منه  
 قال الله تعالى من تقرب إلي شبرا تقربت إليه ذراعا ومن تقرب إلي  
 ذراعا تقربت إليه باعًا ومن أتاني مشيا أتيتُهُ هرولة ما حديث وقال  
 أنا جليس من ذكرني وأني من شكرني ومطيع من أطاعني أي كما أطعتموه  
 بتصفية الاستعداد والتوجه نحوه أطاعكم بأفاضة الفيض على  
 حسبه والاقبال إليكم والله عليم بالذين اتقوا ما يحجبهم عنه  
 فيجلى لهم بقدر زوال الحجاب مثل ما ينفقون في هذه الحياة  
 الدنيا الفانية ولذاتها الشريعة الزوال طلبا للشهوات وأرباء و  
 سمعة في المفاخر وطلب محبة الناس لا يطلبون به وجه الله ومات ملكه وتقضيه  
 بالكلية من ربح هوى النفس التي فيها بر دنيا تكم الفاسدة واغراضكم الباطنة  
 كالرياء ونحوه كمثل ربح فيها صرا أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم  
 بالشرك والكفر فأهلكته عقوبة من الله لظلمهم وما ظلمهم الله  
 بأهلا كحرثهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون لأنه مسبب عن ظلمهم  
 كما قيل مهلا فيدالك وكتا وفوك نفخ لا تتخذوا بطانة من دونكم  
 بطانة الرجل صفيه وخليصه الذي يبطنه ويطلع عليه أسراؤه ولا  
 يمكن وجود مثل هذا الصديق إلا إذا اتحد في المقصد اتفاقا في الدين  
 والصفة محتاجين في الله لا لغرض كما قيل في الصديق نفس واحدة  
 في أبدان متفرقة فاذا كان من غير أهل الإيمان فبأن يكون كاشحا

أخرى ثم بين نفاقه واستبطانه العداوة بقوله لا يالونكم خبالا الى  
 آخره اذ المحبة الحقيقية الخالصة لا تكون الا بين الموحدين لكونها  
 ظل الوحدة فلا تكون بين المجريين لكونهم في عالم التضاد والظلمة  
 فآين الصفاء والوفاق في عالمهم بل بما تآلفهم الجنسية العامة  
 الانسانية لا شراكهم في نوع والمنافع والملاذ واحتياجهم  
 الى التعاون فيها فاذا لم تحصل لغرضهم من النفع واللذة تهاشوا  
 وتباغضوا وبطلت الألفة التي كانت بينهم لكونها مسببة عن أمر  
 قد تغير اذ النفس منشأ التغيير والمنافع الدنيوية لا تبقى بحالها واللذات  
 النفسانية سريعة الانقضاء فلا تدوم المحبة عليها بخلاف المحبة الاولى  
 فانها مستندة الى أمر لا تغير فيه أصلا هذا اذا كانت فيما بينهم فكيف  
 اذا كانت بينهم وبين من يخالفهم في الأصل والوصف انى يتجانس النور  
 والظلمة ومن أين يتوافق العلو والسفل فينبغي ما عداوة حقيقية و  
 تخالف ذاتي لا تخفى آثاره كما بين الله تعالى بقوله قد بدت البغضاء  
 من أفواههم لا متناع اختفاء الوصف الذاتي قال النبي عليه الصلاة  
 والسلام ما أضمر أحد شيئا الا وأظهره الله في فلتات لسانه وفتحها  
 وجهه وما تخفى صدورهم أكبر لانه نار وهذا شرار ذاك أصل  
 وهذا فرعه قد بينا لكم الآيات دلائل المحبة والعداوة وأسبابها  
 ان كنتم تعقلون أى تفهمون من فحوى الكلام ها أنتم أولاء  
 تحبونهم بمقتضى التوحيد اذا الموحدين يجب الناس كلهم بالحق  
 للحق ويراهم متصلين بنفسه اتصال الاجاء والاقرباء بل اتصال  
 الأجزاء فينظر اليهم بنظر الرحمة الالهية والرافة الربانية  
 ويعطف عليهم مترجما اذ يراهم أهل الرحمة متغلوا بالباطل وابتلوا  
 بالقدر ولا يحبونكم بمقتضى الحجاب والبقاء في ظلمة النفس تضاد  
 الطبع وتؤسسون بالكتاب أي بمنس الكتاب كله لشمول  
 علمكم التوحيد ولا يؤمنون للتقيد بدينهم والاحتجاج بهم عليه

لا يالونكم خبالا وذا ما عنكم  
 قد بدت البغضاء من أفواههم  
 وما تخفى صدورهم أكبر قد بينا  
 لكم الآيات ان كنتم  
 تعقلون ها أنتم أولاء  
 تحبونهم ولا



وذا التوكم قالوا آمنا لنفاقهم السجلب لا غرضهم العاجلة وإذا خلوا  
عضوا عليكم الأنامل من الغيظ لحقدكم الذاتي وبغضهم الكامن  
والباقي ظاهر وإن تصبروا على ما يبتليكم الله به من الشدائد  
والحن والمصائب وتشتوا على مقتضى التوحيد والطاعة وتتقوا  
الاستعانة بهم في أموركم والالتماء إلى ولايتهم لا يضركم كيدهم  
شيئا لأن المتوكل على الله الصابر على بلائه المستعين به لا بغيره  
ظافر في طلبته غالب على خصمه محفوظ بحسن كلاءة ربه والمستعين  
بغيره مخذول موكل إلى نفسه محروم عن نصره كما قال الشاعر  
من استعان بغير الله في طلبه فان ناصره عجز وخذلان

إن الله بما تعملون من المكاييد محيط فيبطلها ويهلكها وقد قيل  
إذا أردت أن تكبت من يحسدك فاذدد فضلا في نفسك فالصبر  
والتقوى من أجل الفضائل أن لزمتوهما تظفروا على عدوكم بل  
أن تصبروا وتتقوا ويأتوكم الآية الصبر على مضض الجهاد وبذل  
النفس في طاعة الله وتحمل المكروه طلبا لرضا الله لا يكون إلا عند  
التقوى بتأييد الحق وتوثر بنور اليقين وثباته بنزول السكينة والطمانينة  
عليه والتقوى في مخالفة أمر الحق والميل إلى النفع والغنيمة وخوف تلف  
النفس لا تكون إلا عند انكسار النفس تحت قهر سلطان القلب والروح  
إذا الثبات والوقار صفة الروح والطيش والاضطراب صفة  
النفس فإذا استولى سلطان الروح على القلب أخذ مملكته عصمه من  
استيلاء صفات النفس وجنودها عليه فيعشقه القلب ويسكن  
إليه لنورانيته المحبوبة لذاتها ويتقوى به على النفس وقواها فيزها  
ويكسرهما ويدفع غلبتها وظلمتها عن نفسه ويجعلها ذلولاً مطيعة  
مطمئنة إليه فيزول عنها الاضطراب وتتوثر بنوره وعند ذلك تنزل  
الرحمة ويناسب القلب ملكوت السماء في نورانيته وقهرها لما تحتها  
ومجتها وشوقها لما فوقها وبذلك لتناسب يصل بها ويستنزل قواها

وأوصافها

يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله  
وذا التوكم قالوا آمنا وإذا خلوا  
عضوا عليكم الأنامل من الغيظ  
قل موتوا بغيظكم إن الله عليم  
بذات الصدور إن تمسكم  
حسنة تسوهم وإن تضربكم سيئة  
يفرجها بها وإن تصبروا وتتقوا  
لا يضركم كيدهم شيئا إن الله بما  
يعملون محيط وإذا غدوت من  
أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد  
للقات والله سميع عليم ذهبت  
طائفتان منكم أن تفشلا والله  
وليهما وعلى الله فليتوكل المؤمنون  
ولقد نصركم الله ببدر وأنتم  
أذلة فأتقوا الله لعلكم تشكروا  
أذ تقول للمؤمنين ألن يكفيناكم  
أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف  
س ثلاثمائة من المؤمنين بل إن  
نصبروا وتتقوا ويأتوكم  
من فورهم هذا يمددكم ربكم  
بخمسة آلاف من الملائكة  
مسوقين



وأوصافها في أفعاله خصوصاً عند احتياجه وانقلاعه عن الجحمة السفلية وانقطاعه بقوة اليقين والتوكل إلى الجهة العلوية ويستمد من قوى قهرها على من يغضب عليه فذلك نزول الملائكة وإذا خرج وهلع وتغير وخاف ومال إلى الدنيا غلبته النفس وقهرته واستولت عليه وحجته بظلمة صفاتها عن النور فلم يبق تلك المناسبة فانقطع المدد ولم تنزل الملائكة وما جعله الله للبشري لكم أي ما جعل الامداد بالملائكة إلا لتستبشروا به فتزداد قوة قلوبكم وشجاعتكم ونجدتكم ونشاطكم في التوجه إلى الحق والتجريد للسلوك ولتطمئن قلوبكم به فتحقق الفيض بقدر التصفية والخلف بقدر التزك

وما جعله الله للبشري لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم ليقطع طرفاً من الذين كفروا أو يكبتهم فينقلبوا خائبين ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم الذي ستر قهره ونصرته بصور الملائكة بحكمته ليقطع طرفاً من الذين كفروا يقتل بعضهم بقوة المؤمنين أو يكبتهم يخزئهم ويدلهم بالهزيمة اغراز المؤمنين أو يتوب عليهم بالاسلام كثيرا لسواد المؤمنين أو يعذبهم بسبب ظلمهم واصرارهم على الكفر تفريحا للمؤمنين وأوقع بين المعطوف والمعطوف عليه في أثناء الكلام قوله ليس لك من الأمر شيء اعتراضاً لئلا يغفل عن شأنه صلى الله عليه وسلم فيرى لنفسه تأثيراً في بعض هذه الأمور فيجب عن التوحيد ولا يزول وتتغير شهوده في الاقسام كلها أي ليس لك من أمرهم شيء كيف ما كان ما أنت إلا بشراً ما مور بالأنذار أن عليك إلا البلاغ إنما أمرهم إلى الله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أي توكلوا على الله في طلب الرزق فلا تكسبوه بالربا فإنه واجب عليكم كما يجب عليكم التوكل عليه في طلب الفتح وجهاد العدو لئلا تجنوا بكلالة الله وحفظه واعلموا أن جزاء المرابي هو جزاء الكافر

وما النصر إلا من عند الله لا من الملائكة ولا من غيرهم فلا تتجهوا بالكثرة عن الوحدة ولا بالخلق عن الحق فانها مظاهر لا حقيقة لها ولا تأثير العزيز القوي الغالب بقهره الحكيم الذي ستر قهره ونصرته بصور الملائكة بحكمته ليقطع طرفاً من الذين كفروا يقتل بعضهم بقوة المؤمنين أو يكبتهم يخزئهم ويدلهم بالهزيمة اغراز المؤمنين أو يتوب عليهم بالاسلام كثيرا لسواد المؤمنين أو يعذبهم بسبب ظلمهم واصرارهم على الكفر تفريحا للمؤمنين وأوقع بين المعطوف والمعطوف عليه في أثناء الكلام قوله ليس لك من الأمر شيء اعتراضاً لئلا يغفل عن شأنه صلى الله عليه وسلم فيرى لنفسه تأثيراً في بعض هذه الأمور فيجب عن التوحيد ولا يزول وتتغير شهوده في الاقسام كلها أي ليس لك من أمرهم شيء كيف ما كان ما أنت إلا بشراً ما مور بالأنذار أن عليك إلا البلاغ إنما أمرهم إلى الله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أي توكلوا على الله في طلب الرزق فلا تكسبوه بالربا فإنه واجب عليكم كما يجب عليكم التوكل عليه في طلب الفتح وجهاد العدو لئلا تجنوا بكلالة الله وحفظه واعلموا أن جزاء المرابي هو جزاء الكافر



فاحذروه لكونه محبوبا عن أفعاله تعالى كما أن الكافر محبوب عن صفاته  
 وذاته والمحبوب غير قابل للرحمة وإن اتسعت فارتفعوا الحجاب بالطلعة  
 وترك المخالفة كي تدرككم رحمت الله وسارعوا إلى ستر  
 أفعالكم التي هي حجابكم عن مشاهدة أفعال الحق بأفعاله تعالى  
 فأنما حرمتم عن التوكل وجنة عالم الملك التي هي تجلي الأفعال  
 برؤية أفعالكم أي إلى ما يوجب ستر أفعالكم بأفعاله وجنة الأفعال  
 من الطاعات بعد كما ورد أعوذ بعفوك من عقابك لأن المراد بالجنة  
 هنا جنة الأفعال نصف عرضها بمساوات عرض السموات والأرض  
 إذ توحيد الأفعال هو توحيد عالم الملك وإنما قدر طولها لأن الأفعال  
 باعتبار السلسلة العرضية وهي التوقف كل فعل على فعل آخر تختص في  
 عالم الملك الذي يتقاربه الناس وإنما باعتبار الطول فلا تنصرف فيه  
 ولا يقدرها إذ الفعل مظهر الوصف والوصف مظهر الذات فلا  
 نهاية له ولا حد فالمجربون عن الذات والصفات لا يرون الأفعال  
 الجنة وأما البازرون لله الواحد القهار فعرض جنتهم عين طولها والحد  
 طولها فلا يقدر قدرها طولها ولا عرضها أعدت للمتقين الذين  
 يتقون محب أفعالهم وشرك نسبة الأفعال إلى غير الحق الذين ينفقون  
 في السراء والضراء لا تمنعهم الأحوال المضادة عن الانفاق لصحة  
 توكلهم على الله برؤية جميع الأفعال منه والكاظمين الغيظ  
 لذلك أيضا إذ يرون الجنة عليهم فعل الله فلا يعترضون  
 ولو لم يغبطوا كانوا في مقام الرضا وجنة الصفات والعافين  
 عن الناس لما ذكرنا ولتعوذهم بعفوه تعالى عن عقابه والله  
 يحب المحسنين الذين يشاهدون تجليات أفعاله تعالى والذين  
 إذا فعلوا فاحشة كبيرة من الكبائر برؤية أفعالهم صادرة عن قدرتهم  
 أو ظلموا أنفسهم فنقصوا حقوقها بارتكاب الصغائر وظهور  
 أنفسهم فيها ذكروا الله في صدور أفعالهم برؤية واضحة بقدر

وسارعوا إلى مغفرة من ربكم  
 وجنة عرضها السموات  
 والأرض أعدت للمتقين  
 الذين ينفقون في السراء  
 والضراء والكاظمين  
 الغيظ والعافين عن الناس  
 والله يحب المحسنين والذين  
 إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا  
 أنفسهم ذكروا الله

الله وتبذروا عنها اليه لرؤيتهم ابتلاءه أي أياهم بها فاستغفروا طلبوا  
 ستر أفعالهم التي هي في نوبهم بأفعالهم بالتبري عن الحول والقوة اليه  
 ومن يغفر الذنوب أوجودات الأفعال إلا الله أي علموا أن لا  
 غافرا لاهو ولم يصروا على ما فعلوا في غفلتهم وحالة ظهور أنفسهم  
 بل تابوا ورجعوا اليه في أفعالهم وهم يعلمون أن لأفعال الله  
 ونعم أجزال عاملين بمقتضى توحيد الأفعال قد خلت من قبلكم  
 بطشاش ووقائع مما سنده الله في أفعاله بالذين كذبوا بالأنبياء  
 في توحيد الأفعال فيروا في الأرض فانظروا في آثارها ففعلوا  
 كيف كان عاقبتهم هذا الذي ذكر بيان للناس من علم توحيد  
 الأفعال وتفصيل المتقين الذين هم أهل التمكن في ذلك النابئين  
 الذين هم أهل التلوين والمصيرين للمجوبين عنه المكذبين به وزيادة  
 هدى وكشف عيان وتثبت وانعاط للذين اتقوا رؤية أفعالهم  
 أو هدى لهم إلى توحيد الصفات والذات ولا تهنوا في الجهاد عند  
 استيلاء الكفار ولا تخزنوا على ما فاتكم من الفتح وما جرح  
 واستشهد من اخوانكم وأنتم الاعلون في الرتبة تقرركم من الله وعلو  
 درجتكم بكونكم أهل الله ان كنتم موحدين لأن الموحدين لا يجرى  
 عليه من البلاء من الله فأقل درجاته الصبر ان لم يكن رضا يتقوى  
 به فلا يخزن ولا يهن الأيام الوقائع وكل ما يحدث من الأمور  
 العظيمة يسمى يوما وأياما كما قال تعالى وذكرهم بأيام الله وقد مر  
 تفسير لي علم الله من ظهور العلم التفصيلي التابع لوقوع المعلوم  
 ويتخذ منكم شهداء الذين يشهدون للحق فينهلون عن أنفسهم أي  
 ندوا للوقائع بين الناس لا مورشي حكم كثيرة غير مذكورة من خروج  
 ما في استعدادهم إلى الفعل من الصبر والجلد وقوة اليقين قوله للبلاء  
 بالنفس واستيلاء القلب عليها وقمعها وغير ذلك ولهذا بين العلتين  
 المذكورتين ولتحليص المؤمنين من الذنوب والعواشي التي تبعدهم

قوله وتفصيل  
 المتقين الخ كذا  
 في الأصل وهو غير  
 مفهوم وكأنه  
 من الناسخ  
 مصححه

فاستغفروا الذنوبهم ومن يغفر  
 الذنوب إلا الله ولم يصروا على  
 ما فعلوا وهم يعلمون أولئك  
 جزاؤهم مغفرة من ربهم  
 وجثات تجري من تحتها الأنهار  
 خالدين فيها ونعم أجر العاملين  
 قد خلت من قبلكم سنن فيروا  
 في الأرض فانظروا كيف كان  
 عاقبة المكذبين هذا بيان  
 للناس وهدى وموعظة  
 للمتقين ولا تهنوا ولا تخزنوا  
 وأنتم الاعلون ان كنتم مؤمنين  
 ان يمسسكم قرح فقد مس القوم  
 قرح مثله وذلك الأيام ندوا لها  
 بين الناس ليعلم الله الذين  
 آمنوا ويتخذ منكم  
 شهداء



من الله بالعقوبة والبليّة اذا كانت عليهم وبحق الكافرين وقهرهم  
وتدبيرهم اذا كانت لهم وقد عترض بين العلل قوله والله لا يحب  
الظالمين ليعلم ان من ليس على صفة الايمان والشهادة وتحيص  
الذنوب قوة التبات لكمال اليقين بل حضر القتال لطلب  
الغنيمة أو لغرض آخر فهو ظالم والله لا يحبّه ولقد كنتم تمنون  
الموت من قبل أن تلقوه الآية كل موقن إذا لم يكن يقينه مملكة  
بل كان خطرات فهو في بعض أحواله يتمنى أموراً ويدعى أحوالاً بحسب  
نفسه دائماً وكذلك حال غير اليقين وعندا قال القلب هو  
صادق مادام موصوفاً بحاله ما في غير تلك الحالة وعندا لا دبار  
فلا يبقى من ذلك أثر وكذا كل من لم يشاهد حالاً ولم يمارسه رعباً  
بمناه لتصوره في نفسه وعدم تصور به حال التصور ما في حال وقوعه  
وابتلاؤه فلا يطبق تجل شأده كما حكى عن سمنون الحب رحمه الله لما قال  
قأبياته فكيف ما شئت فاخبرني فابتلى بالأسر فلم يطبق فكان  
يتردّد في الطرق ويرضع إلى الصبيان ما يلعبون به كالجوز ويقول  
أدعوا على عمكم الكذاب وفي هذا المعنى قال الشاعر

واذا ما خلا الجبان بأرض طلب الطعن فحده والنزال

فلا يلتفت بحال الا اذا صار مقاماً ولا يعتبر مقاماً الا اذا امتحن في  
مواطنه فاذا خلاص من الامتحان فقد صحح وهذا أحد فوائد مداولة  
لا يامرينهم ليتمزقوا بالموت ويتقوى يقينهم ويتوفر صبرهم ويتحقق  
مقامهم بالشهادة كما قال فقد رأيتموه من قتل اخوانكم بين  
أيديكم وأنتم تشاهدون ذلك وفيه توبخ لهم على أن يقينهم كان  
حالاً لا مقاماً ففسلوا في الموطن وما محمد الا رسول أي أنه رسول  
بشيرة يموت أو يقتل كحال الانبياء قبله فمن كان على يقين من دينه  
فبصيرة من ربه لا يتدبّر موت الرسول قتله ولا يفتر عما كان عليه لأنه  
يجاهد لربه لا للرسول كاصحاب الانبياء السالفين وكما قال أنس بن مالك

والله لا يحب الظالمين يخضع الله  
الذين آمنوا ويخو  
محبهم من محلو بحته وتنا  
يعلم الله الذين هددو منكم  
يعلم الضدين وعند كنتم  
تسبون نوب من فذلن تلقوه  
فعد رأيتموه وأنتم تنظرون  
وسد محمد الا رسول قد  
حلت من قبله الرسل أفان  
مات أو قتل نقلتم على  
عقابكم

يوماً أحدين أرجف بقتل رسول الله عليه السلام وشاع الخبر وانهمزم المسلمون وبلغ اليه تقاويل بعضهم لميت فلان ياخذ لنا أماناً من أبي سفيان وقول المنافقين لو كان نبياً ما قتل يا قوم ان كان محمداً قد قتل فان رب محمداً لا يموت وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله فقاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم اني أعوذ بك مما يقول هؤلاء وأبرأ اليك مما جاء به هؤلاء ثم شد بسيفه وقاتل حتى قتل ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً اغاضت نفسه بنفاً وضعف يقينه وسيجزي الله الشاكين لنعمة الاسلام كأنس ابن النضر واضربه من الموقنين وما كان لنفس أن تموت الا بأذن الله كتاباً مؤجلاً فمن كان موقناً شاهد هذا المعنى فكان من أسمع الناس كما حكى حاتم بن الأصم عن نفسه أنه شهد مع الشقيق البلخي رحمه الله بعض غزوات خراسان قال فلقيني شقيق وقد حمى الحرب فقال كيف تجد قلبك يا حاتم قلت كما كان ليلة الزفاف بين الحالين فوضع سلاحه وقال أما أنا فهاكذا ووضع رأسه على ترسه ونام بين المعركة حتى سمعت غطيظه وهذا غاية في سكون القلب الى الله وثوقه به لقوة اليقين سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب الآية جعل اللقاء الرعب في قلوب الكفار مستباعد عن شركهم لأن الشجاعة وسائر الفضائل اعتدالات في قولي لنفس من وقوع ظل الوحدة عليها عند تنويرها بنور القلب لمنور بنور الوحدة فلا تكون تامة حقيقة الا للوحد الموقن في توحيد وأما المشرك فلأنه محجوب عن منبع القوة والقدرة بما أشرك بالله من الوجود المشوب بالعدم لا مكانه الخفي الوجود الضعيف الذي لم يكن له بحسب نفسه قوة ولا وجود ولا ذات في الحقيقة ولم ينزل الله بوجوده حجة لوجوده أصلاً لتحقيق عدمه بحسب ذاته فليس له الا العجز والجبن وجميع الرذائل اذ لا يكون أقوى من معبوده وان اتفقت له دولة أو صولة أو شوكة

ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزي الله الشاكين وما كان لنفس أن تموت الا بأذن الله كتاباً مؤجلاً ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها وسيجزي الشاكين وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين وما كان قولهم الا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في أمرنا ونبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فأتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين بل الله مولاكم وهو خير الناصرين سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وما أوهم النار وبئس متوى الظالمين



فشئ لا أصل له ولا ثبات ولا بقاء كسائر العرفج مثلما كانت دولة المشركين  
ولقد صدقكم الله وعد أي وعدكم النصر إن تصبروا وتتقوا فما  
دعتم على حالكم من قوة الصبر على الجهاد وتيقن النصر والثبات  
على اليقين واتفاق الكلمة بالتوجه إلى الحق والانتقال عن مخالفة الرسول  
وميل النفوس إلى زخرف الدنيا والأعراض عن الحق مجاهدين لله لا  
للدنيا كان الله معكم بالنصر وإنجاز الوعد وكنتم تقطعونهم  
بأذنه وتهزمونهم حتى إذا فشلتم أي جبذتم بدخول الضعف  
في يقينكم وفساد اعتقادكم في حق نفسه بتجويز غلوله في الغنيمة  
وتنازعتم في أمرا الحرب بعد الاتفاق وما صبرتم عن حظ الدنيا  
وعصيتم الرسول بترك ما أمركم به من ملازمة المكنز وملازمة  
إلى زخرف الدنيا من بعد ما أنكم ما تحبون من الفصح والغنيمة  
وحان زمان شكركم لله وشدة امتثالكم عليه فذهلتم عنه فكان  
أشرفكم يريد الآخرة والباقيون يريدون الدنيا ولم يبق فيكم من يريد  
الله منعكم نصره ثم صرفكم عما يبتليكم بما فعلتم فكان الابتلاء  
لطفا بكم وفضلا والله ذو فضل على المؤمنين في الأحوال كلها  
أما بالنصرة وأما بالابتلاء فان الابتلاء فضل ولطف خفي ليعلموا  
أن أحوال العباد جالبة لظهور أوصاف الحق عليهم فما أعدوا له نفوسهم  
موهوب لهم من عند الله كما مر في قوله مطيع من أطاعني كما يكونون  
مع الله يكون الله معهم ولعلنا موالا إلى الأحوال دون المسلكات  
وليتمرنوا بالصبر على الشدائد والثبات في المواطن ويتمكنوا في  
اليقين ويجعلوه ملكا لهم ومقاما ويتحققوا أن الله لا يغير  
ما بقوم حتى يغيروا وأما بأنفسهم ولا يميلوا إلى الدنيا وزخرفها  
ولا يبدلوا عن الحق ولا يبيعوه بالدنيا والآخرة وليكون عقوبة  
عاجلة للبعض فيتم حصوا عن ذنوبهم وينالوا درجة الشهادة بر  
الحج خصوصا بحبة النفس فيلقوا الله طاهرين ولهذا قال

وقد صدقكم الله وعدة إذ  
تمسئونهم بأذنه حتى إذا  
فشلتم وشت زعمتم في الأمر عصيتم  
من بعد ما أنكم ما تحبون منكم  
من يريد الدنيا ومنكم من يريد  
الآخرة ثم صرفكم عنهم يبتليكم  
وتفدعنا عنكم والله ذو فضل  
على المؤمنين إذ تصعدون  
ولا تلوون على أحد والرسول  
يعوكم في خراكم

ولقد عفا عنكم إذا ابتلاء كان سبب العفو فأثابكم غما بغم أي  
 صرفكم عنهم فجازاكم غما بسبب غم يحق رسول الله من جهتك بعصيانكم  
 إياه وفشلكم وتنازعكم أو غما بعد غم أي غما مضاعفا لتقرنوا  
 بالصبر على الشدائد والثبات فيها وتتعود وادوية الغلبة والظفر  
 والغبية وجميع الأشياء من الله لا من أنفسكم فلا تحزنوا على ما فاتكم  
 من الخطوط والمنافع ولا ما أصابكم من الغموم والمضار ثم  
 خلى عنكم الغم بالأمن والقاء العاس على الطائفة الصادقين دون  
 المنافقين الذين أهملهم أنفسهم لا نفس الرسول ولا الذين  
 وافقوا علامة للعفو لبرز الذين كتب عليهم القتل المضاجع  
 لقوله ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب  
 من قبل أن نبرأها وليبتلى الله ما في صدوركم أي ليمتحن ما في  
 استعدادكم من الصدق والاخلاص واليقين والصبر والتوكل  
 والتجرد وجميع الاخلاق والمقامات ويخرجها من القوة إلى الفعل  
 وليختص ما في قلوبكم أي وليخلص ما برز منها من مكن الصدق  
 إلى مخزون القلب من عثرات وساوس الشيطان ودناءة الأحوال  
 وخواطر النفس فجعل ذلك فان البلاء سوط من سياط الله يسوق به  
 عباده إليه بتصفيتهم عن صفات نفوسهم وإظهار ما فيهم من الكمال  
 ولتقطعهم عندهم من الخلق من النفس إلى الحق ولهذا كان متوكلا  
 بالأنبياء ثم الأولياء ثم الأمثل وقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بيانا لفضله ما أودى بني مثل ما أوديت كأنه قال ما صفي  
 بني مثل ما صفيت ولقد أحسن من قال

لله در الثائبات فانها صدأ اللثام وصيقل الاحرار

اذ لا يظهر على كل منهم إلا ما في كمن استعداده كما قيل عند الامتحان  
 يكون الرجل أويهان استزهر أي طلب منهم الزلة ودعاهم إليها  
 وهي زلة التولي ببعض ما كسبوا من الذنوب فان الشيطان

فأثابكم غما بغم لكيلا تحزنوا  
 على ما فاتكم ولا ما أصابكم  
 والله خير مما تعملون ثم  
 أنزل عليكم من بعد الغم أمانة  
 نعا سا يغشى طائفة منكم  
 طائفة قد أهملهم أنفسهم  
 يظنون بالله غير الحق ظن  
 الجاهلية يقولون هل لنا  
 من الأمر من شيء قل إن الأمر  
 كله لله يخفون في أنفسهم ما لا  
 يبدون لك يقولون لو كان  
 لنا من الأمر شيء ما قبلنا  
 ههنا قل لو كنتم في بيوتكم  
 لبرز الذين كتب عليهم  
 القتل إلى مضاجعهم و  
 ليبتلى الله ما في صدوركم  
 وليختص ما في قلوبكم والله  
 عليم بذات الصدور إن  
 الذين تولوا منكم يوم  
 التقى الجمعان إنما استزلهم  
 الشيطان ببعض ما  
 كسبوا



ولقد عفا الله عنهم ان الله  
 غفور رحيم يا ايها الذين  
 آمنوا لا تكونوا كالذين كسروا  
 وقالوا لاخوانهم اذا ضروا  
 في الارض وكانوا غزى  
 لو كانوا عندنا ما نلوا  
 وما قتلوا يجعل الله ذلك  
 حسرة في قلوبهم والله ينجي  
 ويميت والله بما تعملون  
 بصير ولئن قتلتم في سبيل  
 الله أو متم لغفرة من الله و  
 رحمة خير مما يجمعون  
 ولئن متم أو قتلتم لا الى الله  
 تتشرون فيما رحمة من  
 الله لئن لهم ولو كنت  
 فظا غلظ القلب لا انفضوا  
 من حولك فاعف عنهم  
 واستغفر لهم وشاورهم  
 في الأمر فاذا عزمتم فتوكل  
 على الله ان الله يحب المتوكلين  
 ان ينصركم الله فلا غالب  
 لكم وان ينخذلکم فمن ذا  
 الذي ينصركم من  
 بعده وعلى الله فليتوكل  
 المؤمنون وما كان  
 لنبي أن يغفل

انما يقدر على سوسة الناس انفاذ أمره اذا كان له بحال بسبب  
 أدنى ظلمة في القلب حادثة من ذنب وحركة من النفس كما قيل  
 الذنب بعد الذنب عقوبة للذنب الأول ولقد عفا الله عنهم  
 بالاعتذار والتدم ليحعل الله ذلك حسرة في قلوبهم أي يجعل  
 ذلك القول والاعتقاد ضيقا وضنكا وغما في قلوبهم لرويتهم القتل  
 والموت مسببا عن فعلهم لو كانوا موقنين موحدين لرأوا أنه من الله  
 فكانوا منشرجي الصدور والله يحيي من يشاء في السفر والجهاد  
 وغيره ويميت من يشاء في الحضر وغيره لغفرة من الله ورحمة  
 أي لتعبيكم الاخروي من جنة الافعال وجنة الصفات خير لكم من  
 الدنياوي لكونكم عاملين بالآخرة ولا الى الله تتشرون لكان توحيدكم  
 فحالكم فيما بعد الموت أحسن من حالكم قبله فبما رحمة من الله أي  
 فبما تصافك برحمة رحيمية أي رحمة تامة كاملة وافرة هي  
 صفة من جملة صفات الله تابعة لوجودك الوهوب لا لوجود  
 البشري لئن لهم ولو كنت فظا موصوفا بصفات النفس التي  
 منها الفظاظة والغلاظ لانفضوا من حولك لان الرحمة الالهية  
 الموجبة لمحبتهم اياك تجهم فاعف عنهم فيما يتعلق بك من جنايتهم  
 لرويتك آياه من الله بنظر التوحيد وعلو مقامك من التأذي بفعل  
 البشر والتغيظ من أفعالهم وتشفي الغيظ بالانتقام منهم واستغفرهم  
 فيما يتعلق بحق الله لكان غفلتهم وندامتهم واعتذارهم وشاورهم  
 في أمر الحرب وغيره مراعاة لهم واحتراما ولكن اذا عزمتم ففوض الأمر  
 الى الله بالتوكل عليه ورؤية جميع الافعال والفتوح والنصر  
 والعلم بالأصلح والأرشد منه لا منك ولا مما تشاوره  
 ثم حقق معنى التوكل والتوحيد في الافعال بقوله ان ينصركم  
 الله الى آخره وما كان لنبي أن يغفل بعد مقام النبوة  
 وعصمة الانبياء عن جميع الرذائل وامتناع صدور ذلك منهم مع



ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة (١٣٦) ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون أفمن اتبع رضوان

الله كن براء بضبط من الله و

ما ورده جهنم وبئس المصير

هم درجات عند الله والله

بصير بما يعملون لقد من

الله على المؤمنين اذ بعث

فيهم رسولا من أنفسهم يتلو

عليهم آياته ويذكهم ويعلمهم

الكتاب والحكمة وان كانوا

من قبل لفي ضلال مبين

اولا أصابتكم مصيبة

قد أصبتم مثليها قلتم

أنى هذا قل هو من أنفسكم

ان الله على كل شئ قدير

وما أصابكم يوم التقى

الجمعان فبأذن الله وليعلم

المؤمنين وليعلم الذين

نافقوا وقيل لهم تعالوا

قاتلوا في سبيل الله أو افخروا

قالوا لو نعلم قتالا لا اتبعناكم

هم للكفر يومئذ أقرب منهم

للايمان يقولون بأفواههم

ما ليس في قلوبهم والله أعلم

بما يكتمون الذين قالوا لا

وقعدوا له أطاعونا ما فئوا

قل عذرؤا عن أنفسكم

الموت ان كنتم صادقين

ولا تحسبن الذين قتلوا في

سبيل الله أمواتا بل أحياء

فيهم يرزقون

كونهم منسلخين عن صفات البشرية معصومين عن تأثير دواعي  
النفس والشيطان فيهم قائمون بالله متصفين بصفاته يأت بما غل  
أى يظهر على صورة غلولة بما غل بعينه أفمن اتبع رضوان الله أي  
النبي في مقام الرضوان التي هي جنة الصفات لا تصافه بصفات الله  
والغالب في مقام السخط لا حجاب بصفات نفسه ومراة  
أسفل خضض النفس المظلمة فهل يتشابهان هم درجات أي كل  
من أهل الرضا وأهل السخط اذ واد درجات متفاوتات أو هم مختلفون  
لثلاث درجات قل هو من عند أنفسكم لا ينافي قوله قل كل من  
عند الله لأن السبب لفاعل في الجميع هو الحق تعالى والسبب القابل  
أنفسهم ولا يفيض من الفاعل إلا ما يليق بالاستعداد ويقتضيه  
وباعتبار الفاعل يكون من عند الله وباعتبار القابل يكون من عند  
واستعداد الانفس أمّا أصلي وأما عارض والاصل من فيضه  
الاقديس على مقتضى مشيئته والعارض من اقتضاء قدره فهذا  
الجانب أيضا ينتهي إليه ومن وجه آخر ما يكون من أنفسهم أيضا يكون  
من الله نظرا إلى التوحيد اذ لا غيرثة وليعلم المؤمنين وليعلم الذين  
نافقوا أي ليمتيز المؤمنون والمنافقون في العلم التفصيلي  
ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله سواء كان قتلهم بالجهاد  
الأصغر وبذل النفس طلبا لرضا الله أو بالجهاد الأكبر وكسر  
النفس وقمع الهوى بالرياضة أم واقابل أحياء عند ربهم بالحياة  
الحقيقية مجردين عن دنس لطباخ مقربين في حضرة القدس  
يرزقون من الارزاق المعنوية أي المعارف والحقائق واستشراق  
الانوار ويرزقون في الجنة الصورية كما يرزق سائر الأحياء فان  
للجنة مراتب بعضها معنوية وبعضها صورية ولكل من المعنوية  
والصورية درجات على حسب الاعمال فالمعنوية جنة الذات و  
جنة الصفات وتفاضل درجاتها على حسب تفاضل درجات أهل الجبروت



والملكوت والصورية جنة الافعال وتفاوت درجاتها على حسب تفاوت  
 درجات عالم الملك من السموات العلى وجنات الدنيا وعن النبي صلى الله  
 عليه وسلم لنا أصيب أخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير  
 خضر تدور في أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي الى قناديل  
 من ذهب معلقة في ظل العرش فالطير الخضر إشارة الى الاجرام  
 السماوية والقناديل هي الكواكب أى تعلقت بالنيرات من الاجرام  
 السماوية لنزاهتها وأنهار الجنة منابع العلوم ومشارعها وثمارها  
 الاحوال والمعارف والانهار والثمار الصورية على حسب جنتهم  
 المعنوية أو الصورية فان كل ما وجد في الدنيا من المطاعم والمشائر  
 والمناسك والملابس ساثر الملاذ والمشتهيات موجود في الآخرة  
 وفي طبقات السماء الذى وأصفى مما فى الدنيا فرحين بما  
 آتاهم الله من فضله من انكرامة والنعمة والقرب عند الله  
 ويستبشرون بسحال اخوانهم الذين لم يلحقوا بهم من خلفهم  
 ولم ينالوا درجاتهم بعد من خلفهم لاستسعادهم عن قريب بمثل  
 حالهم ولحقهم بهم الاخوف عليهم ولا هم يحزنون بل اشتغال  
 من الذين أى يستبشرون بأنهم آمنوا الاخوف عليهم ولا هم يحزنون  
 يستبشرون بنعمة أى منهم بنعمة عظيمة لا يعلم كمها هي جنة  
 الصفات بمحصل مقام الرضوان المذكورة بعده لهم وفضل  
 وزيادة عليها هي جنة الذات والامن الكلى من بقية الوجود وذلك  
 كمال كونهم شهداء لله ومع ذلك فان الله لا يضيع أجر ايمانهم الذى  
 هو جنة الافعال وثواب الاعمال الذين استجابوا لله بالفناء في الوجود  
 الذاتية والرسول بالمقام بحق الاستقامة من بعد ما أصابهم  
 القرع أى كسر النفس للذين أحسنوا منهم أى ثبتوا في مقام  
 الشاهدة وأتقوا بقاياهم أجر عظيم وراء الايمان هو روح  
 الشاهدة الذين قال لهم الناس قبل الوصول الى الشاهدة

فرحين بما آتاهم الله من فضله  
 ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم  
 من خلفهم الا خوف عليهم  
 ولا هم يحزنون يستبشرون  
 بنعمة من الله وفضل أن  
 الله لا يضيع أجر المؤمنين  
 الذين استجابوا لله والرسول  
 من بعد ما أصابهم القرع  
 للذين أحسنوا منهم واتقوا  
 أجر عظيم الذين قال لهم الناس

ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم  
 فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله  
 ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة  
 من الله وفضل لم يمسسهم  
 سوء واتبعوا رضوان الله  
 والله ذو فضل عظيم انما  
 ذلكم الشيطان يخوف اولياءه  
 فلا تخافوهم وخافون ان  
 كنتم مؤمنين ولا يخفك  
 الذين يسارعون في الكفر  
 انهم لن يضروا الله شيئا  
 يريد الله ألا يجعل لهم حظا في  
 الآخرة ولهم عذاب  
 عظيم ان الذين اشتروا الكفر  
 بالايمن لن يضروا الله شيئا  
 ولهم عذاب أليم ولا يحسن  
 الذين كفروا انما غلبهم خير  
 لأنفسهم انما غلبهم ليزدادوا  
 اثما ولهم عذاب مهين ما كان  
 الله ليذر المؤمنين على ما  
 أنتم عليه حتى يميز الخبيث  
 من الطيب وما كان الله  
 ليطلعكم على الغيب

ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم أي اعتبروا الوجودكم واعتدوا بكم  
 فاعتدوا بهم فزادهم ذلك القول ايمانا أي يقينا وتوحيدا  
 بنفي الغير وعدم المبا لاة به وتوصلوا بنفي ما سوى الله إلى إثباته  
 بقولهم حسبنا الله فشهدوه ثم رجعوا إلى تفاصيل الصفات  
 بالاستقامة فقالوا ونعم الوكيل وهي الكلمة التي قالها ابراهيم  
 عليه السلام حين ألقي في النار فصارت بردا وسلاما عليه فانقلبوا  
 بنعمة من الله وفضل أي رجعوا بالوجود الحقيقي في جنة الصفات  
 والذات كما مر أنفا لم يمسسهم سوء البقية ورؤية الغير و  
 هم اتبعوا رضوان الله الذي هو جنة الصفات في حال سلوكهم  
 حين لم يعلموا ما أخفي لهم من قرة أعين وهي جنة الذات المشار إليها  
 بقوله والله ذو فضل عظيم فان الفضل هو الزيد على الرضوان  
 يخوف اولياءه المحجوبين بأنفسهم مثله من الناس أو يخوفكم  
 اولياءه فلا تخافوهم ولا تعتدوا بوجوههم وخافون ان كنتم  
 موحدين أي لا تخافوا غيري لعدم عينه وأثره ولا يخفك الذين  
 يسارعون في الكفر لحجابهم الأصلي وظلمتهم الذاتية خوف  
 ان يضرهم انهم لن يضروا الله شيئا املاء الكفار وطول  
 حياتهم سبب لشدة عذابهم وغاية هوانهم وصغارهم لزيادة  
 بطول عمرهم حجابا على حجاب بعدا على بعد وكلما ازدادوا بعدا عن  
 الحق الذي هو منبع العزة ازدادوا هوانا ما كان الله ليذر المؤمنين  
 على ما أنتم عليه من ظاهر الاسلام وتصديق اللسان حتى يميز  
 الخبيث من صفات النفس وشكوك الوهم وحظوظ الشيطان ودواعي  
 الهوى من طيبات صفات القلب كالاخلاص واليقين والكاشفة  
 ومشاهدات الروح ومناغيات السر ومسامراته وتخلص المعرفة  
 والمحبة لله بالابتلاء ووقوع الفتن والمصائب بينكم وما  
 كان الله ليطلعكم على غيب وجودكم من الحقائق والاحوال



ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء فآمنوا بالله ورسوله وان تؤمنوا وتتقوا فلكم اجر عظيم ولا يحسن الذين  
يخجلون بما آتاهم الله من فضله هو خير اليهم بل هو شرهم سيطوقون ما يخلوأ به يوم القيامة والله ميراث  
السموات والارض والله بما

تعملون خبير لقد سمع الله قول  
الذين قالوا ان الله فقير ونحن  
اغنياء سنكتب ما قالوا و  
قتلهم الانبياء بغير حق و  
نقول ذوقوا عذاب الحريق ذلك  
بما قدمت ايديكم وان الله  
ليس بظلام للعبيد انما من  
قالوا ان الله عهد الينا الا  
نؤمن لرسول حتى ياتيينا  
بقربان تأكله النار قل قد جاءكم  
رسل من قبلي بالبينات بالذي  
قلتم فلم قتلتموه ان كنتم  
صادقين فان كنتم قد  
كذب رسل من قبلك جاءوا  
بالبينات والزبر والكتاب  
المبين كل نفس ذات ثقة  
الموت وانما تؤفون اجوركم  
يوم القيامة فمن رزح  
عن النار وادخل الجنة فقد  
فاز وما الحياة الدنيا الا  
متاع الغرور لتبلون في  
اموالكم وانفسكم  
ولتسمعن من الذين اوتوا  
الكتاب من قبلكم ومن  
الذين اشركوا اذى كثيرا  
وان تصبروا وتتقوا فان

الكاسنة فيكم بلا وسطة الرسول لبعث ما بينكم وبينه وعدم المناسبة  
وانتفاء استعداد التلقى منه ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء  
فيطلعهم على اسراره وحقايقه بالكشف ليهديكم الى ما غاب عنكم من  
كنوز وجودكم واسراره للجسدية النفسانية القلبية وبينكم الموجبة  
لا مكان امتدادكم به فآمنوا بالله ورسوله بالتصديق القلبي و  
الارادة والتمسك بالشريعة ليمكنكم التلقى والقبول فكم وان  
تؤمنوا بعد ذلك الايمان بالتحقيق والسلوك الى اليقين والمتابعة  
في الطريقة وتتقوا المحجب للنفسانية وموانع السلوك فلكم  
اجر عظيم من كشف الحقيقة ما آتاهم الله من فضله من المال و  
العلم والقدرة والنفس لا ينفقونه في سبيل الله على المستحقين  
والمستعدين والانبياء والصدّيقين في الذب عنهم والبقاء في الله  
سيطوقون ما يخلوأ به يوم القيمة أي يجعل غل عناقهم وسبب  
تقيدهم وحرمانهم عن روح الله ورحمته وموجب هوانهم ومجابههم  
عن نور جماله لمجتمهم له وتعلقهم به والله ميراث السموات والارض  
من النفوس صفاتها كالقوي والقدور والعلوم والاموال وكل ما  
ينطبق عليه اسم الوجود فآلهم يخجلون بماله عنه لقد سمع الله الى  
قوله ان كنتم صادقين روي ان انبياء بني اسرائيل كانت معجزتهم  
ان يأتوا بقربان فيدعوا الله فتأتي نار من السماء تأكله وتأويده  
ان يأتوا بنفوسهم يتقرّبون بها الى الله ويدعون الله بالزهد والعبادة  
فتأتي نار العشق من سماء الروح تأكله وتقنيه في الوحدة فبعد ذلك  
صحت بنوتهم وظهرت فسمع به عوام بني اسرائيل فاعتقدوا ظاهره  
وان كان ممكنا من عالم القدرة فاقترحوا على كل بني تلك الامة كما  
توهّموا من اقراض الله الذي هو بذل المال في سبيل الله  
بالانفاق لاستيفاء الثواب وبذل الافعال الصفات بالمحو في  
السلوك لاستبدال صفات الحق وفعاله وتحصيل مقام الابدال فحق

وقالهم

ذلك من عزم الامور واذا اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبينته للناس ولا تكتفونه  
فانهم من عزم الامور واذا اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبينته للناس ولا تكتفونه



مغناهم أو كباروا الأنبياء في الموضعين بعد ما فهموا لا تحسبن  
 الذين يفرحون بما آتوا أي يحبوا بما فعلوا من طاعة وإيثار وكل حسنة  
 من الحسنات يحبون برؤيته ويحبون أن يحمدا أي يحمدهم  
 الناس فهم محبوبون بعرض الحمد والثناء من الناس أو  
 أن يكونوا محمودين في نفس الامر عند الله عما لم يفعلوا بل  
 فعله الله على أيديهم اذ لا فعل إلا لله والله خلقكم وما تعملون فأتوا  
 من عذاب الحرمان ولهم عذاب أليم لمكان استعدادهم واحتجابهم  
 عما فيه وكان من حقهم أن ينسبوا الفضيلة والفعل الخليل إلى الله  
 ويتبرؤا عن حولهم وقوتهم إليه ولا يحبوا برؤية الفعل من أنفسهم  
 ولا يتوقوا به المدح والثناء والله ملك السموات والأرض ليس  
 لاحد فيها شيء حتى يعطى غيره فيجب بعبادته والله على كل شيء قدير  
 لا يقدر غيره على فعل ما حتى يحب برؤيته فيفرح به فرح أعجاب  
 الذين يذكرون الله في جميع الأحوال وعلى جميع المبعثات قياما  
 في مقام الروح بالمشاهدة وقعودا في محل القلب بالكاشفة  
 وعلى جنوبهم أي تقلباتهم في مكان النفس بالمجاهدة ويتفكرون  
 بالبابهم أي عقولهم الخالصة عن شوب الوهم في خلق عالم  
 الأرواح والأجساد يقولون عند الشهود ربنا ما خلقت هذا  
 الخلق باطلا أي شيئا غيرك فان غير الحق هو الباطل بل جعلته  
 أسماؤك ومظاهر صفاتك سبحانه ننزهك أن يوجد غيرك أي  
 يقارن شيء فردانيتك أو يثني وحدانيتك فقنا عذاب نار الاحتجاب  
 بالأكوان عن أفعالك وبالأفعال عن صفاتك وبالصغات عن ذاتك  
 وقاية مطلقة تامة كافية ربنا انك من تدخل النار بالحرمان  
 فقد أخزيت به بوجود البقية التي كلها ذل وعار وشعار  
 وما للظالمين الذين أشركوا برؤية الغير مطلقا أو البقية من  
 أنصار ربنا اننا سمعنا باسماء قلوبنا مناديا من اسرارنا التي هي مناط

لا تحسبن الذين يفرحون بما  
 آتوا يحبون أن يحمدا وبما  
 يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة  
 من العذاب ولهم عذاب أليم  
 والله ملك السموات والأرض  
 والله على كل شيء قدير ان في  
 خلق السموات والأرض و  
 اختلاف الليل والنهار آيات  
 لاولي الا للباب الذين يذكرون  
 الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم  
 ويتفكرون في خلق السموات  
 والأرض ربنا ما خلقت هذا  
 باطلا سبحانه ففنا عذاب  
 النار ربنا انك من تدخل  
 النار فقد أخزيت به وما  
 للظالمين من أنصار ربنا  
 اننا سمعنا مناديا



وادى الروح الايمن ينادي الى الايمان العياني أن امنوا بربكم  
 أي شاهدوا ربكم فشهدنا ربنا فاعفولنا ذنوب صفاتنا بصفاء تلك  
 وكفرنا سيئات أفعالنا برؤية أفعالك وتوفنا عن ذواتنا بحجة  
 الأبرار من الأبدال الذين تقواهم بذاتك عن ذواتهم لا الأبرار  
 الباقين على حالهم في مقام محو الصفات غير المتوفين بالكلية ربنا  
 وآتانا ما وعدتنا على اتباع رسلك أو عمولا على سلك من  
 البقاء بعد الفناء والاستقامة بالوجود الموهوب بعد التوحيد  
 ولا تخزنا يوم القيامة الكبرى ووقت بروز الخلق لله الواحد  
 القهار بالاحتجاب بالوحدة عن الكثرة وبالجمع عن التفصيل أنك  
 لا تخلف الميعاد فتبقى مقاما وراء فالمرسل اليه فاستجاب لهم ربهم  
 أن لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر القلب من الأعمال القلبية  
 كالإخلاص واليقين والكشف أو أنثى النفس من الأعمال القلبية  
 كالطاعات والمجاهدات والرياضات بعضكم من بعض يجمعكم أصل  
 واحد وحقيقة واحدة هي الروح الانسانية أي بعضكم منشأ من بعض  
 فلا أثيب بعضكم وأحرم بعضا فالذين هاجروا عن أوطان  
 مالوفات النفس وأخرجوا من ديار صفاتها وأهاجروا من  
 أحوالهم التي التذوا بها وأخرجوا من مقاماتهم التي يسكنون  
 اليها وأوزوا في سبيل أي ابتلوا في سبيل سلوك أفعالي  
 بالبلايا والمحن والشدائد والفتن ليتمرنوا بالصبر ويفوزوا بالتوكل  
 في سبيل سلوك صفاتي بسطوات تجليات الجلال والعظمة والكبرياء  
 ليصلوا الى الرضا وقتلوا البقية بالجهاد في وقتلوا وأنفوا في  
 بالكلية لا كفر عنهم سيئاتهم كلها من الصغائر والكبائر أي  
 سيئات بغاياهم ولأدخلهم الجنات الثلاثة المذكورة ثوابا  
 أي عوضا لما أخذت منهم من الوجودات الثلاثة والله عنده  
 حسن الثواب أي لا يكون عند غيره الثواب المطلق الذي لا يبقى

ينادي للايمان أن امنوا بربكم  
 فآمننا ربنا فاعفولنا ذنوبنا وكفرنا  
 عننا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار  
 ربنا وآتانا ما وعدتنا على سلك  
 ولا تخزنا يوم القيامة أنك لا  
 تخلف الميعاد فاستجاب لهم  
 ربهم أن لا أضيع عمل عامل  
 منكم من ذكر أو أنثى بعضكم  
 من بعض فالذين هاجروا  
 وأخرجوا من ديارهم وأوزوا  
 في سبيل وقتلوا وقتلوا  
 لا كفر عنهم سيئاتهم  
 ولأدخلهم جنات تجري  
 من تحتها الأنهار ثوابا  
 من عند الله والله عنده  
 حسن الثواب

منه شيء ولهذا قال والله لا إله إلا الله الاسم الجامع لجميع الصفات فلم يحسن  
أن يقول والهمن في هذا الموضع أو اسم آخر غير اسم الذات لا يغترتك  
تقلب الذين كفروا أي جبروا عن التوحيد الذي هو دين الحق في  
المقامات والأحوال متاع قليل أي هو معنى الاحتجاب بالمقامات  
والتقلب فيها تمتع قليل ثم ما أوهم جهنم الحرمان وبئس المهاد  
لكن الذين اتقوا ربهم من المؤمنين أي يتجردوا عن الوجودات  
الثلاثة لهم الجنات الثلاث نزلا معدا من عند الله وأن  
من أهل الكتاب أي المحجوبين عن التوحيد المذكورين بصفة  
التقلب في الأحوال والمقامات لمن يؤمن بالله أي يتحقق بالتوحيد  
الذاتي وما أنزل إليكم من علم التوحيد والاستقامة وما أنزل  
إليهم من علم المبدأ والمعاد خاشعين لله قابلين لتجلي الذات  
لا يشتركون بآيات الله التي هي تجليات صفاته ثم البقية الموصوفون  
بالقلة أولئك لهم أجرهم عند ربهم من الجنان المذكورة أن الله  
سريع الحساب يحاسبهم ويحاسبهم فيعاقب على بقايا من بقي منهم شيء  
أو يثيب بنفي لبقايا على حسب درجاتهم في المواطن الثلاثة  
يا أيها الذين آمنوا اصبروا لله وصابروا مع الله وابطوا بالله  
أي اصبروا في مقام النفس بالمجاهدة وصابروا في مقام القلب مع  
سطوان تجليات صفات الجلال بالكاشفة وابطوا في مقام  
الروح ذواتكم بالمشاهدة حتى لا يغلبكم فترة أو غفلة أو غيبة با  
التلويحات واتقوا الله في مقام الصبر عن المخالفة والرياء وفي المصابرة  
عن الاعتراض الامتلاء وفي المراقبة عن البقية والجفاء لكي تفلحوا  
الفلاح الحقيقي الشرمدي الذي لا فلاح وراءه إن شاء الله

(سورة النساء)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

لا يغترتك تقلب الذين كفروا  
في بلاد متاع قليل ثم ما أوهم  
جهنم وبئس المهاد لكن  
الذين اتقوا ربهم لهم جنات  
تجري من تحتها الأنهار  
خالدين فيها نزلا من عند الله  
وما عند الله خير للأبرار وإن  
من أهل الكتاب لمن يؤمن  
بالله وما أنزل إليكم وما أنزل  
إليهم خاشعين لله لا يشتركون  
بآيات الله ثم قليل أولئك  
لهم أجرهم عند ربهم إن الله  
سريع الحساب يا أيها الذين  
آمَنُوا اصبروا وصابروا  
ورابطوا واتقوا الله لعلكم  
تفلحون  
بسم الله الرحمن الرحيم



يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ احْذَرُوهُ فِي انْتِحَالِ صِفَتِهِ عِنْدَ صُدُورِ  
 اخْخِيرَاتِ مِنْكُمْ وَاتَّقُوا الصِّفَةَ وَقَايَةَ لَكُمْ فِي صُدُورِ مَا صَدَرَ مِنْكُمْ  
 مِنَ الْخَيْرِ وَقُولُوا صَدَرَ عَنِ الْقَادِرِ الْمَطْلُوقِ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ  
 وَاحِدَةٍ هِيَ النَّفْسُ النَّاطِقَةُ الْكَلِمَةُ الَّتِي هِيَ قَلْبُ الْعَالَمِ وَهُوَ أَدَمُ  
 الْحَقِيقِيُّ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا أَيُّ النَّفْسِ الْيُحْوَانِيَّةِ النَّاسِئَةِ  
 مِنْهَا وَقِيلَ أَنَّهَا خَلَقَتْ مِنْ ضِلْعِهِ الْأَيْسَرِ مِنَ الْجِهَةِ الَّتِي تَلِي عَالَمَ الْكُونَ  
 فَانْهَاهَا أَوْضَعَتْ مِنَ الْجِهَةِ الَّتِي تَلِي الْحَقَّ وَلَوْلَا زَوْجُهَا لَمَا أَهْبَطَ إِلَى الدُّنْيَا  
 كَمَا اشْتَهَرَ أَنَّ ابْلِيسَ سَوَّلَ لَهَا أَوْ لَا فَوَسَّلَ بِأَعْوَانِهَا إِلَى غَوَايِ أَدَمَ وَلَا شَكَّ  
 فِي أَنَّ التَّعَلُّقَ الْبَدَنِيَّ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِوَسْطِهَا وَبَثَّ مِنْهَا رِجَالًا كَثِيرًا  
 أَيُّ أَصْحَابِ قُلُوبٍ يَنْزِعُونَ إِلَى أَيْبِهِمْ وَنِسَاءً أَصْحَابِ نَفُوسٍ وَ  
 طِبَائِعٍ يَنْزِعُونَ إِلَى أَمْتِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي ذَاتِهِ عَنْ اثْبَاتِ وَجُودِهِ  
 وَاجْعَلُوهُ وَقَايَةَ لَكُمْ عِنْدَ ظُهُورِ الْبَقِيَّةِ مِنْكُمْ فِي الْفَنَاءِ  
 فِي التَّوْحِيدِ حَتَّى لَا تَحْتَجُّوا بِرُؤْيَا الْفَنَاءِ الَّذِي تَسْأَلُونَ بِهِ لَكُمْ  
 وَالْأَرْحَامَ أَيُّ احْذَرُوا الْأَرْحَامَ الْحَقِيقِيَّةَ أَيُّ أَقْرَبَةِ الْمُبَادِي الْعَالِيَةِ  
 مِنَ الْمَفَارِقَاتِ وَأَرْوَاحِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ فِي قَطْعِهَا بَعْدَ الْمَحَبَّةِ  
 وَاجْعَلُوهَا وَقَايَةَ لَكُمْ فِي حُصُولِ سَعَادَاتِكُمْ وَكَمَالِ أَنْتُمْ فَانْ قَطْعِ الرَّحْمِ  
 بِفَقْدِ الْمَحَبَّةِ تَوَجُّهَ عَنِ الْإِتِّصَالِ وَالْوَحْدَةِ إِلَى الْإِنْفِصَالِ وَالْكَثْرَةِ وَهُوَ  
 الْمَقْتُ الْحَقِيقِيُّ وَالْبَعْدُ الْكَلِمِيُّ عَنْ جَنَابِ الْحَقِّ تَعَالَى وَلِهَذَا قَالَ  
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ صَلَاةُ الرَّحْمَنِ تَزِيدُ فِي الْعُمْرِ أَيُّ تَحْبِبُ دَوْلَمُ الْبَقَاءِ  
 وَاعْلَمْ أَنَّ الرَّحْمَ مِنَ الظَّاهِرِ صُورَةُ الْإِتِّصَالِ الْحَقِيقِيِّ فِي الْبَاطِنِ وَحَكْمُ  
 الظَّاهِرِ فِي التَّوْحِيدِ حَكْمُ الْبَاطِنِ فَمَنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى مَرَاعَاةِ الظَّاهِرِ  
 فَهُوَ أَحْرَى بِأَنْ لَا يَقْدِرَ عَلَى مَرَاعَاةِ الْبَاطِنِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ  
 رَقِيبًا يَرْقُبُكُمْ لئَلَّا تَحْتَجُّوا عَنْهُ بِظُهُورِ صِفَةٍ مِنْ صِفَاتِكُمْ أَوْ بَقِيَّةٍ  
 مِنْ بَقَايَاكُمْ فَتَعَذَّبُوا وَأَتُوا بِتَامِي قَوَائِمِ الرُّوحَانِيَّةِ الْمُنْقَطِعِينَ  
 عَنْ تَرْبِيَةِ الرُّوحِ الْقُدْسِيِّ الَّذِي هُوَ أَبُوهُمْ أَمْوَالُهُمْ أَيُّ مَعْلُومَاتِهِمْ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي  
 خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ  
 مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا  
 كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي  
 تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ  
 كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا وَأَتُوا الْيَتَامَى  
 أَمْوَالَهُمْ

النساء صدقاتهن فحالة فان طبن لكم عن شيء منه نفساء فكلوه هنيئاً مريئاً ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم  
 قياماً وادراً قوهن فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفاً وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشداً فادفعوا اليهم  
 أموالهم ولا تأكلوها اسرافاً وابدرا أن يكبروا ومن كان غنياً فليدفع من كان فقيراً فليأكل بالمعروف فاذا دفعتم اليهم  
 أموالهم فاشهدوا عليهم وكفى بالله حسيباً للرجال نصيب مما ترك آباؤهم والدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك  
 الآباؤهم والاقربون مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً واذا حضر القسمة اوتوا القربى واليتامى والمساكين فاذا دفعتم قوهن  
 منه وقولوا لهم قولا معروفاً وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليستقوا الله وليقولوا  
 قولا سديداً ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم فادرا وسيصلون سعيراً يوصيكم  
 الله في أولادكم للذكور مثل حظ الانثيين فان كن نساء فوق اثنتين فلهن نسأ ما ترك وان كانت واحدة فلهما  
 النصف ولا بويه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له  
 ولد فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث فان كان له

(١٤٥)

وكما لا تهم دور بوهم بها ولا تتبدلوا  
 الخبيث من المحسوسات والخياليات  
 والوساوس ودواعي لوهم وساثر قوى  
 النفس التي هي أموالها بالطيب  
 من أموالهم ولا تأكلوا أموالهم الى  
 أموالكم أى لا تخلطوها بها فيشتبه  
 الحق بالباطل وتستعملوها في تحصيل  
 لذاتكم المحسوسة وكما لا تكمل النفسانية  
 فتنتفعوا بها في مطالبكم الخسيسة  
 الدنيوية ويجعلوها غداء نفوسكم انه  
 كان حواكبيرا حجة وحرمانا

الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت  
 أو يجعل الله لهن سبيلاً والذنان يأتينهما منكم فاذا وهما فان تابا وأصلحا فأعرضوا عنه ان الله كان  
 تواباً رحيماً انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فاولئك يتوب الله عليهم  
 وكان الله عليهما حكيماً وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال انى كنت الان  
 ولا الذين يتوبون وهم كفار اولئك أعنت فالهم عذاباً اليماً يا أيها الذين آمنوا لا يجعل لكم أن النساء كرها  
 ولا تعضلوهن لتذهبن بعض ما أتيتوهن الا أن يأتين بغاشية مبينة فيعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن  
 فعسى أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وأتيتهم  
 أحدهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئاً تأخذونه بهتاناً وإثماً مبيناً وكيف  
 تأخذونه وقد أفضى بعضكم الى بعض وأخذن منكم ميثاقاً غلظاً



اللاتي في جواركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وأن تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف ان الله كان غفورا رحيما

(١٤٦)

والحصن من النساء الا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم و أحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم حصنين غير مسافحين فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة ان الله كان عليما حكيما ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمن ما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات والله أعلم بإيمانكم بعضكم من بعض فانكحوهن باذن أهلهن وآتوهن أجورهن بالمعروف حصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان فاذا أخصن فان أفنين بفاحشة فعلهن نصف ما على المحصنات من العذاب ذلك لمن حشي العنت منكم وأن تصبروا خير لكم والله غفور رحيم يريد الله ليبيّن لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم

ان يحبذوا كباثر ما تهون عنه من اثبات الغير في الوجود الذي هو الشريك ذاتا وصفة وفلا فان أكبر الكباثر اثبات وجوده تعالى كما قيل \* وجودك ذنب لا يقاس به ذنب \* ثم اثبات الاثنية في الذات باثبات زيادة الصفات عليها كما قال المؤمنين عليه السلام وكما قال الاخلاص له نفى الصفات عنه نكفر عنكم سياكم بظهور النفس والقلب بصفة من صفاتها أحيانا فانها بعد ظهور نور التوحيد لا تثبت وندخلكم مدخلا كريما أي حضرة عين الجمع لا كرم الا فيها ولا تتموا ما فضل الله به بعضكم على بعض من الكمالات المرتبة بحسب الاستعدادات الاولى فان كل استعداد يقتضي بهويته في الازل كما لا وسعادة تناسبه وهو ل ذلك الكمال الخاص لغيره محال لذلك ذكر بلفظ التمني الذي هو طلب ما يمتنع حصوله للطالب لا متناع سببه للرجال أي أفراد الواصلين نصيب مما اكتسبوا بنور استعدادهم الاصل وللنساء أي لثاقصين القاصرين عن الوصول نصيب مما اكتسبن بقدر استعدادهن واسئلو الله من فضله أي اطلبوا منه افاضة كمال يقتضيه استعدادكم بالتركية والتصفية حتى لا يحول بينكم وبينه فتحبوا وتتعدوا بنيران الحرمان منه ان الله كان بكل شئ مما يخفي عليكم كامنا في استعدادكم بالقوة عليما فيجبكم ما يليق بكم كما قال آقاكم من كل ما سالتموه أي بلسان الاستعداد الذي ما دعاه أحد به الا اجاب كما قال ادعوني استجب لكم واعبدوا الله خصوه بالتوجه اليه والفناء فيه الذي هو غاية التذلل ولا تشركوا به شيئا باثبات وجوده وبالوالدين احسانا واحسنوا بالروح والنفس اللذين تولد القلب منهما وهو حقيقتهم لستم الا اياه ووفوا حقوقهما وراعوهما حق المراعاة بالاستفاضة من الاول والتوجه اليه بالتسليم والتعظيم وتركية الثانية وحفظها من دناس حجة الدنيا والتذلل

ويتوب عليكم والله عليم حكيم والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم



عنه فكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض  
للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واسألوا الله من فضله ان الله كان  
بكل شيء عليما ولكل جعلنا

(١٤٢)

والتنليل بالحرص الشراء وأمثالهما ومن شر الشيطان وعداوته أياها  
وأعينوها بالزأفة والحمة بتوفير حقوقها عليها ومنع الخطوط  
عنها وبذئ القربى الذي يناسبكم في الحقيقة بحسب القرب  
في الاستعداد الأصلي والمشاكل الروحانية واليتامى المستعد  
المنقطعين عن نور الروح القدس الذي هو الابن الحقيقي بالاحتياج عنه  
والمساكين العاملين الذين لا مال لهم أى لاحظ من العلوم والمعارف  
والحقائق فسكنوا ولم يقدر واعلى المسير وهم السعداء الصالحون  
الذين مآلهم إلى جنة الأفعال والجارذى القربى الذي هو في مقام  
من مقامات السلوك قريب من مقامك والجار الجنب الذي  
هو في مقامه بعيد من مقامك والصاحب بالجنب والرفيق  
الذي هو في عين مقامكم ويرافقكم في سيركم وابن السبيل أي  
السالك في طريق الحق الداخل في الغربة عن مأوى النفس الذي  
لم يصل إلى مقام من مقامات أهل الله وما ملكت أيمانكم من أهل  
أرادتكم ومحبتكم الذين هم عبيدكم كلابا يناسبه ويليق به من أنواع  
الاحسان وإن شئت أولت ذى القربى بما يتصل به من الملوك  
العالية من المجرورات واليتامى بالقوى الروحانية كحار والمساكين  
بالقوى النفسانية من الحواس الظاهرة وغيرها والجارذى القربى  
بالعقل والجار الجنب بالوهم والصاحب بالجنب بالشوق والارادة  
وابن السبيل بالفكر والماليك بالملكات المكتسبة التي هي  
مصادر الأفعال الجميلة ان الله لا يحب من كان مختالا في سعيه السلوك  
بنفسه لا بالله معجبا بأعماله فخورا مبتهجا بأحواله ومقاماته  
وكمالاته محتجبا برؤيته ورؤية اتصافه بها الذين يخلون  
أولا بمساكن كمالاتهم وعلومهم في مكان قرائتهم ومطامير غرائهم  
لا يظهرونها بالحمل بها في قتها ثم لا امتناع عن توفير حقوق ذى  
الحقوق عليهم لا يبدلون صفاتهم وذواتهم بالفتاء في الله لمحبتهم

موالى مما ترك الوالدان  
والاقربون والذين عقدت  
أيمانكم فاقوهم نصيبهم  
ان الله كان على كل شيء شهيدا  
الرجال قوامون على النساء بما  
فضل الله بعضهم على بعض بما  
أنفقوا من أموالهم فالصالحون  
قانتات حافظات للغيب بما  
حفظ الله واللاتي يخافون  
نشوزهن فعظوهن واجبروهن  
في المصالح واضربوهن فان  
أطعنكم فلا تبغوا عليهن من  
سبيل ان الله كان عليا  
كبرا وان خفتم شقاق  
بينهما فابعثوا حكما من أهله  
وحكما من أهلها ان يريد  
اصلاحا يوفى الله بينهما ان الله  
كان عليما خبيرا واعبدا لله  
ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين  
احسانا وبذئ القربى و  
اليتامى والمساكين والجار  
ذى القربى والجار الجنب  
والصاحب بالجنب وابن  
السبيل وما ملكت أيمانكم  
ان الله لا يحب من كان  
مختالا فخورا الذين يخلون



ولا ينفقون أموالهم وأخلاقهم وكما لا هم على ما ذكرنا من  
المستحقين ويأمرون الناس بالخل يحملونهم على مثل حالهم  
ويكتمون ما آتاهم الله من فضله من التوحيد والمعارف والأخلاق  
والحقائق في كتم الاستعداد وظلمة القوة كأنها معدومة ولتعدنا  
للكافرين المحجوبين عن الحق عذابا مهينا في ذلك وجوههم وشين  
صفاتهم والذين ينفقون أموالهم رياء الناس أي يبرزون  
كما لا تهم من كتم العدم ويخرجونها إلى الفعل محجوبين برؤية أنفسهم  
يراؤون الناس بأنهم لهم ولا يؤمنون بالله الإيمان الحقيقي فيعلمون  
أن الكمال المطلق ليس لاله ومن أين لغيره وجود حتى يكون له  
فيتخلصون عن حجاب رؤية الكمال لأنفسهم وينجون عن اسم العجب ولا  
باليوم الآخر أي لفناء في الله والبروز للواحد القهار فيتبرؤون من  
ذنب الشرك وذلك لمقارنة شيطان الوهم أيهم ومن يكن الشيطان  
له قرينا ففساء قرينا لأنه يضلّه عن الهدى ويحجبه عن الحق  
وماذا عليهم لو آمنوا بالله أي لو صدقوا الله بالتوحيد والفناء  
فيه ومحو كما لا تهم التي رزقهم الله باضافتها إلى الله وكان الله بهم  
علما يجازيهم بالبقاء بعد لفناء وكوظم مع تلك الصفات الكمال  
بالله لا بأنفسهم إن الله لا يظلم أي لا ينقص من تلك الكمالات  
بالفناء فيه متقال ذرة بل يضاعفها بالتأيد للحقاني وانتك  
حسنة يضاعفها ولا تكون حسنة إلا إذا كانت له ويؤت من لدنه  
أجر عظيم هو ما أخفى له من قرّة أعين أي لشهود الذاتي الذي  
لا حجة معه عن تفاصيل الصفات فكيف ذا جثنا من كل أمة شهيد  
إلى آخره الشهيد الشاهد ما يحضر كل أحد بما بلغه من الدرجة  
في العرفان وهو الغالب عليه فهو يكشف عن حاله وعمله سعيه و  
مبلغ جهده مقامه كان أو صفة من صفات الحق وذاتنا فلكل أمة  
شهيد بحسب ما دعاهم إليه نبيهم وعرفه لهم وما دعاهم إلا إلى ما وصل إليه

ويأمرون الناس بالخذل ويكتمون  
ما آتاهم الله من فضله واعتدنا  
للكافرين عذابا مهينا والذين  
ينفقون أموالهم رياء الناس  
ولا يؤمنون بالله ولا باليوم  
الآخر ومن يكن الشيطان  
له قرينا ففساء قرينا وماذا  
عليهم لو آمنوا بالله واليوم  
الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله  
وكان الله بهم علما إن الله  
لا يظلم مثقال ذرة وإن تك  
حسنة يضاعفها ويؤت من  
لدنه أجر عظيم فكيف إذا  
جثنا من كل أمة شهيد  
وجثنا بك على هؤلاء  
شهيدا

مقامه في المعرفة ولا يبعث نبي الا بحسب استعداد أمة فمهم يعرفون  
الله بنور استعدادهم في صورة كمال نبينهم ولهذا ورد في الحديث ان الله  
يتجلى لعباده في صورة معتقدتهم فيعرفه كل واحد من الملل والمذاهب  
ثم يتحول عن تلك الصورة فيبرز في صورة أخرى فلا يعرفه الا  
الموحدون والداخلون في حضرة الاحدية من كل باب وكما ان لكل  
أمة شهيدا فكذلك لكل أهل مذهب شهيد ولكل واحد شهيد  
يكشف عن حال مشهوده وأما الحمد يثون فشهداءهم الله المحبوب  
الموصوف بجميع الصفات لمكان كمال نبينهم وكونه حبيبا مؤتي  
جوامع الكلم متمما لمكارم الاخلاق فلا جرم يعرفونه عند التحول  
في جميع الصور اذا تابعوا نبينهم حق المباشرة وكانوا أوحديين  
محبوبين كنبينهم يومئذ يود الذين كفروا بالاحتجاب عن الحق  
وعصوا الرسول بالاحتجاب عن الدين لو تسوى بهم أرض  
الاستعداد فتنتطس نفوسهم أو تصير ساذجة لا نقش فيها من العقاب  
الفاسدة والردائل الموبقة ولا يكتمون الله حديثا أي لا يقدر  
على كتم حديث من تلك النفوس حتى لا يتعذبون بعقابه بالتمسك  
أمنوا بالآيمان العلمي فإن المؤمن بالآيمان العيني لا يكون في صلا  
غافلا لا تقربوا الصلوة أي لا تقربوا مقام الحضور والمناجاة  
مع الله في حال كونكم سكارى من نوم الغفلة أو من خمر الهوى  
ومحبة الدنيا حتى تعلموا ما تقولون في مناجاتكم ولا تشغل قلوبكم  
بأشغال الدنيا ووساوسها فتدلهوا عنه ولا في حال كونكم بعداء  
عن المحبة المباشرة الميل إلى النفس مباشرة لذاتها وشهواتها وخطوبها  
والركون إليها الا عابري سبيل أي مارين عليها سالكين طريق  
من طرق تمتعاتها بقدر الضرورة والمصلحة فكعبور طريق الاغتذاء  
بالمطعم والمشراب لسد الرمق وحفظ القوة والاكتساء لدفع الحر والبرد  
وستر العورة والمباشرة لحفظ النسل لا منجذبين إليها بالكلية بمجرد الهوى

يومئذ يود الذين كفروا وعصوا  
الرسول وتسوى بهم الأرض  
ولا يكتمون الله حديثا أيها  
الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة  
وأنتم سكارى حتى تعلموا ما  
تقولون ولا جنبا الا عابري  
سبيل



حق تغتسلوا وان كنتم مرضى  
أو على سفر أو جاء أحد منكم  
من الغائط أو لامستم النساء  
فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا  
طيبا فامسحوا بوجوهكم  
وأيدكم إن الله كان عفوا  
غفورا ألم تر إلى الذين أوتوا  
نصيبا من الكتاب  
يشترون الضلالة ويريدون  
أن تضلوا السبيل والله  
أعلم بأعدائكم وكفى بالله وليا  
وكفى بالله نصيرا من الذين  
هادوا يحرفون الكلم عن  
مواضعه ويقولون سمعنا  
وعصينا واسمع غير مسمع  
وراعنا لئلا بالسنتهم وطعنا  
في الدين ولو أنهم قالوا سمعنا  
وأطعنا واسمع وانظرنا لكان  
خيرا لهم وأقوم ولكن  
لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون  
الأقليل يا أيها الذين أوتوا  
الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا  
لما معكم من قبل أن نطس  
وجوهها فنردّها على أدبارها

فتطبع فيكم فلا يمكن زوالها أو يتعدّد حتى تغتسلوا أي تطهروا  
عن تلك الهيئة الحاصلة من الانجذاب إلى الجهة السفلية بماء  
التوبة والاستغفار ويعيّن التنصّل والاعتذار وإن كنتم مرضى بالقلوب  
فاقضى سلامتها بأمراض لعقائلا فاسدة والرداقل المهلكة أو على  
سفر في تيه الجهل الحيرة لطلب لذة النفس ومادة الجسد بالحرص  
أوجاء أحد منكم من الاشتغال ببلوث المال وكسب الحطام ملوثا بهيئة  
محبتة وميله راسخة فيه تلك الهيئة أو لامستم النساء لازمتم  
النفوس بأشتموها في لذاتها وشهواتها فلم تجدوا ماء علما يهديكم  
إلى التفصّي منها ويهديكم بالطهر عنها فتيمموا صعيدا طيبا  
فوجهوا صعيدا استعدادكم الطيب واقتصدوه وارجعوا إلى أصل  
الاستعداد الفطري فامسحوا من نوره بوجوهكم وأيدكم  
أي ذواتكم الموجودة وصفاتكم بالنزول وموهبات التعلق بها  
والتصرف فيها فان ذلك التراب بمحو آثارها ويذرها صافية كما كانت  
إن الله كان عفوا يعفو عن تلك الهيئات المظلمة ورسوخ تلك  
الملكات الحالبة بتركها والاعراض عنها فيزيلها بالكلية فيصفوا  
استعدادكم وتستعدوا للقاء مناجاته غفورا يستر صفاتكم  
وذواتكم بصفاته وذاته ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب أي  
بعضا هو اعترافهم بالحق مع احتجاجهم عن الدين يشتركون الضلالة  
يستبدلون الاحتجاج عن الدين الذي هو طريق الحق بنور هداية  
استعدادهم ويريدون بكم ذلك أيضا وهم أعداؤكم علم الله علوتهم  
أيكم إذا وكفى بالله وليا يلي أمركم بالتوفيق لطريق التوحيد نصيرا  
ينصركم على أعدائكم بالجمع يا أيها الذين أوتوا الكتاب كتاب  
الاستعداد آمنوا إيمانا حقيقيا عيانا بأخراج ما في كتاب  
استعدادكم إلى الفعل من توحيد الذات من قبل انطوائها  
بازالة استعدادها ومحوه فنردّها على أدبارها التي هي أسفل سافله



عالم الجسم الذي هو خلف كل عالم أو نلعنهم نلعنهم بالسخ كما سخطنا  
 أصحاب السبب وكان أمر الله مفعولا أي مقضيا إلى الأبد لا يغيره  
 أحد ولا ينقضه أن الله لا يغفر أن يشرك به إشارة إلى أن  
 الشقاوة العلية الاعتقادية مخلدة لا تتدارك أبدادون العملية  
 أي لا يستزج وجوده ولا يفسد بذاته من يثبت غيره في الوجود وكيف وأنه  
 بناوبه بوجوده ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم أي يزيلون صفات  
 نفوسهم بنفوسهم وذلك غير ممكن كما لا يمكن لأحدنا حمل نفسه  
 إذ هي لوازم النفس باقية لازمة لها ولهذا قال تعالى ومن يؤق شئ  
 نفسه إذ الرذائل مجونة فيها باقية ببقائها وقال عليه الصلاة  
 والسلام شئ الناس من قامت عليه القيامة وهو حي أي يقف على علم  
 التوحيد ونفسه لم تمت بالفناء حتى يحيى الله فأنه حينئذ نذيق فائل  
 بالاباحة في الأشياء بل الله يزكي من يشاء بحوصفاته وإزالة أوصافها  
 تعالى ولا يظلمون فتى لا أي لا ينقصون شيئا حقيرا من صفاتهم و  
 حقوقها فإن الله لا يأخذ شيئا منها مع ضعفها وسرعة انقضاءها حتى يبط  
 بدله من صفاته مع قوتها ودوامها أنظر كيف يفترون على الله الكذب  
 بادعاء تزكية نفوسهم من صفاتها وما تركت أو بانتها صفات الله إلى  
 أنفسهم لوجود نفوسهم ألم تر إلى آخره يؤمنون بأجبت والطاغوت  
 لا ثباتهم وجود الغير وذلك اضلالهم عن الدين الذي هو طريق  
 التوحيد ويقولون لأجل الذين ججوا عن الحق هؤلاء أهدي  
 من الموحدين سبيلا لموافقهم في الشرك دون المؤمنين فانهم  
 يخالفونهم في الطريق والمقصود الاعترافون بالتوحيد لما ضلوا  
 السبيل لم يصلوا إلى المقصد الذي اعترفوا به فلزمهم شرك خفي  
 قريب من حال المجنوبين الحق الذين أشركوا شركا جليا  
 فناسبوهم وصوبوهم وزعموا أنهم أهدي الموحدين على ما نرى  
 عليه بعض الظاهرين من الإسلاميين أولئك الذين لعنهم الله بسخ

أو نلعنهم كالعنا أصحاب السبب  
 وكان أمر الله مفعولا أن الله  
 لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما  
 دون ذلك لمن يشاء ومن  
 يشرك بالله فقد افترى اتما  
 عظيما ألم تر إلى الذين يزكون  
 أنفسهم بل الله يزكي من يشاء  
 ولا يظلمون فتى أنظر كيف  
 يفترون على الله الكذب  
 كفى به اتما متبين ألم تر إلى  
 الذين أوقوا نصيبا من الكتاب  
 يؤمنون بأجبت والطاغوت  
 ويقولون للذين كفروا هؤلاء  
 أهدي من الذين آمنوا سبيلا  
 أولئك الذين لعنهم الله ومن  
 يلعن الله فلن يجد له نصيرا  
 أمر لهم نصيب من الملك فإذا  
 لا يؤتون الناس نقيرا أمر  
 يحسدون الناس على ما أوتوا من  
 الله من فضله فقد أنينا آل  
 إبراهيم الكتاب والحكمة  
 وآتيناهم ملكا عظيما فمنهم  
 من آمن به ومنهم من صد  
 عنه وكفى بجهنم سعيرا



الاستعداد ومن طرده الله فلا يمكن لاحد نصرته بالهداية والتوبيخ  
 والانجاء ان الذين كفروا بآياتنا أي جبروا عن تجليات صفاتنا و  
 أفعالنا اذ مطلع الآية كونه متجليا بالعلم والحكمة والملك في  
 آل ابراهيم سوف نصليهم نار شوق الكمال لاقتضاء غراتهم وطبائهم  
 بحسب استعدادهم ذلك مع دسوخ الحجاب ولزومه أو نارقهم من تجليات  
 صفات قهره تناسب أحوالهم أو نارشده نفوسهم وحدة شوقها وطلبها  
 لما ضربت بها من كمالات صفاتها وشهواتها مع حرمانها عنها  
 كلما نضجت جلودهم رقت جبههم الجسمانية بانسلاخهم عنها  
 بدلناهم حجابا غيرا جديدة ليدوقوا العذاب نيران الحرمان  
 ان الله كان عزيزا قويا يقهرهم ويدلهم بدل صفات نفوسهم  
 ويجرقهم بنيران توقانها الى كما لا تتم مع حرمانهم أبدا حكما  
 يجازيهم بما يناسبهم من العذاب الذي ختاروه لانفسهم  
 بدواعيم الغضبانية والشهوية وغيرها وميولهم الى الملاذ الجسمانية  
 فلذلك بدلوا حجابا ظلمانية بعد جب ان الذين آمنوا بتوحيد  
 الصفات وعملوا ما يصلحهم لقبول تجلياتها سندخلهم جنات  
 الاتصاف بها ومقاماتها تجري من تحتها الانهار أي أنهار علوم  
 تجلياتها من علوم القلب لا ذواج ههنا الارواح المقدسة التي هي  
 مظاهر الصفات الاطمية المطهرة بالهيئات البدنية وندخلهم ظلا  
 ظليلا أي ظل الصفات الالهية الدائم روحها بمحو الصفات البشرية  
 ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها أي حق كل ذي حق  
 اليه بتوفية حق الاستعداد أو لا تتم بتوفية حقوق القوي كلها  
 من كمالاتها التي تقتضيها ثم بتوفية حق الله تعالى من اداء الصفات  
 اليه ثم اداء الوجود فتكونوا فاني في التوحيد فاذا رجعتكم الى البقاء  
 بعد الفناء وحكمتم بين الناس كنتم قائمين في الاشياء بالله قوامين  
 بالقسط متصفين بعد الله بحيث لا يمكن جرد الجور منكم وأقل الدرجات

ان الذين كفروا بآياتنا سوف  
 نصليهم نارا اكملنا نضجت  
 جلودهم بدلناهم جلودا غيرها  
 ليدوقوا العذاب ان الله كان  
 عزيزا حكما والذين آمنوا و  
 عملوا الصالحات سندخلهم  
 جنات تجري من تحتها الانهار  
 خالدون فيها ابد الله فيها أزواج  
 مطهرة وندخلهم ظلا ظليلا  
 ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات  
 الى أهلها واذ حكمتم بين  
 الناس ان تحكموا بالعدل  
 ان الله نعم ما يعظكم به



ان الله كان سميعا بصيرا  
يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله  
وأطيعوا الرسول وأولي الأمر  
منكم فان تنازعتم في شئ  
فردوه الى الله والرسول ان  
كنتم تؤمنون بالله واليوم  
الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا  
ألم تر الى الذين يزعون أنهم  
آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل  
من قبلك يريدون أن يتحاكموا  
الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به  
و يريد الشيطان أن يضلهم  
ضلالا بعيدا وإذا قيل لهم  
تعالوا الى ما أنزل الله وإلى  
الرسول رأيت المنافقين  
يصدون عنك صدودا  
وكيف إذا أصابتهم  
مصيبة بما قدمت أيديهم  
ثم جاءوك يجلفون بالله ان  
أردنا الا احسانا وترفيقا  
أولئك الذين يعلم الله ما  
في قلوبهم فأعرض عنهم وعظما  
وقل لهم في أنفسهم فولا  
بليغا وما أرسلنا من  
رسول الا ليطيع بآذنه

في العدل هو المحو في الصفات اذا القائم بالنفس لا يقدر على العدل أبدا  
ان الله كان سميعا بأقوالكم فيما بين الناس من المحاكمات هل هي  
صائبة بالحق أم فاسدة بالنفس بصيرا بأعمالكم هل تصدر من  
صفات نفوسكم أو من صفات الحق يا أيها الذين آمنوا بتوحيد  
الصفات أطيعوا الله بتوحيد الذات والفناء في الجمع وأطيعوا  
الرسول بمراعاة حقوق التفصيل في عين الجمع وملاحظة  
ترتيب الصفات بعد الفناء في الذات وأولي الأمر منكم ممن استحق  
الولاية والرياسة كما مر في حكاية طالوت ألم تر أني أعجب من الذين  
يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك من علم لتوحيد وما أنزل من قبلك  
من علم المبدأ والمعاد يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وهو بنا في  
ما أدعوه اذ لو كان إيمانهم صحيحا لما أثبتوا غيرا حتى يكون له حكم فانهم  
بحكم الإيمان الحقيقي ما موررون بالكفر غيره ومن لم ينسأ عن صفاته  
وأفعاله ولم تنطس ذاته في الله تعالى فهو غيره ومن توجه الى الغير  
أطاع الشيطان ولا يريد الشيطان بهم الا الضلال البعيد الذي هو  
الانحراف عن الحق بالشرك اذا التزم عن الدين هو الضلال المبين وما  
أرسلنا من رسول الا ليطيع بآذن الله الآية الفرق بين الرسول واليه  
هو أن الرسالة باعتبار تبليغ الأحكام يا أيها الرسول بلغ والنبوة  
باعتبار الاخبار عن المعارف والحقائق التي تتعلق بتفاصيل الصفات  
والأفعال فان النبوة ظاهر الولاية التي هي الاستغراق في عين الجمع  
والفناء في الذات فعلمها علم توحيد الذات ومحو الأفعال والصفات  
فكل رسول نبي وكل نبي ولي وليس كل ولي نبيا ولا كل نبي رسولا  
وان كانت رتبة الولاية أشرف من النبوة والنبوة من الرسالة كما قيل  
مقام النبوة في برزخ دوين الولي وفوق الرسول  
فلا يرسل الرسول الا للطاعة أذ حكمه حكم الله باعتبار  
التبليغ فيجب أن يطاع ولا يطاع الا بآذنه فان من جعب عنه بقصور



الاستعداد كالكاثر الأصلي والشقي الحقيقي أو بالربن محو الاستعداد  
 كما لنافق ليس بما ذون له في الطاعة في الحقيقة ولو أنهم اذ ظلموا  
 أنفسهم بمنعها عن حقوقها التي هي كالاتها الثابتة فيها بالقوة  
 وتكدير الاستعداد بالتوجه إلى طلب الذات الحسية والاخر ارض  
 الغانية جاؤك بالارادة التي هي مقتضى استعدادهم فاستغفروا الله  
 طلبوا من الله ستر صفات نفوسهم التي هي مصادرتك الافعال  
 الحاجة لما في استعدادهم بنور صفاته واستغفروا لهم الرسول  
 بامدادهم بنور صفاته التي هي صفات الله عز وجل لرابطة  
 الجنسية التي بينهم وبين نفسه ومكان الارادة والمحبة التي  
 تستلزم قربهم منه وامتزاجهم به لوجدوا الله توابا مطهرا  
 مصقيا لاستعدادهم بنوره اذ قبول التوبة هو القاء نور الصفات  
 عليهم وتنوير بواطنهم بهيئة نورية تعصمهم من الخطأ في الافعال  
 بعد النور عن الظلمة ديما يفيض عليهم رحمة الكمال لا ترق لهم من الايقان العلية  
 أو العينية أو الحقي فلا وربك لا يؤمنون الايمان الحقيقي  
 التوحيدي حتى يحكموك لكون حكمك حكما لله وأما حجب الذات  
 بالصفات والصفات بالافعال فاذا تشاجروا وقعوا مع صفاتهم  
 محجوبين عن صفات الحق أو مع أفعالهم محجوبين عن أفعال الحق  
 فلم يؤمنوا حقيقة فاذا حكموك انسلخوا عن أفعالهم واذا لم يجدوا  
 في أنفسهم حرجا من قضائك انسلخوا عن ارادتهم فصاروا الى مقام الرضا  
 وعن علمهم وفدوتهم فصاروا الى مقام التسليم فلم يبق لهم حجاب  
 من صفاتهم واتصفوا بصفات الحق فأنكشف لهم في صورة الصفات  
 فعلموا أنك هو قائم به لا بنفسك عادل بالحقيقة بعد له فتحقق إيمانهم  
 بالله ولو أنا كتبنا عليهم أي فرضنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم ببيع الهوى  
 الذي هو حياتها وأفناء صفاتها أو اخرجوا من دياركم مقاماتكم  
 التي هي الصبر والتوكل والرضا وأمثالها لكونها حاجة عن التوحيد

ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك  
 فاستغفروا الله واستغفر لهم  
 الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا  
 فلا وربك لا يؤمنون حتى  
 يحكموك فيما شجر بينهم  
 ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا  
 مما قضيت ويسلموا تسليما  
 ولو أنا كتبنا عليهم أن يقتلوا  
 أنفسهم أو اخرجوا من دياركم

الصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله وكفى بالله عليما يا أيها الذين آمنواخذوا حذركم فانفسهم رواثبات أو انفروا جميعا وان منكم لمن ليبطئن فان أصابتكم مصيبة قال قد

أنعم الله على اذ لم أكن معهم شهيدا ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كان لم تكن بينكم وبينه مودة يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزا عظيما فليقاتل في سبيل الله الذين يثرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله المستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقالوا أولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا المترا إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم واقموا الصلوة وأنوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس

كما قال الحسين بن منصور قدس الله روحه لإبراهيم بن ادعهم رحمة الله لما سأله عن حاله وأجابه بقوله أدور في الصحارى أطوف في البراري حيث لا ماء ولا شجر ولا روض ولا مطر هل يصحح حال في التوكل أم لا فقال اذا أفنيت غمرك في عمران بطنك فأين الفناء في التوحيد ما فعلوه الا قليل منهم وهم المجنون المستعدون للقاءه الاكثرون قدر الاقلون عدد اكما قال تعالى وقليل ما هم لكان خيرا لهم بحسب كمالهم الحاصل لهم عند رفع حجب صفات النفس بالاتصاف بصفات الحق أو بالوصول الى عين الجمع وأشد تشبها بالاستقامة في الدين عند البقاء بعد الفناء واذا لا تبتاهم من لدنا أجرا عظيما من تجليات الصفات عند قتل النفس ولهديناهم صراطا مستقيما عند الخروج عن الديار أي منازل النفس المقامات وهو طريق الوحدة والاستقامة في التوحيد ومن يطع الله يسلك طرق التوحيد والجمع والرسول بمراعاة التفصيل فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم بالهداية من النبيين والصديقين الذين صدقوا بنسبة الافعال والصفات الى الله بالانحلاع عن صفاتهم والاتصاف بصفاته ولو ظهر بصفات نفوسهم لكانوا كاذبين والشهداء أي أهل الحضور والصالحين أي أهل الاستقامة في الدين ذلك الفضل أي التوفيق لتفصيل الكمال الذي ناسبوا به النبيين ومن معهم فراقهم علما يعلم ما في استعدادهم من الكمال فيظنون عليهم خذوا حذركم أي ما تحذرون من لقاء الشيطان وسألهما وأهلاكم اياكم بالاغواء ومن ظهور صفات نفوسكم واستيلائها عليكم فانها أعدى عدوكم فانفروا ثبات أسلكوا في سبيل الله جماعات كل فرقة على طريقة شيخ كاسل عالم أو انفروا جميعا في طريق التوحيد والاسلام على متابعة النبي وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله الى آخرة أثبت أنهم قد ربيون يضيفون

كخشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرنا الى أجل قريب قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى لا تظلمون فتبلا أيما تكونوا يدرىكم الموت ولو كنتم في بروج



ومن تولي فما أرسلناك عليهم مخفيًا ويقولون طاعة فاذا برزوا من عندك ببيت طائفة منهم غير  
الذي تقول والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم وتوكل (١٥٦) على الله وكفى بالله وكيلاً

أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطون منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلاً فقاتل في سبيل الله لا تكلف الا نفسك وحرر من المؤمنين عسى الله أن يهتف بأس الذين كفروا والله أشد بأساً وأشد تنكيلاً من يشفع شفاعته حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعته سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شيء مقبلاً وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها لان الله كان على كل شيء حسيباً الله لا اله الا هو ليجتمعكم الى يوم القيامة لا ريب فيه ومن اصدق من الله حديثاً فما لكم في المنافقين فئتين والله أركسهم بما كسبوا أتريدون أن تهدوا من أضل الله ومن يضل الله فلا مضى له سبيلاً وددوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم

الخيرات إلى الله والشرور إلى الناس يتشبهون بالمجوس في اثبات مؤثرين مستقلين في الوجود وادفاهم الشرور إلى الرسول لا إلى أنفسهم كانت لأنه باعهم ومخضهم على ما يلقون بسببه الشرع عندهم فأمر الرسول بدعوتهم إلى توحيد الأفعال ونفي التأثير عن الأغيار والافتقار بكونه فاعل الخير والشر بقوله قل كل من عند الله فمال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً لاحتجابهم بصفات النفوس وانحتاج اذان قلوبهم التي هي أوعية السماع والوعي ثم بين ان الله فضل وعدة بالخيرات والحكمالات كلها من فضله والشرور من عدله أي يقدرها علينا يفعلها بنا لاستعداد واستحقاق فينا يقتضي ذلك وذلك الاستحقاق انما يحدث من ظهور النفس بصفاتها وارتكابها المعاصي الذنوب الموجبة للعقاب لا بفعل آخر كاسبوا ما أصابهم من الشر إلى الرسول لان الاستحقاق مرتب على الاستعداد ولا يعرض ما يقتضيه استعداد أحد لغيره كما قال تعالى ولا تزدوازة وزراً أخرى فكذبهم وخطأهم في قدرتهم بإثبات أن السبب الفاعل للخير والشر ليس الا الله وحده بمقتضى فضله وعدله وأما السبب القابل فهو وان كان أيضاً منه في الحقيقة الا أن قابلية الخير هو من الاستعداد الاصل الذي هو من الغيظ الاقدس الذي لا مدخل لفعلنا واختيارنا فيه وقابلية الشر من الاستعداد للحادث بسبب ظهور النفس بالصفات والأفعال الحالبة للقلب المكدره بجوهده حتى احتاج الى الصقل بالزاي والمصائب والبلايا والنوائب لا من قبل الرسول أو غيره ان الذين توفاهم الملائكة الى آخره التوفي هو استيفاء الروح من البدن بقبضها عنه وهو على ثلاثة أوجه توفي الملائكة وتوفي ملك الموت وتوفي الله أما توفي الملائكة فهو لا صفا النفوس وهم أماسعداء أهل الخير والصفات الحميدة والاخللاق الحسنة من الصالحين المتقين الذين توفاهم الملائكة طيبين يقولون

سلام يضل الله فلن يجد له سبيلاً وددوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فان فولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا



اعتزلوكم فلم يقبلواكم واقتلوا اليكم السلام فاجعل الله لكم عليهم سبيلا لا يجدون اخرين يريدون  
 ان يامنوك ويامنوا قومهم كلهم ارثوا الى الفتنة اركسوا فيها فان لم يعتزلوكم وبلغوا اليكم  
 السلام ويكفوا ايديهم فخذوهم

١٥٦

سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون فمعداهم الى الجنة الاضال  
 واما استغياهم اهل الشر والصفات الرديئة والاخلاق السيئة  
 فلا يقبض ارواحهم الا القوى الملكوتية التي هي للعالم بمثابة  
 قواهم التي هم في مقامها محجبون بصفات النفس لذات القوى  
 الخيالية والوهسية والسبعية والبهيمية من الكافرين الذين توفوا  
 الملائكة ظالمين انفسهم فمعداهم الى النار واما توفى ملك الموت فهو  
 لا رباب القلوب الذين برزوا عن حجاب النفس الى مقام القلب وبعثوا  
 الى الفطرة فتوزر وابنورها فتقبض ارواحهم النفس لناطقية  
 الكلية التي هي قلب العالم ايضا لهم بها هذا اذا قبض ارواحهم  
 ملك الموت بنفسه اما اذا قبض بعوانه وقواهم فهم الفريق الاول  
 وقد يقبض بنفسه ويذره في ملكوت العذاب حتى يحاسبوا ويعاقبوا  
 بحسب ذنوبهم ويتخلصوا وذلك للكمال العلمي والنقصان العلمي كخلص  
 من الجاهل والشرك وتخلي بالعلم والتوحيد ولكن تراكت على قلبه الهيات  
 المظلمة والملكات الرديئة بسبب الاعمال السيئة والاخلاق الذميمة  
 واللعن بالتوحيد والجهل بالعباد كالوحد المنكر للجزاء فينهمك في  
 المعاصي كما قال تعالى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم واما  
 توفى الله تعالى فهو للوحد الذين عرجوا عن مقام القلب الى محل  
 الشهود فلم يبق بينهم وبين ربهم حجاب فهو يتولى قبض ارواحهم  
 بنفسه ويمشهم الى نفسه يوم نحشر المتقين الى الرحمن وقد كما قال  
 الله يتوفى الانفس حين موتها ظالمين انفسهم بمنعها عن حقوقها  
 التي اقتضتها استعداداتهم من الكمالات المودعة فيها فيم كنتم  
 حيث قصرتم في السعي لما قدرتم وفرطتم في جنب الله وقصرتم عن  
 بلوغ كمالكم الذي هي لكم وندبتم اليه قالوا كنا مستضيفين  
 في ارض لا استعداد الذي جبلنا عليه باستيلاء قوى النفس الشاقة  
 وغلبة سلطان الهوى بشيطان الزهم اسرونا في قيودهم وجبرونا

واقتلواهم حيث ثقتهم واهم  
 وأولئك جعلنا لكم عليهم  
 سلطانا مبينا وما كان لؤمن  
 أن يقتل مؤمنا الا خطأ ومن قتل مؤمنا  
 خطأ فخير رقية مؤمنة ودية مسلمة  
 الى أهله الا أن يصدد قوافل  
 كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن  
 فتحرير رقية مؤمنة وإن كان  
 من قوم بينكم وبينهم ميثاق  
 فدية مسلمة الى أهله وتحرير  
 رقية مؤمنة فمن لم يجد  
 فصيام شهرين متتابعين  
 توبة من الله وكان الله عليما  
 حكيما ومن يقتل مؤمنا متعمدا  
 فجزاؤه جهنم خالدا فيها  
 وغضب الله عليه ولعنه  
 وأعد له عذابا عظيما يا أيها  
 الذين آمنوا اذا ضربتم في  
 سبيل الله فبئسنا اولئك القوم  
 لمن ألقى اليكم السلام لست  
 مؤمنا بمتغنون عرض الحيوه  
 الدنيا فعند الله مغامر كثير  
 كذلك كنتم من قبل من الله  
 عليكم فبئسنا اولئك القوم  
 عما تعملون خبير لا يستوي  
 القاعدون من المؤمنين غير

اولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وانفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وانفسهم  
 على القاعدین درجة وكل لا وعد الله الحسنى فضل الله المجاهدين على القاعدین أجزا عظيما درجات



على دينهم وأكرونا على كفرهم قالوا ألم تكن أرض الله واسعة ألم تكن سعة  
استعدادكم بحيث تنهاجروا فيها من مبدأ فطرتكم خطوات يسيرة  
بحيث إذا ارتفعت عنكم بعض الحجب نطلقتم عن أسر القوى وتخلصتم  
عن قيود الهوى وتقويتهم بامداد أعوانكم القوى الروحانية ونصرتهم  
بأنوار القلب فخرجتم عن القرية الظالمة أهلها التي هي مدينة  
النفس إلى بلاد القلب الطيبة فتداركتكم رحمة ربكم الغفور  
فأولئك ما أولئهم نفوسهم الشديدة التوقان مع حصول  
الحرمان وساءت مصيرهم إلا المستضعفين من الرجال أي أقياء  
الاستعداد الذين قويت قواهم الشهوية والغضبية مع قوة استعدادهم  
فلم يقدرُوا على قمعها في سلوك طريق الحق ولم يذهبوا لقواهم  
الوهمية والخيالية فيبطلوا استعداداتهم بالعقائد الفاسدة فبقوا  
في أسر قواهم البدنية مع تنور استعدادهم بنور العلم وعجزهم عن  
السلوك برفع القيود والنساء أي لقاصري الاستعداد عن درك  
الكمال العلمي وسلوك طريق التحقيق الضعفاء القوي والأحلام  
الذين قال في حقهم أكثر أهل الجنة البله والولدان أي  
الناقصين القاصرين عن بلوغ درجة الكمال لغيرة تلحقهم من قبل  
صفات النفس لا يستطيعون حيلة لعدم قدرتهم وعجزهم  
عن كسر صفات النفس وقمع الهوى بالرياضة ولا يهتدون سبيلا  
لعدم علمهم بكيفية السلوك وحرمانهم عن نور الهداية الشرعية  
فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم بحوث تلك الهيئات المظلمة لعدم  
سوحها وسلامة عقائدهم وكان الله عفوًا عفواً عن الذنوب  
مادامت الفطرة لم تتغير غفورا يستريح نور صفاته صفات  
نفوسهم ومن يهاجر أي مقار النفس المألوفة في سبيل طريق  
الحق بالعزيمة يجد في أرض استعدادهم مهاجرو مساكين ومنازل  
كثيرة فيها رغم أنوف قوى نفسه الوهمية والخيالية والبهيمية

قالوا اكنا مستضعفين في  
الأرض قالوا ألم تكن أرض الله  
واسعة فتهاجروا فيها فأولئك  
ما أولئهم جهنم وساءت مصير  
الاستضعفين من الرجال و  
النساء والولدان لا يستطيعون  
حيلة ولا يهتدون سبيلا  
فأولئك عسى الله أن يعفو  
عنهم وكان الله عفوًا غفورا  
ومن يهاجر في سبيل الله يجد  
في الأرض مراغما كثيرا وسعة

ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله (٢٥٩) ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله

غفورا رحيما واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا واذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلوة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا منكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم وذا الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا فاذا قضيت الصلوة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم فاذا طمأننتم فاقموا الصلوة ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا ولا تمنوا في ابتغاء القوم ان تكونوا تأمنون فانهم يأمنون كما تأمنون وترجون من

والشعبية واذلاطها وسعة وانشراحها في الصدور عند الخلاص من ضيق صفات النفس أسرها الهوى ومن يخرج من المقام الذي هو فيه سواء كان مقرا استعداده الذي جبل عليه أو منزلا من منازل النفس أو مقاما من مقامات القلب مهاجرا الى الله بالتوجه الى توحيد الذات ورسوله بالتوجه الى طلب الاستقامة في توحيد الصفات ثم يدركه الانقطاع قبل الوصول فقد وقع أجره على الله بحسب ما توجه اليه فان التوجه الى السلوك له أجر المنزل الذي حصل اليه أي المرتبة من الكمال الذي حصل له ان كان وأجر المقام الذي وقع نظره عليه وقصده فان ذلك الكمال وان لم يحصل له بحسب الملك والقدم لكنه أشاق اليه بحسب القصد والنظر فحسب أن يؤتيه التوفيق بعد ارتفاع الحجب بالوصول اليه وكان الله غفورا يغفر له ما يمنعه عن قصده من الموانع رحيما يرجو به أن يهب له الكمال الذي توجه اليه ووقع نظره عليه واذا سافرتم في أرض لا استعداد بالطريق العلى لطلب اليقين فليس عليكم جناح أن تقصروا أي تنقصوا من الاعمال البدنية وادع الحقوق العبودية من الشكر والاحضور لقوله عليه الصلاة والسلام من أوتي حظه من اليقين فلا يبالي بما أنتقص من صلاته وصومه ان خفتم أن يفتنكم أي يغويكم ويضلكم الذين كفروا أي يحجبوا من قوى لوهم والتخيل وشياطين الانس والضالين المضلين لما علم من قوله صلى الله عليه وسلم لفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد انا أنزلنا عليك الكتاب بأي علم تفاصيل الصفات وأحكام تجلياتها بالحق ملتبسا بالعدل والصدق أو قائما بالحق لا بنفسك لتكون حاكما بين الخلق بما أراكم الله من عدله ولا تكن للخاشعين الذين لا يؤذون أمما الله التي أودعها عندهم في الازل بما ركز في استعدادهم من امكان كمال معرفته وخافوا أنفسهم وغيرهم بجهلهم وصر فيها في غير وجهها

الله ما لا يرجون وكان الله عليما حكما انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخاشعين



خصيما واستغفر الله ان الله كان  
غفورا رحيما ولا تجادل عن الله  
يختانون انفسهم ان الله لا يحب  
من كان خائنا انما يستخفون  
من الناس لا يستخفون من الله  
وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى  
من القول وكان الله عما يعملون  
محيطا ها انتم هؤلاء عبادي  
عنهم في الحياة الدنيا فجادل  
الله عنهم يوم القيمة امر من  
يكون عليهم وكيل ومن يعمل  
سوا او يظلم نفسه ثم  
يستغفر الله يجادل الله غفورا  
رحيما ومن يكسب اثما فاثما  
يكسبه على نفسه وكان الله  
عليما حكما ومن يكسب  
خطيئة او اثما ثم يرميه  
بريئا فقد احمل بهتانا

خصيما يدفع عنهم العذاب وتسلط الله الخلق عليهم بالايذاء ويحجج  
عنهم على غيرهم او على الله بالاعتراض بانه لم يخذلهم وقهرهم فانهم  
الظالمون لاجحة لهم بل ائجة عليهم واستغفر الله لنفسك بترك  
الاعتراض الاحجاج عنهم لتغفر قلوبنا الذي ظهر عليك بوجود  
قلبك وبصفاته ولا تجادل ظهورا وبه من هذا يستخفون من  
الناس بكم ان رذائلهم وصفات نفوسهم التي هي معاينهم عنهم  
ولا يستخفون من الله بازالتهما وقلمها وهو شاهدهم يعلم بواطنهم  
اذ يبيتون أي يقدرون في عالم ظلمة النفس الطبيعة ما لا يرضى  
من القول من الوهميات والتخيلات الفاسدة التي يلقونها  
في تحصيل اغراضهم من حطام الدنيا ولذاتها وكان الله بما يعملون  
محيطا يحازهم بحسب صفاتهم وأعمالهم ها انتم هؤلاء ظاهر  
تمام ومن يعمل سوا بظهور صفة من صفات نفسه او يظلم  
نفسه بنقص شيء من كماله التي هي مقتضى استعداد بقصير  
فيه وارتكاب عمل ينافيه ثم يطلب من الله ستر تلك الصفة والهيئة  
الساورة لكمالها بالتوجه اليه والتصل عن الذنب يجادل الله غفورا  
يسترد ذلك الشوء والهيئة المظلمة بنور صفته رحيما بهما يقتضيه  
استعداده ومن يكسب خطيئة بظهور نفسه او اثما يحومل في  
استعداده وكسب هيئة منافية لكمالها ثم يرميه بريئا بأن  
قال حملني على ذلك فلان ومنعني عن طلب الحق فلان وهذا جريمة  
فلان كما هو عادة المتعلمين بالاعذار فقد احمل بهتانا بنسبة  
فعلة الى غير اذ لو لم يكن في نفسه ميل لما يصاد كماله ومناسبة لمن  
وافقه واطاعة لما قبل ذلك منه فما كان الامن قبل نفسه كما قال لهم  
الشيطان ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم  
من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلو موني ولو موافقكم  
اذ لو لم يكن في نفوسهم ظلمة بكسبها وظهور صفاتهم لم يكن فيهم محل



لوسوسته وقابلية لدعوته واثما مينا ظاهر امتضاعفا للزكية من  
هيئة الخطيئة والامتناع من الاعتراف ونسبة التقصير الى انفسهم  
لتنكسر فتضعف عن الاستيلاء على القلب حجه عن الكمال ولو لا  
فضل الله عليك أي توفيقه وامداده لسلوك طريقه بما يخرج  
كمالك الى الفعل ويبرز ما فيك كامنا من العلم ورحمته هبته  
لذلك الكمال المطلق الذي أودعه فيك في الازل وهي الرحمة  
التي ليس وراءها رحمة وما يضلون الا انفسهم لكون الضلال  
فاشئا من أصل استعدادهم لكونهم مجبولين على الشقاوة اذ لا كيف  
يرجع ذلك الضلال المعجون فيهم الى غيرهم وأنزل الله عليك الكتاب  
أي لعلم التفصيل التام بعد الوجود الموهوب والحكمة وعلم الحكم  
التفاصيل وتحليلات الصفات مع العمل به وعلمك ما لم تكن تعلم  
لانه علم الله لا يعلمه الا هو فككشف لك عن ذاته بفنائك فيه  
ثم أبقاك بالوجود الحقاني فصار قلبك وحجبت بحجاب ذلك  
القلب علمك عليه اذا الصفة تابعة للذات وكان فضل الله  
في اظهار هذا الكمال عليك بالتوفيق للعمل الذي وصلك الى  
ما أوصلك عظيما لاخيري كثير من بخولهم فانها فضلك الفضل  
يجب تركها على السالك كما قال عليه الصلاة والسلام من حسن  
اسلام المرء تركه ما لا يعنيه الا من أمر أي لا يخوي من امر بصدقة  
أي بفضيلة الشقاء التي هي من باب العفة أو معروف قولي  
كتعليم علم وحكمة من باب فضيلة الحكمة أو فعل كإغاثة  
ملهوف وإعانة مظلوم من باب لشجاعة أو إصلاح بين الناس  
من باب العدالة ومن يفعل ذلك أي يجمع بين الكمالات  
المذكورة ابتغاء مرضات الله لا لطلب المجد أو الرياء والسمعة  
فتصير به الفضيلة رذيلة فلو نؤتيه أجرا عظيما من جنات الصفات  
ان يدعون من دونه الا انا أي نفوسا اذ كل من يشرك بالله فهو

واثما مينا ولو لا فضل الله عليك  
ورحمته لهمت طائفة منهم  
أن يضلوك وما يضلون الا  
انفسهم وما يضرونك من شيء  
أنزل الله عليك الكتاب والحكمة  
وعلمك ما لم تكن تعلم وكان  
فضل الله عليك عظيما لاخيري  
في كثير من بخولهم الا من أمر  
بصدقة أو معروف أو إصلاح  
بين الناس من يفعل ذلك ابتغاء  
مرضات الله فسوف نؤتيه  
أجرا عظيما ومن يشاقق الرسول  
من بعد ما تبين له الهدى  
ويتبع غير سبيل المؤمنين  
نوله ما تولى ونصله جهنم  
وساءت مصيرا ان الله لا  
يغفر ان يشرك به ويغفر ما  
دون ذلك لمن يشاء ومن  
يشرك بالله فقد ضل ضللا لا  
يعيد ان يدعون من دونه  
الا انا



خسرنا ما بيننا وبينهم وما يعد لهم الشيطان الا غورا اولئك ما فهم جهنم ولا  
يجدون عنها نحيصا والذين آمنوا وعملوا الصالحات سيدخلهم جنات تجري من

تحتها الانهار خالدين فيها

ابد اوعده الله حقا ومن

أصدق من الله قبيلا ليس

بأمانيتكم ولا أمانيت أهل

الكتاب من يعمل سوء

يجزيه ولا يجد له من دون الله

وليا ولا نصيرا ومن يعمل

من الصالحات من ذكر أو أنثى

وهو مؤمن فأولئك يدخلون

الجنة ولا يظلمون نقيرا ومن

أحسن ديننا من أسلم وجهه

لله وهو محسن واتبع ملة

ابراهيم حنيفا واتخذنا الله

ابراهيم خليلا والله ما في

السموات وما في الارض و

كان الله بكل شيء محيطا و

يستفتونك في النساء قل الله

يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم

في الكتاب في يتامى النساء

اللاتي لا تؤتونهن ما كتب

لهن وترغبون ان تنكوهن

والمستضعفين من الولدان و

ان تقوموا لليتامى بالقسط و

تفعلوا من خير فان الله كان به

علما وان امرأة خافت من بعلها

نشورا أو اعراضا فلا جناح

عليهما ان يصلحا بينهما

عابد لنفسه بطاعة هواها وعابد للشيطان الوهم بقبول غوايته و

طلعته أو كل ما يعبد من دون الله لأنه يمكن وكل يمكن فهو متأثر عن

الغير قابل لتأثيره محتاج اليه وهي صفة الاناث نصيبا مفروضا أي

غير المخلصين الذين اخلصوا دينهم بالتوحيد ولا منهم بالعبادات

الفاسدة والاهواء المرذية والافعال الشنيعة المخالفة للعقل

والشرع والذين آمنوا الايمان الحقيقي التوحيد لانهم في مقابلة

المشركين وعملوا ما يصلح لهم في الوصول الى الجمع أو يصلح للناس

أجمعين بالاستقامة في الله وبالله بعد الفناء وحصول البقاء

سندخلهم الجنات الثلاثة المذكورة ليس حصول الموعود

بأمانيتكم ولا أمانيت أهل الكتاب أي ما بقيتم مع نفوسكم وصفاتها

وأفعالها فإرادتكم مجردة من والتمس طلب ما يمنع وجوده في العادة

ومن أحسن ديننا أي طريقا من أسلم وجهه أي وجوده لله و

أخلص ذاته من شوب الانية والاثنية بالفاء المحض وهو محسن

مشاهد للجمع في عين التفصيل مراعاة لحقوق تجليات الصفات

وأحكامها سالك طريق الاجسام بالاستقامة في الاعمال

واتبع ملة ابراهيم في التوحيد حنيفا مائلا عن كل شرك

في ذاته وصفاته وأفعاله وعن كل دين باطل أي طريق يؤدي الى

اثبات فعل لغيره أو صفة أو ذات اذ دينه دين الحق أعني سيده حينئذ

سير الى الله لا سير في الله بسلك طريق الصفات ولا الى الله بقطيع

صفات النفس من اهل صفات القلب فلا دين أحسن من دينه

واتخذنا الله ابراهيم خليلا يخاله أي يداخله في خلال ذاته وصفاته

بحيث لا يذرمها بقية أو يسد خلله ويقوم بدل ما يغني عنه عند تكيله

وفقره اليه فالخليل وان كان أعلى مرتبة من الصفي لكنه أدون

من الحبيب لان الخليل محب يوشك أن يتوهم فيه بقية غريبة و

الحبيب محبوب لا يتصور فيه ذلك لهذا ألقى في نار العشق دونه من كان يريد

صلحا والصلح خير وأحضرت الانفس الشح وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون خبيرا ولن

تستطيعوا أن تعبدوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها

فان



وما في الارض وكان الله غنيا حميدا والله ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيل  
ان يشأيد هبكم ايها الناس (١٦٣) سُ وَيَأْتِ بِالْآخِرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا مَنْ كَانَ

يريد ثواب الدنيا  
فعند الله ثواب الدنيا  
والآخرة وكان الله سميعا  
بصيرا يا أيها الذين آمنوا  
كونوا قوامين بالقسط  
شهداء لله ولوعلى أنفسكم  
أو الوالدين والأقربين أن  
يكن غنيا أو فقيرا فالله  
أولى بهما فلا تتبعوا الهوى  
أن تعدلوا وان تلووا أو  
تعرضوا فإن الله كان بما  
تعملون خبيرا يا أيها  
الذين آمنوا آمنوا بالله و  
رسوله والكتاب الذي  
نزل على رسوله والكتاب  
الذي أنزل من قبل من يكره  
بالله وملائكته وكتبه ورسوله  
واليوم الآخر فقد ضل ضلالا  
بعيدا أن الذين آمنوا ثم  
كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم  
ازدادوا كفرا لم يكن الله  
ليغفر لهم ولا يهديهم  
سبيلا بشر المنافقين بأن  
لهم عذابا اليما الذين يتخذون  
الكافرين أولياء من دون  
المؤمنين يبتغون عندهم  
العزة فان العزة لله جميعا

ثواب الدنيا بالوقوف مع هوى النفس فما له يطلب آخر الأشياء  
ويقف في أدنى المراتب فعند الله ثواب الدارين جميعا ان اراد  
بالغناء فيه لأنه الوجود المحيط بالكل فلا يفوته شيء وكان الله سميعا  
بأحاديث نفوسكم بصيرا بنيا تم وأرادتكم بأعمالكم يا أيها  
الذين آمنوا بالتوحيد العلي وإرادة ثواب الدارين كونوا  
ثابتين في مقام العدالة التي هي أشرف الفضائل قوامين بحقوقها  
بحيث تكون ملكة راسخة فيكم لا يمكن معها صدور جور وميل منكم  
في شيء ولا ظهور صفة نفس لا تباع هوى في جذب نفع دنيوي أو في  
مضرة يا أيها الذين آمنوا بالايان التقليدي آمنوا بالايان  
التحقيقي أو آمنوا بالايان العلي آمنوا بالايان العيني أن  
الذين آمنوا ثم كفروا إلى آخره أي تحيروا وترددوا بين جهة التوبة  
العلوية والسفلية لشدة النفاق وغلبة نور الفطرة قارة واستيلاء  
ظلمة النفس الهوى أخرى لاستواء الحالتين فيهم حتى استحكمت  
الهيئات المظلمة وازدادت الحجب ورسخت العقائد الفاسدة والملكات  
الكاسدة باستيلاء صفات النفس استعلاء مطلقا فرانت على  
قلوبهم ما كان الله ليغفر لهم لكان الرين الحاجب فساد جوهر القلب  
وزوال الاستعداد ولا يهديهم سبيلا إلى الحق ولا إلى الكمال  
ولا إلى الفطرة الأصلية لعدم قبولهم الهداية وصرف عنايتهم بالآيات  
لما كان استعدادهم في الأصل الذين يتخذون الكافرين أولياء  
لمناسبتهم إياهم في الاحتجاب من دون المؤمنين لعدم الجنسية  
أيتخون التعزير في الدنيا والتقوى بما لهم وجاههم فلا سبيل  
إلى ذلك وهم قد أخطوا لأن العزة كلها صفة من صفات الله تعالى  
منيع القوى والقدر له قوة القهر والغلبة لكل فيقدر القرب  
منه وقبول نوره وقوته والاتصاف بصفاته تحصل العزة فهي باهل الإيما  
أولى وأهل الحجاب الكفر بالزلة أولى قاموا كسالى لعدم

وقد نزل عليكم في الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفروا بها ويستهمز أياها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث  
غيره انكم اذا مثلهم ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا الذين يتربصون بكم فان كان لكم فية من الله قالوا



ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى

١٤٦

الصلوة قاموا كسالى يراون الناس ولا يذكرون الله الا قليلا مذنبين بين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا الكافرين اولياء من دون المؤمنين اتريدون ان تجعلوا الله عليكم سلطانا مبينا ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا الا الذين تابوا واصلحوا واعتصموا بالله واخلصوا دينهم لله فاولئك مع المؤمنين سوف يؤت الله المؤمنين اجرا عظيما ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وامنتم وكان الله شاكرا عليما لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم وكان الله سميعا عليما ان تبدوا خيرا او تخفوه او تعفوا عن سوء فان الله كان عفوا قديرا ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون ان يفرّ قوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر

ببعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا

شوقهم الى الحضور ونفوسهم عنه لظلمة استعدادهم باستيلاء الهوى لا تتخذوا الكافرين اولياء لئلا يتعدى اليكم كفرهم واحتجابهم بالصحة والمخالطة فانه لا شئ اقوى تاثيرا من الصحة والميل الى ولايتهم لا يخالو عن جنسية بينهم لوجود هوى كامن فيهم وضروة بعادة رديئة تشملهم لا يؤمن عليهم الوقوع في الكفر بغلبة الهوى والنفس سلطانا مبينا حجة ظاهرة في عقابكم برسوخ الهيئة التي بها تميلون الى لايتهم بصحة هم وبجاستهم في الدرك الاسفل باعتبار زيادة عذابه وشدة ايلامه واحراقه لا باعتبار كونه أدنى مرتبة اذ تاثير النار في المنافق أشد واكثر ايلاما لبقية استعداد فيه وأما الكافر الاصلى اليهم فله عدم استعداد له لايتألم بعذابه كما يتألم المنافق وان كان أسوأ حالا منه واعظم عذابا وهو ان نصيرا ينصرونهم من عذاب الله لا نقطاع وصلتهم وانقلاع محبتهم مع أهل الله الا الذين تابوا رجعوا الى الله ببقية نور الاستعداد وقبول مدد التوفيق واصلحوا ما أفسدوا من استعدادهم بقبح الهوى كصرفات النفس ودفع حجب القوى بالزهد والرياضة واعتصموا بالله بالتمسك بحبل الارادة وقوة العزيمة في التوجه اليه وأخلصوا دينهم لله بأفناء موانع السلوك من صفات النفس ازالة خفاء الشرك وقطع النظر عن الغير في السير فاولئك مع المؤمنين الموقنين اجرا عظيما من مشاهدة تجليات الصفات وجنة الافعال ان الذين يكفرون يحبون عن الحق والدين وعن الجمع والتفصيل ويريدون ان يفرّ قوا بين الله ورسوله بالاحتجاب عن الدين دون الحق والتفصيل دون الجمع فينكرون الرسل وتوهمهم وحدة منافية للكثرة وجمعها مبايلا للتفصيل لك هو ايمانهم ببعض وكفرهم ببعض ويريدون ان يتخذوا بين الايمان بالكل جمع وتفصيلا والكفر بالكل طريقا اولئك هم الكافرون المحجوبون حقا بذواتهم

وصفاتهم



أولئك هم الكافرون حقا وأعدت لهم النار ١٤٥ للكافرين عذابا مهينا والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا

بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله غفورا رحيما يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهنم فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات ضغوفان عن ذلك وأتينا موسى سلطانا مبينا ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا وقلنا لهم لا تعدوا في السبت وأخذنا منهم ميثاقا غليظا فيما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلقت بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الأقليلوا بكفرهم وقولهم على مريم بهتنا أعظيما وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وإن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله إليه وكان الله غنيا عما كان

وصفاتهم فان معرفتهم وهم وغلط وتوحيدهم زندقة ليسوا من الذين ولا من الحق في شيء مهينا يهينهم بوجود الحجاب ذل النفس صفاتها والذين آمنوا بالله ورسوله جمعا وتفصيلا أجورهم من الجنات الثلاثة وكان الله غفورا يستر عنهم ذواتهم وصفاتهم التي هي ذنوبهم وجبهم بذاته وصفاته رحيما يرحمهم بتمتعهم بالجنات الثلاثة وبالأجود الموهوب الحقايق والبقاء السرمدي كتابا من السماء علما يقينا بالمكاشفة من سماء الروح أكبر من ذلك لأن الشهادة أكبر وأعلى من المكاشفة بظلمهم بطلبهم المشاهدة مع بقاء ذواتهم اذ وجود البقية عند المشاهدة وضع الشيء في غير محله وطلب المشاهدة مع البقية طغيان من النفس ينشأ من رؤيتها كمالات الصفات لنفسها وذلك ظلم سلطانا تسلطا بالحجة عليهم بعد الاتفاق بل رفعه الله إليه الى قوله ليؤمنن به رفع عيسى عليه السلام اتصال روحه عند المفارقة عن العالم السفلي بالعالم العلوي وكونه في السماء الرابعة اشارة الى أن مصدر فيضان روحه روحانية فلك الشمس الذي هو بمثابة قلب العالم وموجعه إليه وتلك الروحانية نور يحرك ذلك الفلك بعشوقيته واشراق أشعته على نفسه المباشرة لتحريكه ولما كان مرجعه الى مقرة الاصل ولم يصل الى الكمال الحقيقي وجب نزوله في آخر الزمان بتعلقه ببدن آخر وحينئذ يعرف كل أحد فيؤمن به أهل الكتاب أي أهل العلم العارفين بالبدن والمعاد كلهم عن آخرهم قبل موت عيسى بالفناء في الله واذا آمنوا به يكون يوم القيامة أي يوم يروى عنهم عن الحجاب الجسمانية وقيلهم عن حال غفلتهم ونومهم الذي هم عليه الآن شهيدا شاهدتهم يتجلى عليهم الحق في صورته كما أشير إليه فيظلم عظيم من الذين هادوا أي بعبادتهم عجل النفس واتخاذها لها وامتناعهم عن دخول القرية التي هي حضرة الروح واعتدائهم في السبت بخالفة الشرع

وكان الله غنيا عما كان  
فبظلم من الذين هادوا



حرمتنا عليهم طيبات أحلت لهم  
وبصلتهم عن سبيل الله كثيرا  
وأخذهم الربوا وقد نهوا عنه  
وأكلهم أموال الناس بالباطل  
وأعدنا للكافرين منهم عذابا  
أليما لكن الراسخون في العلم منهم  
والمؤمنون يؤمنون بما أنزل  
إليك وما أنزل من قبلك  
والمقيمون الصلوة والمؤتون  
الزكاة والمؤمنون بالله واليوم  
الآخر أولئك سنؤتيهم أجرا  
عظيما إنا أوحينا إليك كما  
أوحينا إلى نوح والنبيين  
من بعده وأوحينا إلى إبراهيم  
واسماعيل وإسحق ويعقوب  
والإسباط وعيسى أيوب و  
يونس وهرون وسليمان و  
آتيناهم آياتنا بآياتنا  
قصصناهم عليك من قبل  
ورسلناهم نقصصهم عليك  
وكلم الله موسى تكليما رسلا  
مبشرين ومنذرين لئلا  
يكون للناس على الله حجة  
بعد الرسل وكان الله  
عزيزا حكيما

والاحتجاب عن كشف توحيد الأفعال ونقضهم ميثاق الله واحتجابهم  
عن تجليات الصفات الذي هو كفرهم بآيات الله والانتعاس في  
الزنازل كلها قتل الأنبياء والافتراء على الله بكون قلوبهم غلغا  
أي مغشاة بحجب خلقية لا سبيل إلى رفعها وبهتانهم على مريم  
وإدعائهم قتل عيسى عليه السلام من الخصال التي اجتباها ظلم  
لا يعرف كمها حرمتنا عليهم طيبات جنات النعيم من تجليات  
الأفعال والصفات وشهود الذات التي هي طيبات لا يعرف كمها  
أحلت لهم بحسب قابلية استعدادهم لولا هذه الموانع و  
بصدتهم الناس بصحبتهم ومرافقتهم ودعوتهم إلى الضلال  
أو بصد قواهم الروحانية عن سبيل الله وأخذهم بباطل العلوم  
كالخلاف والجدل والذات البدنية والحظوظ التي نهوا عنها  
وأكلهم أموال الناس بالباطل برذيل الحرص والطبع كأخذ  
الرشا وأجر التذويرات والتلبيسات واستعمال علوم القوى  
الروحانية بين الفكر والعقل النظري والعلمي في تحصيل المآكل  
والمشارب كسب الحطام وتحصيل اللذات والشهوات الحسية والمادة  
السبعية والبهيمية عذابا مؤلما لوجود استعدادهم لكن الراسخون  
في العلم أي المحققون منهم والمؤمنون بالآيمان التقليدي  
المطابق للثابت يؤمنون بما أنزل إليك إلى آخره أي يتصفون  
بالتزكية والتخلية والمؤمنون الموقدون بالتوحيد العيان واليوم  
الآخر المعانيون لأحوال المعاد على ما هو عليه أجرا عظيما  
من حظوظ تجليات الصفات وجناتها رسلا مبشرين بتجليات  
صفات اللطف ومنذرين بتجليات صفات القهر لئلا يكون  
للناس على الله حجة ظهور وسلطنة بوجود صفة ما بعد رفعها  
ومحوها بمداد الرسل وكان الله عزيزا قويا يقهرهم بحجج صفاتهم  
وأفناء ذواتهم حكيما لا يفعل ذلك إلا بحكمة اتصافهم بصفاته



أوبقائهم بذاته لكن الله يشهد بما أنزل اليك لكونك في مقام  
الجمع وهم محجوبون لا يقرّون به بل هو يشهد أنزله بعلمه ملتبسا  
بعلمه أي في حالة كونه عالما به بحيث أنه علمه الخاص لا عليك ولا  
علم غيرك من غيره والملائكة يشهدون لكونك مرعيا بالتفصيل في  
غير الجمع فهو الشاهد بذاته وبأسمائه وصفاته وكفى بالله شهيدا  
أي الذات مع الصفات تكفي في الشهادة إذ لا موجود غير كفرؤنا  
مجبوا عن الحق لكون ضلالهم بعيدا أن الذين كفروا مجبوا عن الذين  
وظلموا منعوا استعدادا تاما عن حقوقها من الكمال بارتكاب  
الزناثل وتسليط صفات النفس على قلوبهم لم يكن الله ليغفر لهم  
لرسوخ هيات الزناثل فيهم وبطلان الاستعداد ولا يهديهم  
طريقا بجهلهم المركب واعتقادهم الفاسد وعدم علمهم بطريق  
من طريق الكمال الطريق جهنم نيران أشفاق نفوسهم إلى ملائمتها  
مع حومانهم عنها وكان ذلك سهلا على الله لا يخذلهم إليها  
بالطبيعة يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم أما اليهود فبالتحقق  
في الظاهر ونفي البواطن وحط عيسى عن درجة النبوة ومقام الانصاف  
بصفات الربوبية وأما النصارى فبالتحقق في البواطن ونفي الظواهر  
ورفع عيسى إلى مقام الألوهية ولا تقولوا على الله إلا الحق  
بالجمع بين الظواهر والبواطن والجمع والتفصيل كما هو عليه  
التوحيد الحمدي والقول بكون عيسى مظهر الصفات الالهية  
حياتياته داعيا إلى مقام توحيد الاوصاف وكلمته نفسا مجردة  
هي كلمة من كلمات الله أي حقيقة من حقائقه الروحانية روحا من  
أرواح فآمنوا بالله ورسوله بالجمع والتفصيل ولا تقولوا ثلاثة بزيادة  
الحياة والعلم على الذات فيكون الاله ثلاثة أشياء ويكون عيسى جزء من  
حياته بالتفخ أو بالتفرقة بين ذات الحق وعالم التور وعالم الظلمة فيكون  
عيسى متولدا من نوره بل قولوا بالكل من حيث هو كل فيكون العلم

لكن الله يشهد بما أنزل إليك أنه  
بعلمه والملائكة يشهدون و  
كفى بالله شهيدا أن الذين كفروا  
وصدوا عن سبيل الله فذلتوا  
ضلالا لا بعيدا أن الذين كفروا  
وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا  
يهديهم طريقا الا طريق جهنم  
خالدين فيها أبدا وكان ذلك  
على الله يسيرا يا أيها الناس  
قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم  
فآمنوا خيرا لكم وإن تكفروا فإن  
الله ما في السموات والارض  
كان الله عليما حكيما يا أيها  
الكتاب لا تغلوا في دينكم به  
تقولوا على الله إلا الحق إنما  
المسيح عيسى ابن مريم رسول الله  
وكلمته ألقاها إلى مريم  
وروح منه فآمنوا بالله ورسوله  
ولا تقولوا ثلاثة



والحياة عين الذات وكذا عالم النور والظلمة ويكون عيسى فانيا فيه  
 موجود بوجوده حيا بحياته عالما بعلمه وذلك وخذته الذاتية لمعبر  
 عنها بقوله انما الله واحد سبحانه نزهة أن يكون موجود غيره  
 فيتولد منه وينفصل ويجاشه بأنه موجود مثله بل هو الموجود من  
 حيث هو وجود له ما في السموات والارواح والارض الاجساد  
 بكونها أسماؤه وظاهره وباطنه وكلا يقوم مقام الخلق في أفعالهم  
 وصفاتهم وذواتهم عند فناءهم في التوحيد كما قال أمير المؤمنين علي  
 عليه السلام لا اله الا الله بعد فناء الخلق لن يستكف المسيح  
 أن يكون عبدا لله في مقام التفصيل اذ باعتبار الجمع لا وجود للمسيح  
 ولا غيره فلا يمكن أصلا وأما باعتبار التفصيل فكل ما ظهر بتعين فهو  
 ممكن والممكن لا وجود له بنفسه فضلا عن شيء غيره فيكون عبدا محتاجا  
 ذليلا مفتقرا غير مستكف عن ذلة العبودية وان كان غنيا عن تعلق  
 الاجسام بالتجرد المحض والتقديس عن دنس الطبائع كاللائكة المقربين  
 الذين هم الارواح المجردة والانوار المحضة ومن يستكف عن عبادته  
 بظهور أنيته ويستكبر بطغيانه في الظهور بصفاته فيستكبرهم  
 اليه جميعا بظهور نور وجهه وتجليه بصفة قاهرته  
 حتى يفنوا بالكلية في عين الجمع كما قال للملك اليوم لله الواحد  
 القهار وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى سبعين انجاب  
 من نور وظلمة لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصر  
 من خلقه فأما الذين آمنوا بالفناء في عين الجمع بمحو الصفات  
 وطس الذات وعملوا الصالحات بالاستقامة في الاعمال مراعاة  
 تفاصيل الصفات وتجلياتها فيوفيه أجورهم وصفاتهم من  
 جنات صفاته ويزيدهم من فضله بالوجود الوهوب بعد الفناء  
 في الذات وأما الذين استنكفوا بظهور أنيتهم واستكبروا  
 طغوا عند تجليات الصفات وتورهم بنورها فظهر أبها ونسبوها

انتهوا خير لكم انما الله له واحد  
 سبحانه أن يكون له ولده ما في  
 السموات وما في الارض وكفى  
 بالله وكيفا لن يستكف المسيح  
 ان يكون عبدا لله ولا الملائكة  
 المقربون ومن يستكف عن عبادته  
 ويستكبر فيحشرهم اليه جميعا  
 فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
 فيوفيه أجورهم ويزيدهم من فضله  
 وأما الذين استنكفوا واستكبروا  
 فيعذبهم عذابا اليما



الى أنفسهم كن قال أنا ربكم الاعلى فيعذبهم عذابا لهما باحتجابهم  
 ببقايا ذواتهم وصفاتهم وحرمانهم عن مقام الجمع ولا يجردون غير الله  
 ولما يواليهم برفع حجاب الذات ولا نصير ينصرونهم في رفع حجاب  
 الصفات البرهاني وهو التوحيد الذاتي والنور المبين وهو  
 التفصيل في عين الجمع أي لقول الذي هو علم الجمع والفرقان الذي هو  
 علم التفصيل فاما الذين امنوا بالتوحيد الذاتي واعتصموا به أي  
 في كثرة الصفات وتفرقها وراعوا الجمع في التفاصيل فسيدهم  
 في رحمة من جنات الصفات التي لا يعرف كمها وفضل من جنات  
 الذات ويهديهم اليه صراطا مستقيما بالاستقامة الى الوحدة  
 في تفاصيل الكثرة أو رحمة من جنات الافعال وفضل من جنات  
 الصفات ويهديهم اليه صراطا مستقيما من تفاصيل الصفات  
 الى لغناء في الذات والاول اولى بهذا المقام وتلك التطبيق على  
 تفاصيل وجودك وأحوالك في نفسك حيث أمكن من هذه السورة  
 على لقاعدة التي مرت في ال عمران والله تعالى أعلم

### سورة المائدة

#### بسم الله الرحمن الرحيم

يا أيها الذين امنوا بالايان العلي أو فوا بالعقود أي العرائم التي  
 أحكمتموها في سلوك والفرق بين العهد والعقد فلهذا ان العهد  
 أيداع التوحيد فيهم في الأزل كما هو والعقد هو أحكام عرائم التكليف  
 عليهم ليتأذي بهم الى الايفاء بما عاهدوا عليه فالعهد سابق والعقد  
 لاحق فكل غرامة على أمر يوجب اخراج ما في الاستعداد بالقوة  
 الى الفعل عقد بينه وبين الله يجب الوفاء به والامتثال عن نقضه  
 بفقر أو تقصير أحلت لكم جميع أنواع المتعاطات والخطوط  
 بالنفوس لسليمة التي لا تغلب عليها الشبهة كالنفوس التي

ولا يجردون لهم من دون الله وليا  
 ولا نصيرا يا أيها الناس قد جاءكم  
 برهان من ربكم وأنزلنا اليكم  
 نورامينا فاما الذين امنوا  
 بالله واعتصموا به فسيدهم  
 في رحمة منه وفضل يهديهم  
 اليه صراطا مستقيما يستفتونك  
 قل الله يفتيكم في الكلالة ان  
 امرؤ هالك ليس له ولد وله  
 أخت فلها نصف ما ترك و  
 هو يرثها ان لم يكن لها ولد فان  
 كانتا اثنتين فلهما الثلثان  
 مما ترك وان كانوا أخوة رجالا  
 ونساء فللذكر مثل حظ الأنثيين  
 بين الله لكم أن ترضوا والله بكل  
 شيء عليم

بسم الله الرحمن الرحيم  
 يا أيها الذين امنوا أو فوا بالعقود  
 أحلت لكم بهيمة الانعام



هي على طبع الانعام الثلاثة الامايتلى عليكم من التمتع المنافية  
 بالفضيلة والعدالة فانها منهي عنها لمحبها عن الكمال الشخصي  
 والنوعي غير محلى الصيد وانتم حرر أي لامتمتعين بالخطوة في  
 تجريدكم للسلوك وشرعكم في الرياضة عند السير الى الله لطلب  
 الوصول فانه يجب حينئذ الاقتصار على الحقوق اذا اجرام في الظاهر  
 صورة الاحرام الحقيقية للسالكين في طريق كعبة الوصال القاصدين  
 لدخول الحرم الاطمي وشرادات صفات الجلال والكمال ان  
 الله يحكم ما يريد على من يريد من اوليائه لا تحلوا شعائر الله من  
 المقامات والاحوال التي يعلم بها حال السالك في سلوكه كالصبر  
 والشكر والتوكل والرضا وأمثالها أي لا ترتكبوا ذنوب الاحوال  
 ولا تخرجوا عن حكم المقامات فانها شعائر دين الله الخالص وكما ان  
 الموضع المعلومة المعلمة بما يفعل فيها كالمطاف والمسعى والخروج  
 والافعال المعلومة في الحج شعائر يشعربها الحاج فهذه المقامات والراتب  
 والاحوال شعائر يشعربها حال السالك وكما أنه لا  
 يجوز في ظاهر الشرع تغييرها عن موضعها والخروج عن حكمها فذلك  
 هذه في شرع المحبين كما يحكي عن أحدهم انه كان يتكلم في الصبر  
 فذبت عقرب على ساقه وأخذت تضربه وهو على حاله لا ينجم فأنشأ  
 عنه فقال أستحي من أن أتكلم في مقام وأنا أفعل ما ينافية ولا  
 الشهر الحرام أي وقت الاحرام بالحج الحقيقي وهو وقت السلوك  
 والوصول بالخروج عن حكمه والاشتغال بما ينافية ويصد  
 عن وجهته ويثبطه في سيره ولا الهدي ولا النفس المستعدة للعد  
 للقربان عند الوصول الى فناء الحضرة الالهية على ما أشير اليه  
 باستعمالها في شغل يصرفها عن طريقها أو يضعفها أو حمل فوق طاقتها  
 من الرياضة فينقطع دون البلوغ الى المحل ولا القلائد  
 ولا ما قلده النفس من شعار أهل السلوك والسنن والأعمال

الامايتلى عليكم غير محلى الصيد  
 وانتم حرر ان الله يحكم ما يريد  
 يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا  
 شعائر الله ولا الشهر الحرام  
 ولا الهدي ولا القلائد

الظاهرة بتركها وتغييرها عن وضعها ولا آمين البيت الحرام ولا  
 القاصدين المجدين في السلوك المجتهدين بتغييرهم ومنعهم عن الرياضة  
 وأيهان عزائمهم بالخالطة وتقليل السعي أيها هم أنه لا حاجة لهم إليه  
 وشغلهم بما يصد هم أو يكسلهم يبتغون فضلا من ربهم بتجليات  
 الأفعال ورضوانا بتجليات الصفات وإذا حلتهم بالرجوع إلى  
 البقاء بعد الفناء والاستقامة فاصطادوا أي فلا حرج عليكم في  
 الحظوظ بل ربما كان تمتيع النفس بالحظوظ أعانة لها في مشاهدتها و  
 مكاشفاتها لشرفها وذكائها وشدة صفاتها ولا يجر منكم شأن  
 قوم إلى آخره أي لا يكسب منكم بعض القوى لنفسانية المانع عن  
 سلوككم أن تقهروها بالكلية بمنعها عن الحقوق التي تقوم بها فتبطلوها  
 أو تضعفوها عن منافعها وما يحتاج إليه من أفعالها بسبب صحتها  
 أي أياكم فإن وبال ذلك عائد إليكم أو عداوة قوم من أهليكم وأئامركم  
 وأصدقائكم بسبب منعهم أي أياكم عن التجريد والرياضة في السلوك  
 أن تعتدوا عليهم باضرارهم ومقتهم وإرادة الشربهم فإنه أضربكم  
 في السلوك من منعهم أي أياكم وتعاونوا على البر والتقوى بتدبير  
 تلك القوى وسياستها بالاحسان إليها بحقوقها ومنعها عن حظوظها  
 أو مجارات الأهلين والأقارب والأصدقاء بمواساتهم والاحسان  
 إليهم والمعروف في حقهم مع مخالفتهم إلى ما يمنعكم عنه والاجتناب  
 عن ذلك كما قال تعالى فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا واتقوا  
 الله واجعلوه رقابة لكم في هذه الأمور واحذروه في خلافها أن الله  
 شديد العقاب يعاقبكم بالصد والحرمان حرمت عليكم الميتة  
 هذه هي الأمور المستثناة من أنواع الممعات المحللة وهي الميتة أي  
 خور الشهوة التي هي ذيلة التفريط المنافية للعفة كالخنونة و  
 الجزع عن الأقدام على القدر الضروري من التمتع المتع بفقدان  
 اعتدال القوة الشهوانية على ما يفعله الخناني وبعض المعزولين

ولا آمين البيت الحرام يبتغون  
 فضلا من ربهم ورضوانا وإذا  
 حلتهم فاصطادوا ولا يجر منكم  
 شأن قوم أن صدوكم عن  
 المسجد الحرام أن تعتدوا و  
 تعاونوا على البر والتقوى  
 ولا تعاونوا على الأثم وال  
 العدوان واتقوا الله أن  
 الله شديد العقاب حرمت  
 عليكم الميتة



والتقشفين والمتزهدين بالطبع القاصرين عن السلوك لنقصان الاستعداد  
والدائم أي التمتع بهوى النفس في الأعمال فان مزج الهوى في شوبه  
يفسد الأعمال كلها ولحم الخنزير ووجوه التمتع  
الحاصلة بالحرص والشره فان قوة الحرص أخبت القوى أسدّها  
لطرق الكمال والبخاة وما أهل لغير الله به أي الرياضات و  
الأعمال بالرياء وكل ما يفعل لغير الله فان كسر النفس وقهرها ونالها  
لا يكون فعلاجها لا وفضيلة ومعين في السلوك الا اذا كان لله فأمّا  
اذا كان لغير الله فهو شرك والشرك أكبر الكبائر والمختنقة  
أي حبس النفس عن الرذائل ومنعها عن القبايح بمصول صور الفضائل  
وصدور الافعال الحسنة صورة مع كون الهوى فيها فان الافعال  
النفسية انما تحسن بقهرها وقهرها لله وخروج الهوى الذي  
هو قوتها وحياتها عنها وقيامها بإرادة القلب كخروج الدم  
الذي هو قوة الحيوان وحياته منه بذبحه لله والموقونة أي صدور  
الفضائل في الظاهر عن النفس مع كره منها وإجبار عليها والمتردية  
التي تتعلق بالتفريط والنقصان والميل الى الجهة السفلية والخطا  
النفس عن الهم العلية والدرجة القوية والنطيحة التي تصدر  
عن خوف وقهر من مثله كالعفاف الحاصل بواسطة زجر المحتسب و  
خوف الفضيحة وما أكل السبع كفضائل العفة التي تحصل  
لشدة القوة الغضبية من الانفة والحمية واستيلاء الغضب فان  
الغضب اذا استولى منع الشدة عن فعلها أولفهم من قهار كالمملك و  
الأمير الاما ذكيتم الاما قريت واعتادت وانقادت لكم بعد قهر  
من غير فكانت تصدر عنها الفضائل بإرادة قلبية من غير مزج الهوى  
وما ذبح على النصب ما يفعل ببناء على العادات التي يجب  
رفعها الا لغرض عقلي أو شرعي وأن تستقسموا بالالزام وأن  
تطلبوا السعادات والكمالات بالرّسوم والطوالح انكالا على ما قضى

والدّم ولحم الخنزير وما أهل  
لغير الله والمختنقة والموقونة  
والمتردية والنطيحة وما أكل  
السبع إلا ما ذكيت وما ذبح  
على النصب أن تستقسموا  
بالالزام

الله وقتلوه تتركوا السعي والجهد في الطلب وتجعلوا ذلك علة للتقصير  
 بأن تقولوا اليس لنا نصيب فيها ولو كان لنا نصيب لحصل فانه كان  
 مجرد تعليل وقد عاوف في القدر كاله بسعيه فانه لم يطلع على ذلك ذلك  
 فسق خروج عن الدين الذي هو طريق الحق اليوم أي وقت حصول  
 الكمال يتمرن النفس بالفضائل وتثبتها في العزائم يشرب الذين كفروا  
 أي جبروا من قوى نفوسكم أو من أبناء جنسكم وأهل جلدكم من  
 الطبيعيين والمتزندقين من دينكم أي من أن يصدوكم  
 عن طريق الحق فلا تخشوه فانه يستولون عليكم بعد ذلك  
 واخشوني بان لا تقفوا عند تجلي صفة من صفاتي وتهيبوا  
 عظمة ذاتي حتى تصلوا إلى مقام الفناء أي يوم اكملت لكم دينكم  
 ببيان الشعائر وكيفية السلوك وأتممت عليكم نعمتي بالهداية  
 التي ورضيت لكم الاستسلام والانقياد بالانحاء عند تجليات  
 الأفعال والصفات أو اسلام الوجه للفناء عند تجلي الذات دينا  
 فمن اضطر إلى أمر من هذه الأمور المحرمة التي عددناها في  
 محصة في هيجان شديد من النفس غلبة لظهور صفة من صفاتها  
 غير متجانف لآثر غير مخوف عن الدين والوجهة إلى ذيلة مانعة  
 لقصد منه وعزيمة فان الله غفور بستر ذلك عنه بنور صفة  
 من صفاته تقابلها رحيم يجرم عداد التوفيق لاظهار الكمال ورفع  
 موانعه قل أهل لكم الطيبات من الحقائق والمعادف الخفية  
 والفضائل العلمية التي تحصل لكم بعقولكم وقلوبكم وأرواحكم  
 وما علمتم من جوارح حواسكم الظاهرة والباطنة وسائر قواكم  
 والأتكم البدنية في اكتساب الفضائل والآداب محرضين  
 تعلمونهن مما علمكم الله من علوم الأخلاق والسرائع التي سبقت  
 طريق الاحتذاء من الحظوظ على وجه العدالة فكلوا مما أمكن  
 عليكم مما حصلن لكم بتعليمكم على ما ينبغي بنية وإرادة فالبه

ذلك فسق اليوم يشرب الذين  
 كفروا من دينكم فلا تخشوه  
 واخشون اليوم اكملت لكم  
 دينكم وأتممت عليكم نعمتي  
 ورضيت لكم الاسلام دينا  
 فمن اضطر في محصة غير  
 متجانف لآثر فان الله غفور رحيم  
 يسألونك ماذا أحل لهم قل  
 أحل لكم الطيبات وما علمتم  
 من الجوارح مكب من تعلمون  
 مما علمكم الله فكلوا مما  
 أمكن عليكم



وغير صحيح يؤدي الى كمال الشخص أو النوع لا يهجن ويثبن وينزى  
 عليه بميلهم وحرصهم لطلب لذتهم وشهواتهم واذكروا اسم  
 الله عليه واحضروا بقلوبكم أنها الصورة الانسانية الكاملة تقصد  
 وتراد لا لغرض آخر واجعلوا الله وقاية لكم في فعلها حتى تكون حسنة  
 ان الله سريع الحساب يحاسبكم بها في ان لا في ازمدة كحصول  
 هياتها في انفسكم عند ارتكابها يا أيها الذين امنوا الايمان  
 العلمى اذا قمتم انبعثتم عن نوم الغفلة وقصدتم الى صلاة  
 الحضور والمناجاة الحقيقية والتوجه الى الحق فاغسلوا وجوهكم  
 أي طهروا وجود قلوبكم بماء العلم النافع الطاهر المطهر من علم  
 الشرائع والاخلاق والمعاملات التي تتعلق بازالة الموانع عن  
 لوث صفات النفس وأيديكم أي قدركم عن دنس تناول الشهوات  
 والتصرفات في مواد الرغبات الى المرافق الى قدر الحقوق والمنافع  
 وامسحوا برؤوسكم بجهات أرواحكم عن قمام كدورة القلب وغبار  
 تغيره بالتوجه الى العالم السفلى ومحبة الدنيا بنور الهدى فان  
 الروح لا يتكدر بالتعلق بل يجتنب نوره عن القلب فيسود القلب  
 ويظلم ويكفي في انتشار نوره صقل الوجه العالى من القلب الذي  
 اليه فان القلب ذو وجهين أحدهما الى الروح والرأس ههنا اشار  
 اليه والثاني الى النفس قواها فاحرى بالرجل ان تكون اشارة اليه  
 وأرجلكم وجهات قواكم الطبيعية البدنية بنفض غبار  
 الانهماك في الشهوات والافراط في اللذات الى الكعبين الى  
 حد الاعتدال الذي يقوم به البدن فعلى هذا من أنهماك في الشهوات  
 وأفرط في اللذات أحتاج الى غسلها بماء علم الاخلاق وعلم الرياضات  
 حتى ترجع الى الصفاء الذي يستعد به القلب للحضور والمناجاة  
 ومن قرب حوضه فيها من الاعتدال كفاء المسح ولهذا مسح  
 من مسح وغسل من غسل وان كنتم جنباً بعداء عن الحق

واذكروا اسم الله عليه واتقوا  
 الله ان الله سريع الحساب  
 اليوم أحل لكم الطيبات وطعنا  
 الذين أوتوا الكتاب حل لكم  
 وطعامكم حل طم والمحصنات  
 من المؤمنات والمحصنات  
 من الذين أوتوا الكتاب من  
 قبلكم اذا اتيتموهن أجورهن  
 محصنين غير مسافحين ولا  
 متخذي أخدان ومن يكفر  
 بالايان فقد حبط عمله  
 وهو في الآخرة من الخاسرين  
 يا أيها الذين امنوا اذا قمتم  
 الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم  
 وأيديكم الى المرافق وامسحوا  
 برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبين  
 وان كنتم جنباً



فاطهروا وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا  
(١٢٥)

صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم  
وايديكم منه ما يريد الله ليجعل  
عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم  
وليتم نعمته عليكم لعلكم  
تشكرون واذكروا نعمة الله  
عليكم وميثاقه الذي اثناكم  
به اذ قلتم سمعنا واطعنا  
واتقوا الله ان الله عليم بذات  
الصدور يا ايها الذين امنوا  
كونوا قوامين لله شهداء بالقسط  
ولا يجرمكم شئان قوم على ألا  
تعدوا وعدوا هو اقرب  
للتقوى اتقوا الله ان الله خير  
بما تعملون وعد الله الذين امنوا  
وعملوا الصالحات لهم مغفرة  
وأجر عظيم والذين كفروا اكدوا  
بآياتنا اولئك اصحاب الجحيم  
يا ايها الذين امنوا اذكروا  
نعمة الله عليكم كما اذ هم  
قوم أن يبسطوا اليكم ايديهم  
فكف ايديهم عنكم  
واتقوا الله وعلى الله فليتوكل  
المؤمنون ولقد اخذ الله ميثاق  
بنى اسرائيل وبعثنا منهم اثني  
عشر نقيبا وقال الله اني معكم  
لئن اقمتم الصلوة واتيتم  
الزكاة

بالاجذاب الى الجهة السفلية والاعراض عن الجهة العلوية والميل  
الكلي الى النفس فاطهروا بكليتكم عن تلك الهيئة المظلمة المثلثة  
الخبیثة الموجبة للبعد والاحتجاب وان كنتم مرضى الى اخره  
مكرر ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج من ضيق ومشقة بكثرة  
المجاهدات والمكابدات ولكن يريد ان يطهركم من الهيئات المظلمة  
والصفات الخبيثة وليتم نعمته عليكم بالتكميل وعلكم  
تشكرون نعمه الكمال بالاستقامة والقيام بحق العدالة عند البقاء  
بعد الفناء نعمت الله عليكم بالهداية الى طريق الوصول وميثاقه  
أي عقود غرائمه المذكورة اذ قبلتموها من معدن النبوة بصفاء  
الفطرة هو اقرب للتقوى أي العقل اقرب للتجريد عن ملابس  
صفات النفس اتخاذ صفات الله تعالى غاية لانه اشرف الفضائل  
الذي اذا حصل تبعه الجميع واتقوا الله واجعلوه وقاية لكم في  
صدور العدل منكم فان منبع الكمالات والفضائل ذاته تعالى  
ان الله خير بما تعملون انه من صفات نفوسكم اومنه وعد الله  
الذين امنوا منكم بالتوحيد العلي وعملوا الصالحات التي  
توصلهم الى التوحيد العيني تعدلهم لذلك لهم مغفرة من  
صفاتهم وأجر عظيم من تجليات صفاته تعالى اذ هم قوم  
من قوى نفوسكم المحجوبة وصفاتها أن يبسطوا اليكم ايديهم  
بالاستيلاء والقهر والاستعلاء لتحصيل ما ربهامولادها منعها  
عنكم بما اريدكم من طريق التطهير والتنزیه واتقوا الله واجعلوه  
وقاية في قهرها ومنعها وعلى الله فليتوكل المؤمنون برؤية الافعال  
كلها منه ميثاق بنى اسرائيل هو العهد المذكور والنقيباء لاننا  
عشرهم الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطن والقوة العقلية  
النظرية والعاقلة العلية وقائل الله اني معكم أي في العقد  
اللاحق اوفقكم واعينكم لئن قمتم بحقوق الزكاة والتخليفة من



الاعراض عن السعادات البدنية بالعبادة وترك السعادات الخارجية  
 بالزهد وايشار الثالثة التي هي الايمان برسل العقل والاطامات  
 والافكار الصائبة والخواطر الصادقة من الروح والقلب  
 وامداد الملكوت وتعزيرهم أي تعظيمهم بتسليطهم على  
 شياطين الوهم وتقويتهم ومنعهم وساوسها والقائ والوهيات  
 والخياليات والخواطر النفسانية وأقرضتم الله قرضاً حسناً بالبراءة  
 من الحول والقوة والعلم والقدرة الى الله بالجملة من الأفعال  
 والصفات كلها ثم من الذات بالمحو والفناء وإسلامها الى الله لا كقرون  
 عنكم سيئاتكم أي وجودات هذه الثلاث التي هي حجبكم  
 وموانعكم عنكم ولا دخلتكم جنات من أفعالي وصفاتي و  
 ذاتي تجري من تحتها الانهار علوم التوكل والرضا والتسليم و  
 التوحيد وبالجملة علوم تجليات الأفعال والصفات والذات فمن  
 احتجب بعد ذلك العهد بعث النقباء منكم ففضل السبيل  
 المستقيم بالحقيقة قاسية قست باستيلاء صفات النفس عليها و  
 الى الامور الارضية الجاسية الصلبة فحجبت عن أنوار الملكوت  
 والجبروت التي هي كلمات الله واستبدلوا قوئهم بنفوسهم بها و  
 استعملوا وهياتهم وخيالياتهم بدل معارفها وحقائقها من المعاني المعقولة  
 أو خاطوها بها وذلك هو تحريف الكلم عن مواضعه ونسوا حظاً  
 أي نصيباً وافراراً أو توه في العهد السابق من الكلمات الكامنة  
 في استعدادهم بالقوة فذكروا به في العهد اللاحق ولا تزال تطلع  
 على خائنة منهم أي على نقض عهد ومنع أمانة لاستيلاء صفات  
 النفس الشيطان عليهم وقساوة قلوبهم المحسنين الذين  
 يشاهدون ابتلاء الله إياهم فلا يفتابونهم بالعقاب فيستعملون  
 معهم الصغى والعفو فاغرينا بينهم العداوة والبغضاء أي  
 ألزمتهم ذلك لتخالف دواعي قواهم السبعية والبهيمية والشيطانية

وأنتم برسلي وعزرتهم  
 وأقرضتم الله قرضاً حسناً  
 لا تكفرن عنكم سيئاتكم  
 ولا دخلتكم جنات تجري  
 من تحتها الانهار فمن كفر بعد  
 ذلك منكم فقد ضل سواء  
 السبيل فيما نقضهم ميثاقهم  
 لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية  
 يحرفون الكلم عن مواضعه و  
 نسوا حظاً مما ذكروا به ولا تزال  
 تطلع على خائنة منهم الا قليلاً  
 منهم فاعف عنهم واصفح ان الله  
 يحب المحسنين ومن الذين قالوا  
 انا نصارى أخذنا ميثاقهم  
 فنسوا حظاً مما ذكروا به فاغرينا  
 بينهم العداوة والبغضاء



الى يوم القيمة وسوف ينتهزم الله بما كانوا يصنعون يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثير مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن (١٧٢) كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم

من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم قل فمن يملك من الله شيئا ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن في الارض جميعا والله ملك السموات والارض وما بينهما ما يخلق ما يشاء والله على كل شيء قدير وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بنو من خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السموات والارض وما بينهما ما إليه المصير يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شيء قدير واذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء وجعلكم ملوكا واناكم ما لم يؤت احدا من العالمين يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا

وميلهم الى الجهة السفلية الموجب للتضاد والتعاند لاحتياجهم عن نور التوحيد وبعدهم عن العالم القدسي الذي فيه المقاصد كلية لا تقتضي التجاذب والتعاند الى وقت قيامهم بظهور نور الروح والقيامة الكبرى بظهور نور التوحيد ينتهزم الله بعقاب باصنعوا عند الموت وظهور الحرمان والخسران بظهور الهيئات القبيحة المؤذية الراسخة فيهم لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بان حصروا الالهية فيه وقيدوا الاله بتعيينه أن يملك المسيح ابن مريم الى قوله جميعا بالافناء في التوحيد والطعن في غير الجمع كما قال كل شيء هالك الا وجهه والله ملك السموات اى عالم الارواح والارض عالم الاجساد وما بينهما من الصور والاعمال كلها ظاهرة وباطنة وأسماء وصفاته وأفعاله ادخلوا الارض المقدسة أي حضرت القلب التي هي مقام تجلي الصفات فانه بالنسبة الى سماء الروح ارض كتب الله لكم عين لكم في القصة السابق وأودع في استعدادكم الوصول اليها والمقام بها ولا ترتدوا على أذيابكم في الميل الى مدينة البدن والاقبال عليه بتحصيل ما ربه ولذاته وطلب موافقته وتزيين هيئته فانه مقام خلف مقامكم وأدنى وأسفل من رتبتهكم فتقلبوا خاسرين باستبدال ظلمات البدن بانوار القلب وخبائثه بطيباته ان فيها قوما جبارين من سلطان الوهم وأمراء الهوى والغضب الشهوة وسائر صفات النفس الفروسية أخذوا عنوة وقهراً واستولوا عليها مستعدين مجبرون كالأعلى هواهم لناهم يبدان ولا نفد على مقاومتهم قالوا ذلك لا اعتيادهم بالذات الطبيعية والشهوات الجسمانية مغلبة الهوى عليهم فلم يقدروا على الرياضة وقمع الهوى كسر صفات النفس بالمجاهدة وانما لن تدخلها حتى يخرجوا منها أي يصرفهم الله عنها بالارياضة منا وبجاهدة أو بنصرفوا بالطبع مع حالته أو يضعفوا عن الاستيلاء كما في السخونة

ترتدوا على أذيابكم فتقلبوا خاسرين قالوا يا موسى ابق فيها قوما جبارين وانما لن تدخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فانتاد اخلون



مع امتناع دخولهم فيها حينئذ قال رجلان من الذين يخافون كانا  
 من التقياء الاثنى عشر وهم العقل النظري والعقل العلي يخافون  
 سوء عاقبة ملازمة الجسم وباللعقوبة بهيئته المظلمة أنعم الله  
 عليهما بالهداية الى الطريق المستقيم والدين القويم ادخلوا عليهما  
 الباب باب قرية القلب وهو التوكل تجلي الافعال كما ان باب قرية  
 الروح هو الرضا فاذا دخلتم مقام التوكل الذي هو باب القرية فانكم  
 غالبون بخروجكم عن افعالكم وعن احوالكم ويكونكم فاعلين بالله و  
 اذا كان الحول والقوة بالله يهرب شيطان الوهم والتخيل والهوى و  
 الغضب منكم فغلبتم عليهم ويدل على ان الباب هو التوكل قوله  
 وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين بالحقيقة اذا الايمان بالغيبه  
 عن المؤمن به اقل درجات حضور تجلي الافعال قالوا يا موسى أي  
 أصروا على بائهم وامتناعهم عن الدخول فاذهب أنت وربك  
 أي ان كنت نبيا فادفعهم عن بقوة نفسك وأقع الهوى وتلك  
 القوى فينا بالادياضة وبجاهدة متارسل ربك يدفعها عنا كما  
 يقول الشطار والوعور عند مو عظمتك اياهم وزجر لك وتهدي بك  
 لهم ادفع هممتك عنا هذه الشقاوة اما استهزاء وعناد او اما جدا  
 واعتقادا انا همنا قاعدون ملازمون مكاننا في مقام النفس  
 معتكفون على هوى نفوسنا ولذات ابداننا كما قالوا حطاسمقاا قال فانها  
 محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الارض هي مدة بقائهم في مقام  
 النفس أي بقوا في تيه الطبيعة يتخيرون أربعين سنة الى  
 قرية القلب فان دخول مقام القلب مع استيلاء جبابرة صفات النفس  
 عليه حرام ممتنع ولهذا قال بلغ أشده وبلغ أربعين سنة فانه وقت  
 البلوغ الحقيقي وقيل في قصة التيه انهم كانوا يسرون جادين طول  
 النهار في ستة فرائض فاذا أمسوا كانوا على المقام الذي دخلوا فيه  
 أي كان سعيهم في تحصيل المنافع الجسمانية والمباغى البدنية

قال رجلان من الذين يخافون  
 أنعم الله عليهما ادخلوا عليهما  
 الباب فاذا دخلتموه فانيكم  
 غالبون وعلى الله فتوكلوا ان  
 كنتم مؤمنين قالوا يا موسى  
 انا لن نخليها أبدا ماداموا فيها  
 فاذهب أنت وربك فقاتلا  
 انا همنا قاعدون قال رب  
 اني لا أملك الانفسى وأخي  
 فافرق بيننا وبين القوم  
 الفاسقين قال فانها محرمة  
 عليهم أربعين سنة يتيهون  
 في الارض

المحسورة في الجهات الست ولم يخرجوا عن الجهات بالجرد فكانوا على المقام  
الاول لعدم توجههم الى سمت القلب بطلب الجرد والتنزه عن الهيئات  
البدنية والصفات النفسانية وكان ينزل من السماء بالذي عمو من  
فاريرون وينتفعون بضوئه أي ينزل عليهم نور عقل المعاش من  
سماء الروح فيهدون به الى مصالحهم وقيل من دار لانه عقل مشوب  
بالوهم ليس عقلا صرفا ولا لا هتدوا به الى طريق القلب واما الغلام  
والمن والسلاوي فقد مر ذكرها وادبها وقيل كان على كل  
مولود ولد في التيه قميص بقدر قامت به يدين يادته يعنون به  
لباس البدن والله أعلم وان شئت ان تطبق القصة على حال التولدت  
موسى بالقلب هرون بالروح فانه كان أخاه الأكبر ولهذا قال هو أنفع  
منى لسانا وبني اسرائيل بالقوة الروحانية والارض المقدسة  
بالنفس المطهنة ثم أجريت القصة بحالها الى آخرها فلاتأس  
أي لا تهتم بهدائيتهم ولا تغتم على عقوبتهم فانهم فسقوا وخرجوا عن  
طريق القلب بهواهم وطغيانهم واقتل عليهم نبال بني آدم القلب  
للذين هما هابيل القلب قابيل الوهم اذ كان لكل منهما قوام  
أما قوام العقل فالعاقلة العلمية المدبرة لأمور المعاش والمعاد  
بالأراء الصالحة المقتضية للأعمال الصالحة والاخلاد الفاسدة  
المستنبطة لأنواع الصناعات والسياسات وأما قوام الوهم فالقوة  
المتخيلة المتصرف في المحسوسات والمعاني الجزئية لتحصيل الأراء  
الشرطانية فأمر آدم القلب بتزويج الوهم قوام العقل التي هي  
العاقلة العلمية لتسلط عليه بالقياسات العقلية انبرهانية  
وتدريه بالرياضات الادعائية والسياسات الروحانية وتخرجه  
للعقل فيطيع أب القلوب يحسن اليه ويبره بأنواع الرجاء الصادقة و  
يعينه في الأعمال الصالحة ويمتنع من عقوقه بالتسويلات والتزيينات  
الشرطانية الفاسدة واغراء النفس عليها بالهيئات الفاسقة

فلا تأس على القوم الفاسقين  
واقبل عليهم نبأ بني آدم بالحق



والاضال السيئة وتزويج العقل توأمة الوهم يجعلها صالحة ويمنعها  
 عن شهوات التخيالات الفاسدة وتمييز أحاديث النفس الكاذبة  
 فيستريح أبوها منها ويستعملها في المعقولات والمحسوسات  
 والمعاني الكلية والجزئية فتصير مفكرة عاملة في تحصيل العلوم  
 فينتفع أبوها فحسد قابيل الوهم هابل العقل لكون توأمة أحمل  
 عنده وأحب لمناسبتها إياه فأمر أبوها القلب بأن يقرب كل واحد  
 منهما قربا نأى نسكا يتقرب به إلى الله بأفاضة النتيجة وإفناء صورة  
 القياس قبول الصورة المعقولة الكلية المطابقة لما في نفس الأمر  
 التي هي نسيكته التي يتقرب بها إلى الله منه وعدم قبول قربان  
 الوهم الذي هو صورة المغالطة أو الصورة الموهومة الجزئية امتناع  
 العقل به بأفاضة النتيجة إذ لا نتيجة لها أو امتناع قبول الصورة  
 الوهمية إذ لا تطابق ما في نفس الأمر فزاد حسده عليه فقال  
 لا تقتلنك أي لما زاد قرب العقل من الله وبعده عن رتبة الوهم  
 في مدركاته وقصوفاته كان الوهم أحوص على أبطال عمله ومنعه عن  
 فعله كما ترى في التشكيكات الوهمية ومعارضاته العقل في تحصيل  
 المطالب النظرية العميقة الغور وقله عبارة عن منعه عن فعله  
 قطع مدد الروح ونور الهداية الذي به حياة العقل عنه من المتقين  
 الذين يتخذون الله وقاية في صدور الخيرات منهم أو يحذرون أقالم الهيئات  
 المظلمة البدنية والكاذب الباطلة والاضاليل المغوية والاهواء  
 المردية والتشويلات المهلكة ما أنا بأسطيدي اليك لاقتلك لأنني  
 لا أبطل أعمالك التي هي شديدة في مواضعها من المحسوسات  
 ولا أقطع عنك حياتك التي هي مدد النفس والهوى ولا أمتنعك  
 عن فعلك الخاص بك إذ العقل يعلم أن المصالح الجزئية وأحكام  
 المحسوسات والمعاني الجزئية المتعلقة بها وترتيب أسباب المعاش  
 كلها لا تحصل ولا تنسى إلا بالوهم ولو لا الرجاء وحصول الأمان في الآمال

اذقربا قربانا فتقبل من أحدهما  
 ولم يتقبل من الآخر قال لاقتلنك  
 قال انما يتقبل الله من المتقين  
 لن بسطت الي يدك لتقتلني

الصادرة عن الوهم لم يتيسر لاحد ما يتعش به انى أخاف الله رب العالمين  
 لاني أعرفه وقال انما يخشى الله من عباده العلماء وأعلم بأنه انما خلقك  
 لسان وأوجدك الحكمة فلا أترض له في ذلك انى أريد أن تبوء  
 باثم قتلي والتم قتلك من الآراء الباطلة والتصورات الفاسدة التي  
 لم يتقبل قريانيك لأجلها فتكون من أصحاب نار الحجة والحمران  
 وذلك جزاء الظالمين الواضعين الاشياء في غير موضعها كوضعك  
 الامكام الحسية في المعقولات فطوَّعت فسهلت وسؤلت له نفسه  
 قتل أخيه فقتله بمنعه عن أفعاله الخاصة وجبته عن نور الهداية  
 فأصبح من الخاسرين لتضرره باستيلائه على العقل واستبدال  
 ضلالتة وخطئه بهداية العقل وصوابه فان الوهم اذا انقطع عن  
 معاضدة العقل حمل النفس بأنواع التسويلات والتزيينات على أقدام  
 أمور يتضرر به النفس والبدن جميعا كالاشرافات المذمومة  
 من باب اللذات البهيمية والسبعية مثل شدة الحرص في طلب  
 المال والجاه والافراط في ضعف الوهم ايضا ويطلب فبعث الله  
 غرابا لحرص يبحث في أرض النفس ليريه كيف يوارى سوءة  
 أخيه أي الوهم اذا بقطع العقل عن نور الهداية وجبها عن اسير  
 في العالم العلوي لتحصيل الكمال وطلب سعادة المال تحير في  
 أمره فانبعث لحرص فهداه في تيه الضلالة وأراه كيف يوارى  
 ويدفن عورته أي بحثه المقتولة التي حملها الوهم على ظهره حتى  
 أنتنت فصارت عقل المتعاش في تراب الارض وهو صورة العقل  
 المنقطع عن حيات الروح المشوب بالوهم والهوى المحجوب عن عالمه  
 في ظلمات ارض النفس المدفون فيها تاكله ديدان القوى  
 الطبيعية باستعمالها في تحصيل لذاتها ومطالبها تعجزت أن تكون  
 مثل هذا الغراب الذي دفن فرغه أي اعيتته أو كاله في أرض  
 النفس بأفناء ما يحصل له وكتانه فيها فأواري سوءة أخى باخفاءها

ما انا بها سطيدي اليك لا قتلك  
 انى اخاف الله رب العالمين انى اريد  
 ان تبوء باثمى اتمت فتكون من  
 أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين  
 فطوَّعت له نفسه قتل أخيه  
 فقتله فأصبح من الخاسرين  
 فبعث الله غرابا يبحث في الارض  
 ليريه كيف يوارى سوءة أخيه  
 قال يا وكيلى أعجزت أن أكون  
 مثل هذا الغراب فأواري  
 سوءة أخى



مثل الناس جميعا ومن احياها فكا نسا جميعا ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم ان كثير منهم بعد ذلك في الارض لفسقون انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله (١٨٢) ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا

او يصلبوا او تقطع ايديهم  
وارجلهم من خلاف او ينفوا  
من الارض ذلك لهم خزي في  
الدنيا ولهم في الآخرة عذاب  
عظيم الا الذين تابوا من قبل  
ان تقدروا عليهم فاعلموا ان  
الله غفور رحيم يا أيها الذين  
امنوا اتقوا الله وابتغوا اليه  
الوسيلة وجاهدوا في سبيله  
لعلكم تفلحون ان الذين كفروا  
لو ان لهم ما في الارض جميعا  
ومثله معه ليفتدوا به  
من عذاب يوم القيامة ما  
تقبل منهم ولهم عذاب اليم  
يريدون ان يخرجوا من النار  
وما هم بخارجين منها ولهم  
عذاب مقيم والشارق والشارقة  
فاقطعوا ايديهما جزاء بما  
كسبا نكالا من الله والله عزيز  
حكيم فمن تاب من بعد ظله  
وأصلح فان الله يتوب عليه  
ان الله غفور رحيم ألم تعلم  
ان الله له ملك السموات  
والارض يعذب من يشاء ويعفر  
من يشاء والله على كل شيء قدير  
يا أيها الرسول لا يحزنك الذين  
يسارعون في الكفر من الذين قالوا

في ظلمة النفس فانتفع بها فأصبح من النادمين عند الخسران حصول  
الحرمات فكانما قتل الناس جميعا لان كل شخص يشتمل على ما يشتمل  
عليه جميع أفراد النوع وقيام النوع بالواحد كقيامه بالجميع  
في الخارج ولا اعتبار بالعدد فان النوع لا يزيد بحسب الحقيقة  
بتعدد الافراد ولا ينقص بانحصاره في شخص يا أيها الذين امنوا  
اتقوا الله بالتركية وابتغوا اليه الوسيلة بالتولية وجاهدوا  
في سبيله بمحو الصفات والفناء بالذات لعلكم تفلحون من ظهور  
بقايا الصفات والذات ما في الارض أي ما في الجهة السفلية  
لانها أسباب زيادة الحجاب البعد ولا يجمع ثمة الا في الجهة العلية  
من المعارف والحقائق النورية وأنزلنا اليك الكتاب علم الفرقان  
الذي هو ظهور تفاصيل كالك بالحق مصداق لما بين يديه من  
الكتاب أي علم القرآن وهو العلم الاجمالي الثابت في استعدادك  
وحافظا عليه بالآظهار ولما بين يديه العلوم النازلة على الانبياء  
السابقين زمانا فان الغالب على موسى عند الرجوع الى البقاء عند  
الفناء بالوجود للهوب قوة النفس سلطانها ولهذا بطش بأخيه  
كما قال تعالى وأخذ برأس أخيه يجره اليه وقال عند طلب التجلي  
أرني أنظر اليك فكان أكثر التوراة علم الاحكام الذي يتعلق بأحوال  
النفس تهذيبها ودعوته الى الظاهر والغالب على عيسى قوة  
القلب ونوره ولهذا اجتهد عن ملابس الدنيا وأمر بالترهب وقال  
لبعض أصحابه اذا طبت في خدك فادرا هذا الآخر لمن لطبك وكان  
أكثر الانجيل علم بتجليات الصفات والاخلاق والمواعظ والنصائح  
التي تتعلق بأحوال القلب وتصفيته وتنويره ودعوته الى الباطن  
والغالب على محمد عليه الصلاة والسلام سلطان الروح ونوره فكان  
جامعا لمكارم الاخلاق متممها عادلا في الاحكام متوسطا فيها وكان  
القرآن شاملا لما في الكتابين من العلوم والاحكام والمعارف مصدقا

امتابا فواهم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون  
الكلم من بعد مواضعه يقولون ان أوتيتهم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا ومن يرد الله فتنه فلا ينفع  
الكلم من بعد مواضعه يقولون ان أوتيتهم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا ومن يرد الله فتنه فلا ينفع



أَكَا لُونُ لِلتَّحْتِ فَإِنْ جَاؤَكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (١٨٣) وكيف يحكونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ثم يقولون من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين

لما حفظنا عليه مع زيادات في التوحيد والمحبة ودعوته إلى التوحيد فاحكم بينهم بما أنزل الله من العدل الذي هو ظل المحبة التي هي ظل الوحدة التي انكشفت عليك ولا تتبع أهواءهم في تغليب أحد الجانبين أما الظاهر وأما الباطن عما جاءك من الحق من التوحيد والمحبة والعدل فإن التوحيد يقتضي المحبة والمحبة العدل ويقع ظله من سماء الروح على القلب بالمحبة وعلى النفس بالعدالة لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا مورد المورد الشمس مورد القلب مورد الروح وطريقا كعلم الأحكام والمعاملات التي تتعلق بالقلب وسلوك طريق الباطن الموصول إلى جنة الصفات وعلم التوحيد والمشاهدة الذي يتعلق بالروح وسلوك طريق الفناء الذي يوصل إلى جنة الذات ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة موحدين على الفطرة الأولى متفقين على دين واحد ولكن ليظهر عليكم ما أتاكم بحسب استعداداتكم على قدر قبول كل واحد منكم فتتنوع الكمالات فاستبقوا الخيرات أي الأمور الموصلة إلى كمالكم الذي قدر لكم بحسب استعدادكم المقربة إياكم إليه باخراجه إلى الفعل إلى الله مرجعكم جميعا في عين جمع الوجود على حسب المراتب لا عين جمع الذات فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون أي يظهر عليكم ما اختلفتم فيه بحسب اختلاف استعداداتكم من طلب إحدى الجنان الثلاث والوصول إليها واتحريان بموانعها التي احتجبتم بها عما في استعدادكم من الكمال ببعض ذنوبهم ذنوب اليهود حجب الأفعال وذنوب النصارى حجب الصفات ففسق اليهود هو الخروج عن حكم تجليات الأفعال الإلهية بروية النفس أفعالها وفسق النصارى خروجهم عن حكم تجليات الصفات الحقيقية بروية النفس صفاتها واحتجابها بها كما أن فسق المجريين هو الالتفات إلى ذواتهم والخروج عن حكم الوحدة

إنا أنزلنا التوراة فيها هُدًى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا باياتي ثمننا قليلا ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن واللسن باللسن وأنجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون وقضينا على آثارهم بعيسى ابن مريم مصدقا لما بين يديه من التوراة وأنزلناه الإنجيل فيه هدى ونور ومصدق لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين ولهم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه من لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب مبين من الكتاب مهيئا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم

أمة واحدة ولكن لیسبلوكم فما أتاكم فاستبقوا الخيرات إلى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل



الله اليك فان تقولوا افا علم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم وان كثير من الناس لفاستقوت

(١٨٧)

أفحكم الجاهلية يبغون وت  
أحسن من الله حكما لقوا  
يوقنون يا أيها الذين آمنوا  
لا تتخذوا اليهود والنصارى  
أولياء بعضهم أولياء بعض  
ومن يتولاهم منكم فإنه منهم  
إن الله لا يهدي القوم  
الظالمين فترى الذين في  
قلوبهم مرض يسارعون  
فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا  
دائرة فعسى الله أن يأتي  
بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا  
على ما أسروا في أنفسهم نادون  
ويقول الذين آمنوا أهولاء  
الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم  
إنهم معكم حبص أعمالهم  
فأصبحوا خاسرين يا أيها الذين  
آمنوا من يرد منكم من دمه  
فسوف يأتي الله بقوم يحبهم  
ويحبونه أذله على المؤمنين  
أعزة على الكافرين يسرون  
في سبيل الله ولا يخافون  
لومه لأثم ذلك مضى لله  
برئ منه من بئس ما واثق  
واسع عليهم انما وليكم  
الله ورسوله والذين  
آمنوا

الذاتية أفحكم جاهلية يبغون أي ما يطلبون بجهلهم إلا  
حكما صادرا عن مقام النفس بالجهل لا صادرا عن علم الهي من يريد  
من يبيع عن طريق الحق إلى الاحتمال ببعض الحب أي حجاب كان وخرج  
عنه فهو من المردودين لا من أهل المحبة ولا ينشأ ولا ينتقض دين  
الحق بارتداده فإنا لله سوف يأتي بقوم يحبهم بحسب العناية الأولى  
لا تعلق بل بدواتهم ويحبون ذاته لا لصفة من صفاته ككونه  
لطيفا أو رحما ومنعما فإن محبة الصفات تتغير باختلاف  
الجاهليات منها ومن يحب اللطيف لم ينق محبته انما تجلى بصفة  
تفهم من يحب المنعم أن تحت محبته اذا تجلى بصفة المنتقم وأما  
محبة الذات فهي باقية ببغائها لا تتغير باختلاف التجليات فيجب  
العهد عند الفهم كما يجب اللطيف عند اللطف ويجب المنتقم حالة  
الانتقام كما يجب المنعم حالة الانعام فلا تتفاوت في الرضا وعدمه ولا  
تختلف محبته في أحواله وبشكر عند البلاء كما يشكر عند النعماء وأما  
من يحب المنعم فلا يشكر عند البلاء بل يصبر ومثل هذه المحبة يلزم  
المحبة الأولى التي هي لله لا وليائه فيحبونه بحبه إياهم والآخرين لهم  
نحبه لله سر رب الارباب أذله على المؤمنين لينين جانين  
علمهم عصفوفهم في واضعهم لهم مكان الحسنة الذاتية ورابطة  
لمحبة الارضية والمناسبة الفطرية بينهم أعزة أسد وغلاظ  
على المحجوبين لأضداد ما ذكر مجاهدون في سبيل الله بحوصلة  
وأفنادهم إلى هي حب سناهداتهم ولا يخافون لومته لأنهم  
من سبينة ثم إلى لا حاجة والزندقرة والكفر وعذرهم بترك الدنيا  
ولذا ابها بل ينزى الآخرة ونعمها كما قال أمير المؤمنين عليه السلام  
أعدوا له لا لشيء به ولا لرهبة من من العبدان الذين قيل فيهم  
وأذا ألقى عرف الرب دلت نفسه هات عليه ملامة العذل  
انما وليكم الله ورسوله والمؤمنون لا هم للساقى الحففى بينكم



الغالبون يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار وألياء واتقوا الله ان كنتم مؤمنين واذا ناديتهم الى الصلوة اتخذوها هزوا ولعبا ذلك

(١٨٥)

بأنهم قوم لا يعقلون قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا الآن أمنا بالله وما أنزل الينا وما أنزل من قبل وأن أكثركم فاسقون قل هل أبتئكم بشيء من ذلك مثوبة عند الله من لعنته الله وغضبه عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت أولئك شر مكانا وأضل عن سواء السبيل إذا جاءوكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به والله أعلم بما كانوا يكتمون وتولى كثير منهم يسارعون في الآثام والعدوان وأكلهم السم تحت لبس من مأكلا ويجهلون ولا ينههم الربانيون ولا يحبا عن قولهم لا لله وأكلهم السمحت لبس ما كانوا يصنعون وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بلبا يد مبسوطة إن يفتق كيف يشاء وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل آيات من ربك طغيانا وكفرا ولقيننا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة كما أوفدوا نار الحرب

وبينهم أي يتولى الله ورسوله والمؤمنون أي لا يتولى الله وأوليائه من الرسول والمؤمنين انجويون للتصناد الحقيقي بينهم انما يتولون الله ورسوله والذين آمنوا أنتم جميع أولاء في إثبات ولايتهم لله مطلقا ثم فصلها بحسب الظاهر فقال ورسوله والذين آمنوا كما فعل في الشهادة في قوله شهد الله أنه لا اله الا هو الذين آمنوا يقيمون صلاة اليهود والنصارى ويؤتون زكاة البقايا وهم كعون خاضعون في البقاء لله بنسبة كالاتهم وصفاتهم الى الله كما مير المؤمنين عليه السلام النازل في حقه هذا القائل لا اله الا الله بعد فناء الخلق لا منتخبون في مقام الطغيان بنسبتهم الى أنفسهم ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا فهو من اهل الله وان اهل الله هم الغالبون بالله وتولى كثيرا منهم يسارعون أي يقدمون على جميع الرذائل بالسرعة لا اعتيادهم بها وتدر بهم فيها وكونها ملكات لنفوسهم فالاشهر ذيلة القوة النطفية لانه الكذب والعدوان رذيلة القوة الشهوية ولوان اهل الكتاب آمنوا آمنوا الايمان التوحيدي الحقيقي واتقوا واجتنبوا عن شرك افعالهم وصفاتهم وذواتهم فكفرا عنهم سيئاتهم من بقايا ولا دخلناهم الجثث انسلات وانهم اقاموا التوراة بتقن علوم الظاهر والقيام بحقوق تجليات الافعال والمخاطبات على احكامها في المعاملات والاخليل بتحقيق عنوان الباطن لنفوس بحقوق تجليات الصفات والمحافظة على احكامها واحكامها انزل اليهم من علم المبدأ والمعاد وتوحيد اسلك والملكون من عالم الربوبية الذي هو عالم الاسماء لا كل من فوقهم أي لوزقوا من العالم العلوي الروحاني اعوام لاهية ونحت اثق العقلية اليقينية والمعارف الحقيقية التي بها اهتدوا الى معرفة الله ومعرفة الملكون والجبروت من تحت رجا لهم أي من العالم السفلي

أطفأها الله وسعون في الارض سادا والله لا يحب المفسدين ولوان اهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرا عنهم سيئاتهم ولا دخلناهم منات النعيم ولوانهم اقاموا التوراة والنجباء ما أنزل اليهم من ربهم فكلوا



منهم ائمة مقتصدية وكثير منهم ساء ما يعملون يا ايها الرسول بلغ ما (١٨٦) أنزل اليك من ربك وان لم تفعل

فما بلغت رسالتك والله يعصمك من الناس ان الله لا يهدي القوم الكافرين قل يا اهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا فلا تأس على القوم الكافرين ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابغون والنصارى من امن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل و أرسلنا اليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فريقا كذبوا وفريقا يقتلون وحسبوا ان لا تكون فتنة فعموا وصموا ثم قاب الله عليهم شرعوا وصموا كثير منهم والله بصير بما يعملون لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربكم

الجسماني لعلوم الطبيعية والمدركات الحسية التي اهتدوا بها الى معرفة عالم الملك فعرضا الله باسمه الظاهر والباطن بل بجميع الاسماء والصفات ووصلوا الى مقام التوحيد المذكورين منهم ائمة مقتصدية عادلة واصلة الى توحيد الاسماء والصفات وكثير منهم لم يصلوا الى توحيد الافعال بعد فضلا عن توحيد الصفات فساء عملهم لانه من صفات نفوسهم فهو حجابهم الا كثف وأرسلنا اليهم رسلا على حسب مراتبهم فلما كانوا محجوبين من جميع الوجوه أرسلنا موسى لرفع حجاب الافعال والدعوة الى توحيد الملك فها هوته أنفسهم لان دعوته كانت مخالفة لهواها لضرورتها بأفعالها وبتجملها بها وبلذاتها وشهواتها فكذبوه وعبدوا عجل النفس واعتدوا في السبب وفعلوا ما فعلوا حتى اذا امن به من امن وبرز من حجاب الافعال حسب أنه الكمال المطلق فأرسلنا عيسى برفع حجاب الصفات والدعوة الى الباطن وتوحيد الملكوت فها هوته أنفسهم لمخالفة دعوته هوها من حسبان الكمال فكذبوه وفعلوا ما فعلوا حتى اذا امن به من امن وبرز عن حجاب الصفات بقي على حاله حاسبا لنفسه الكمال المطلق فأرسلنا محمدا برفع حجاب الصفات والدعوة الى توحيد الذات فها هوته أنفسهم فكذبوه وحسبوا أن لا تكون فتنة شرئت عند توحيد الافعال وظهور الدعوة العيسوية فعموا عرجليات رؤية الصفات وصموا عن سماع علمها ثم قاب الله عليهم بفتح أسماع قلوبهم وأبصارها فتأبوا فقبل توبتهم ثم عموا وصموا عند الدعوة المحمدية عن مشاهدة الوجه الباقي وسمع علم توحيد الجمع المطلق والله بصير بعملهم في المقامات الثلاث ورد الدعوات وانكار الانبياء فيجازيهم على حسب حالهم اعبدوا الله ربكم أي خصصوا عبادتكم بالذات الموصوفة بجميع الصفات والاسماء التي هي الوجود المطلق ولا تعينوه باسم وصفة فأن نسبة

ربوبيته

اعبدوا الله ربكم انه من يشرك بالله



وما من إله إلا الله واحد وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسّن الذين كفروا منهم عذابا ليملأوا فلا يتوبون إلى الله ويستغفروا والله غفور رحيم ما المسيح (١٨٢) ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمة صدقة

كانا يأكلان الطعام انظر كيف

نبين لهم الآيات ثم انظر

أنى يؤفكون قل أعبدون من

دون الله ما لا يملك لكم ضرا

ولا نفعا والله هو السميع العليم

قل يا أهل الكتاب لا تغلوا

في دينكم غير الحق ولا تتبعوا

أهواء قوم قد ضلوا من قبل

وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء

السبيل لمن الذين كفروا

من بنى سرائيل على لسان داود

وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا

وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون

عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا

يفعلون ترى كثيرا منهم يتولون

الذين كفروا لبئس ما قدمت

لهم أنفسهم أن سطط الله عليهم

وفي العذاب هم خالدون

ولو كانوا يؤمنون بالله

والنبي وما أنزل إليه

ما اتخذه لهم أولياء

ولكن كثيرا منهم

فاسقون ليجدن

أشد الناس عداوة للذين

آمنوا اليهود والذين أشركوا

وليجدن أقربهم مودة للذين

آمنوا الذين قالوا إنا نصاريك

ربوبيته إلى الكل سواء من حصر الوهيت في صورة وخصصها باسم معين وكلمة معينة وصفة معينة فقد أثبتت غيره ضرورة وجود ما سواه من الاسماء والصور والصفات ومن أثبت غيره فقد أشرك به ومن أشرك به فقد حرم الله عليه جنة شهوده بذاته وصفاته وأفعاله أي الجنة المطلقة الشاملة يعني فقد حجب مطلقا وبأثره فإرا حرمان لظلمة بالشرك وما للظالمين من أنصار ينصرونهم فينقذونهم من العذاب لقد كفر حجب الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة واحد من جملة ثلاثة أشياء الفعل الذي هو ظاهر عالم الملك الصفة التي هي باطن عالم الملكوت والذات التي تقوم بها الصفة ويصدق عنها الفعل إذ ليس هو ذلك الواحد الذي توهموه بل الفعل الصفة في الحقيقة عين الذات ولا فرق إلا بالاعتبار وما الله إلا الواحد المطلق والإلكان بحسب كل اسم من أسمائه إله آخر فتعدد الألوهة سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا وإن لم ينتهوا عما يقولون من كون الصفة والفعل غير الذات ليمسّن المحبون عذاب مؤله لقصورهم في العرفان مع كونهم مستعدين أفلا يتوبون إلى الله بالرجوع عن إثبات التعدد في الله إلى عين الجمع المطلق ويستغفرونه عن ذنب رؤية وجودهم وجود غيرهم والله غفور يسترهم بذاته رحيم يرحمهم بكمال العرفان والتوحيد ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا إذ لا فعل له فيض أو ينفع بل لا وجود فضلا عن الفعل وقال ما لا يملك دون من وأن كان المراد عيسى للتنبيه على أنه شيء يعتبر اعتبارا من حيث تعيينه ولا وجود له حقيقة قد ضلوا من قبل بالاحتجاب عن أنوار الصفات وأضلوا كثيرا وضلوا الآن عن سواء السبيل طريق الوحدة الذاتية التي هي الاستقامة إلى الله لتجدن إلى آخره الموالاة والمعاداة إنما يكونان بحسب المناسبة والمخالفة فكل من وإلى أحدا دل على رابطة جنسية بينهما وكل من

ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول



عاداه دل على مباينة ومضادة بينهما ولما كان اليهود محجوبين عن الذات  
والصفات ولم يكن لهم التوحيد الافعال كانت مناسبة لهم مع المحجوبين  
المشركين مطلقاً أقوى من مناسبةهم مع المؤمنين الموحدين مطلقاً  
ولما كان التصاري برزوا من حجاب الصفات ولم يتولهم الاحجاب  
الذات كانت مناسبة لهم مع المؤمنين أقوى فلذلك كانوا اقرب  
مودة لهم من غيرهم والمشركون واليهود أشد عدوة لقوة حجابهم أما  
ترى كيف علل قريتهم في المودة بعلمهم وعبادتهم وعدم استكبارهم فان  
العبادة توصل الى الجنة الافعال لتجردهم فيها عن أفعال نفوسهم  
فاعلين ما أمر الله والعلم يوصل الى الجنة الصفات لتزهرهم به عن  
النفوس والوصول الى مقام القلب الذي هو محل المكاشفة وقبول  
العلم الا لاهي وعدم الاستكبار يدل على أنهم ما رأوا نفوسهم  
موصوفة بصفات العبادة والعلم ولا نسبوا فضلهم وعلمهم اليها بل الى  
الله والا استكبروا وأظهروا العجب ترى أعينهم تفيض من الحق  
شوقاً الى ما عرفوا من توحيد الذات لانهم كانوا أهل رياضة وذوق  
فهاجت نفوسهم بجماع الوحد ذكروا الوحدة مما عرفوا من الحق  
بصفاته أو سمعوا من الحق كلامه فبكوا اشتياقاً كما قال  
ويبكي أن ذوا شوق اليهم ويبكي أن دنوا خوفاً لفراق  
أمننا بالتوحيد لذاتي يمانا عينا فاجعلنا من الشاهدين  
مخاضين ادين امامهم لشهود ذاتي واييفين الحق وایمانا علمنا  
يقيننا فاجعلنا مع المعانين ومالنا لا نؤمن ایمانا حقيقياً بذاته  
وما جاءنا من كلامه ثم لا نؤمن بدنه جمعا وما جاءنا من الحق تفصيلا  
مع انقضاء الصالحين الذين استقاموا بالبغاء بعد جنات تجري من  
تحتها الانهار من ليليات التلات مع علومها وذلك جزاء المحسنين  
مشاهدين لوحدة في عين الكثرة بالاسنقاسة في الله والذين  
محجوبون عن الذات وكذبوا بايات الصفات أولئك أصحاب

ترى أعينهم تفيض من الذم مع  
مما عرفوا من الحق يقولون  
ربنا آمننا فاكبتنا مع الشاقد  
ومالنا لا نؤمن بالله وما  
جاءنا من الحق ونطمع أن  
يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين  
فأجابهم الله بما قالوا جنات  
تجري من تحتها الانهار الذين  
فيها وذلك جزاء المحسنين  
والذين كفروا وكذبوا بآياتنا  
أولئك أصحاب الجحيم يا أيها  
الذين آمنوا

لا تخرموا طيبات ما أحل الله لكم (١٨٩) ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين وكلوا مما رزقكم الله

حلالا طيبا واتقوا الله الذي

أنتم به مؤمنون لا يؤاخذكم الله  
باللغو في إيمانكم ولكن يؤاخذكم  
بما عقدتم الإيمان فكفارته  
أطعام عشرة مساكين من أوسط  
ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم  
أو تحوير رقبة فمن لم يجد فصيام  
ثلاثة أيام ذلك كفارة إيمانكم  
إذا حلفتم واحفظوا إيمانكم  
كذلك يبين الله لكم آياته  
لعلكم تشكرون يا أيها الذين  
آمنوا اتقوا الخمر والميسر و  
الانصاب والأزلام رجس من عمل  
الشيطان فاجتنبوه لعلكم  
تفلحون إنما يريد الشيطان  
أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء  
في نحر الميسر ويصدكم عن ذكر  
الله وعن الصلوة فهل أنتم  
منتهون واطيعوا الله واطيعوا  
الرسول واحذروا فإن توليتم  
فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ  
المبين ليس على الذين آمنوا و  
عملوا المصالحات جناح فيما  
طعموا إذا ما اتقوا وامنوا وعملوا  
الصالحات ثم انقروا أنوا ثم  
اتقوا وأحسروا الله يحب المحسنين  
يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا

الحرمات التي في جميع صفات النفوس يا أيها الذين آمنوا إيماننا  
علميا لا تخرموا طيبات ما أحل الله لكم من مكاشفات الأحوال  
وتجليات الصفات بتقصيركم في السلوك ولا تعتدوا بطغيان  
النفوس ظهورها بصفاتها واجعلوا ما رزقكم الله من علوم التجليات  
ومواهب الأحوال والمقامات غذاء قلوبكم بعبادتها واجعلوا الله  
وقاية لكم في حصول تلك الكمالات بأن تروها منه وله لا منكم  
ولكم فتطغوا إن كنتم موقدين واطيعوا الله بالفناء فيه تنقادوا  
فيما يستعملكم فيه كالميت واطيعوا الرسول بالبقاء بعد الفناء  
فتستقيموا فيه مراعين للتفصيل أحياء بحياته واحذروا ظهور  
البقاء حالة الاستقامة فإن توليتم فاعلموا أن التقصير منكم وما  
على الرسول إلا البلاغ لا الإلزام ليس على الذين آمنوا الإيمان  
الغيب بتوحيد الأفعال وعملوا بمقتضى إيمانهم أعمالا تنجم  
عن حجب الأفعال ويصلحهم رؤية أفعال الحق وحج وضيق فيما  
تمتعوا به من أنواع الحظوظ إذا ما اجتنبوا بقايا أفعالهم واتخذوا الله  
وقاية في صدور الأفعال منهم وامنوا بتوحيد الصفات وعملوا  
ما يخرجهم عن حجب الصفات ويصلحهم لشاهدة التجليات لأصيه  
بالمحرف فيها ثم اتقوا بقايا صفاتهم واتخذوا الله وقاية في صدور صفاتهم  
عليهم وامنوا بتوحيد الذات ثم اتقوا بغير ذواتهم واتخذوا الله  
وقاية في وجودهم بالفناء المحض والاستهلاك في عين الذات أصنوا  
بشهود التفصيل في عين الجمع والاستقامة في البقاء بعد الفناء  
والله يحب المحسنين المشاهدين للوحدة في عين الكثرة المراعين لحقوق  
التفاصيل في عين الجمع بوجود الحقائق يا أيها الذين آمنوا  
بالغيب يبلوكم الله حال سلوككم وأعمالكم بزيادة كعبة الوصول بشيء  
من الحظوظ يتيسر لكم ويتم ما يتوصل به إليها ليعلم الله العلم  
التفصيلي التابع للواقع الذي يربط قلبه حزاء من يخافه في حالة

الله بنى من الصبر تهديته بدينه وهداهم إلى الله من يخافه بالغيب



الغيبية فان الخوف لا يكون الا للمؤمنين بالغيب لتعلقه بالخطاب  
الذي هو من باب الافعال واما في حالة الحضور فاما الخشية  
فستجلى الروبوتية والعظمة واما الهيبة فستجلى الذات فالخوف من صفات  
النفوس الخشية من صفات القلب والهيبة من صفات الروح فمن  
اعتدى بعد ذلك بارتكاب الخطوط بعد الابتلاء فله عذاب  
مؤلم للاحتجاب بفعله عن الشوق لا تقتلوا الصيد لا تركبوا  
الخطوط النفسانية في حالة الاحرام الحقيقي ومن ارتكبه قصدا منه  
ونية بميل قوى من النفس انجذابا اليه لا لمراتفا في ورعاية خاطر  
ضيقا وصاحب جزاء أى فحكمه جزاء فهم تلك القوة التي ارتكب  
بها الخط النفساني من قوى النفس البهيمية بأمرها في ذلك الخط  
يحكم به ذوا عدل من العاقلتين النظرية والعملية منكم  
أي من أنفسكم أو من شيوخكم أو من أصحابكم المقدمين السابقين  
يعينان كفيته وكبته هديا بالغ الكعبة الحقيقية أي في حال  
كوز تلك القوة البهيمية هديا بافنائها في الله ان كان صاحبها من الأقوياء  
مليا قادرا أو كفارة أي ستر صدقة أو صيام يزيد ذلك الميل ويستمر  
تلك الهيبة عن نفسه أو بايتاء حق تلك القوة والاقتضار عليه دون  
الحظ فانها مسكينة أو امساك عن أفعال تلك القوة بقدر ذلك  
الحظ كما يزول عنها الليل ليدوق وبال أمره ومن عاد فينتقم الله منه  
بالحب الحرمان والله عزيز لا يمكن الوصول الى جنات غره مع  
كدورات صفات النفس ذو انتقام يحجب بهيئة مظلمة وظهور  
صفة وجود بقية كما قال تعالى النبي محمد عليهما الصلاة والسلام  
أنذرا الصديقين بأني غيور أحل لكم صيد بحر العالم الروحاني من  
معارف والمعنويات والخطوط العلمية في احرام الحضرة الالهية  
وضعاه من العلم النافع الذي هو حق واجب تعلمه في المعاملات  
ولا خلاق متميعة لكم أيها السالكون لطريق الحق وللسيارة

فمن اعتدى بعد ذلك فله  
عذاب اليم يا أيها الذين آمنوا  
لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم  
ومن قتله منكم متعمدا فجزاء  
مثل ما قتل من النعم يحكم به  
ذوا عدل منكم هديا بالغ  
الكعبة أو كفارة طعام  
مساكين أو عدل ذلك صيّا  
ليذوق وبال أمره عفا الله  
عما سلف من عاد فينتقم الله  
منه والله عزيز ذو انتقام  
أحل لكم صيد البحر وطعامه  
متاعا لكم وللسيارة

المسافرين لسفر الأخرة المحرزين لأرباح النعيم الباقي وحرم عليكم صيد  
 بر العالم الجسماني من المحسوسات والحظوظ النفسانية وسعوا  
 الله وقية لكم في سبيلكم لتسيروا به واجعلوا نفوسكم وقاية الله في  
 حدود الشرور المانعة منها وتيقنوا أنكم اليه تحشرون بالفناء  
 في الذات فاجتهدوا في سلوك ولا تقفوا مع الموانع وراء الحجاب  
 جعل الله كعبة حضرت النجم البيت المحرم من دخول الغير فيه  
 كما قيل جل جناب الحق من أن يكون شريعة لكل واحد قياما  
 للناس من موتهم الحقيقي وانتعاش الهمم به وبجباته وقدرته و  
 سائر صفاته والشهر الحرام أي زمان الوصول وهو زمان الحج  
 الحقيقي الذي يحرم ظهور صفات النفس فيه والهدى أي  
 النفس المذبذبة بفناء تلك الكعبة والقلائد بنصوص النفس  
 القوية الشريفة المطبوعة المنقادة فان التقرب بها أفضل وشأنها  
 عند البقاء والقيام بالوجود الثاني والحياة الحقيقية أرفع من  
 أي جعل تلك الحضرة قياما لكم لتعلموا بعلمه عند القيام به أن  
 الله يعلم خفايا الأشياء في عالم الغيب الشهادة وعلمه محيط بكل شيء  
 إذ لا يمكن احاطة علمكم بعلمه اعلوا أن الله شديد العقاب بالحب  
 لمن ظهر بصفة أو بنية حال الوصول وضرب بمحظ أو اشتغل بغير حال  
 الشاؤك وانتهك حرمة من حرمة غفور للذنوب والفتنات  
 رحيم بهيئة الكمالات والسعادات التي لا يعلم قدرها إلا هو ما على  
 الرسول لا استهين ولا لا يجهل والله يعلم سرركم وعانياتكم ما تبدون  
 من الأعمال والأخلاق وما تكتمون من السات والعلوم والأحوال  
 هل تصلح للتقرب بها اليه وهل تستعدون بها للقاءه أم لا  
 قل لا يستوي الخبيث من النفوس والأعمال والأخلاق والأموال  
 والطيب منها عند الله تعالى والطيب مقبول مرجب للقرب  
 والوصول والخبيث نهام ود موجب للبعد والظرد وأحرمان ولو

وحرم عليكم صيد البر ما دمتم  
 حرما واتقوا الله الذي اليه  
 تحشرون جعل الله الكعبة  
 البيت الحرام قياما للناس  
 والشهر الحرام والهيكل والقلائد  
 ذلك لتعلموا أن الله يعلم  
 ما في السموات وما في الأرض  
 وأن الله بكل شيء عليم اعلوا  
 أن الله شديد العقاب أن الله  
 غفور رحيم ما على الرسول إلا  
 البلاغ والله يعلم ما تبدون  
 وما تكتمون قل لا يستوي  
 الخبيث والطيب



تبدلكم تسوكم وان تسالوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم عفا الله عنها والله غفور حلیم قدس الله قلوبهم من قبلكم ثم اصبوا بها كافرين ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة (١٩٢) ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين

كفروا يفترون على الله الكذب واكثرهم لا يعقلون واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله الى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه اباءنا اولوكان اباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون يا ايها الذين امنوا عليكم انفسكم لا يضركم من جنك اذا هتفتكم الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون يا ايها الذين امنوا شهادة بينكم اذا حضر احدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم او اخران من غيركم ان انتم ضربتم في الارض فاصابتكم مصيبة الموت تحبسونهما من بعد الصلوة فيقسمان بالله ان ارتبتم لانشري به ثمننا ولو كان ذا قرين لانكتم شهادة الله انا اذا المن الا ثمين فان عشر على انهما استحقا اثما فاخران يفومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان فيقسمان بالله ان شهدتا حقن شهادةهما وما عندنا الا اذا نزلنا من الغالين ذلك تدفن ثمننا ثوبا لشهادة على جميعهم ويجازون ان ترد ثمننا

اعجبت الخبيث بكثرة وفوره لمناسبتة للنفس لاثمتة لصفاتها فاجعلوا الله وقاية لكم في الاجتناب عن الخبيث اختيار الطيب يا كل من له لب اي عقل خالص عن شوب الوهم وخرج هو من النفس لعلكم تغفلون بالخلاص عن نفوسكم وصفاتها وخبائثها والوصول الى الله بالفناء فيه يوم يجمع الله الرسل في عين الجمع المطلق او عين جمع الذات فيقول ماذا اجابكم الامة حين دعوتوهم الى اي هل تظلمون على مراتبهم في كمالهم التي توجهوا اليها في متابعتكم قالوا لا علم لنا اي العلم كله لك جميعا وتفصيلا ليس غيرك علم الفناء صفاتنا في صفاتك انك انت علام الغيوب فيغيب بواطننا وبواطنهم كلهم اعلمك نعمتي عليك بالهداية الخاصة ومقاي النبوة والولاية وعلى الدتك بالتطهير والتزكية والاصطفاء تكلم الناس في هذا البدن وكهلا بالغالى نور شيد الكمال بالجرى عن البدن وملا بسبه واذ علمت كتاب الحقائق والمعاد الثابتة في اللوح المحفوظ بتأييد روح القدس وحكمة السلوك في الله بتحصيل الاخلاق والاحوال والمقامات والتجريد والتفريد وتورا العلوم الظاهرة والاحكام المتعلقة بالافعال واحوال النفس وصفاتها وانجيل العلوم الباطنة من علوم تجليات الصفات واحكامها واحكام احوال القلب صفاته واعماله واذ تخلق من طين العقل الهيولى في الذي هو الاستعداد المحض بيد التربية والحكمة العملية كهبة طير القلوب الطائفة الى حضرة القدس اخذوها عن عالمها وكالها باذني ابي جلبي قدرتي وتيسيري عند نجلي صفات حسني وعلى قدرتي لك وانصاوتك واستبائي بابك فتفتح فيها من روح انكسار حياة العلم الحقيقي بالتكميل والاصاوة فتكون طيرا مصا مجرده كاملة نظير الى جناب اقدس بجناح العشق ونبرئ الامه المحجوبين نور الحق والابرص المسيب

بعد نهم ونعوا الله واسمعوا والله لا يهلك القوم الفاسقين يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتموا لا علم لنا انك انت علام الغيوب اذ قال الله عيسى بن مريم اذ نرى نعمتي عليك وعلى



بمرض محبة الدنيا وغلبة الهوى وأذتخرج موتى الجاهل  
من قبور البدن وأرض النفس بأذني وأذكفت بنى اسرائيل  
المجوسيين عن نور تجليات الصفات الجاهلين المضادين لك  
لجهلهم بحالك ومقامك عنك أذجتهم بالبينات بالبحر  
والدلائل الواضحة فقال الذين مجبوا منهم عن دين الحق

ان هذا الاسحرميين بحيرتهم فيه وأذوحيت وأحوارهم  
أي ألهمت في قلوبهم النورانيين الذين طهروا نفوسهم بماء  
المناذرة والأعمال المزيبة حتى متواذعوتان صفاء نفوسهم وجبرائيل الأمانة  
التامة لمناسبتهم أياك بنور الفطرة وصفاء الاستعداد ان آمنوا بي  
إيماناً حقيقياً بتوحيد الصفات والمحو وبرسولي برعاية حقوق  
تجلياتها على التفصيل قالوا آمنا وأشهد يا الهنا بعلمك الشامل  
المحيط بالكل أننا منقادون لك مسلمين وجودات صفاتنا لك أذ

قال الحواريون اذ اقترح عليك أصحابك فقالوا هل يستطيع ربك  
أي شاهدك من عالم الربوبية فان ربك كل واحد هو الاسم الذي به  
ويكلمه ولا يعبد أحداً لا ما عرفه من عالم الربوبية ولا عرف الاما بلغ  
اليه من المرتبة في الالهية فيستفيض منه العلوم ويستنزل  
منه البركات ويستمد منه المدد وأرواحاني ولهذا قالوا مع اقوالهم  
واسلامهم ربك ولم يقولوا ربنا لان ربهم لا يستطيع أن ينزل علينا  
مائدة من السماء شريعة من سماء عالم الروح تشمل على أنواع العلوم  
والحكم والمعارف الاحكام فيها غذاء الغلوب قوة النفوس ورحمة ربنا  
وذوقها قال تقوا الله احذروه في ظهور صفات نفوسكم و  
اجعلوه وقاية لكم في صدوركم من الاملاق والنجاسات فخرجوا من  
تبعاتها وتفوزوا وتفعلوا ان تحقق ايمانكم فلا حاجة بكم الى شريعة  
جديدة قالوا نريد ان نستفيد منها ونعمل بها ونستوي  
بها ونطمئن قلوبنا فان الله لم يجد فينا قلوباً قوية واعلم بذلك

وأذعلمت الكتاب والحكمة  
والنورفة والايجل وأذخلق  
من الطين كهشة الطير بأذني  
منفحة فيها فتكون طيراً بأذني  
وتبرئ الكفة والارض بأذني  
وأذتخرج الموتى بأذني وأذ  
كفت بنى اسرائيل عنك بأذني  
جشتم بالبينات فقال  
الذين كفروا منهم ان هذا  
الاسحرميين وأذوحيت  
الى الحواريين ان آمنوا بي و  
برسولي قالوا آمنا وأشهد  
بأننا مسلمون أذ قال الحواريون  
يا عيسى ابن مريم هل يستطيع  
ربك أن ينزل علينا مائدة  
من السماء قال انقوا الله ان  
كنتم مؤمنين قالوا نريد أن  
نأكل منها ونطمئن  
قلوبنا ونعلم ان قلوبنا



في الاحياء عن ربك ونبوتك وولايتك بها وفيها ونكون عليها من  
 الشاهدين الحاضرين أهـ العلم بخبرها من علما من الغائبين و  
 تعلمهم ونادى عوهم بها الى الله تكون لنا عيد الاولنا واخرنا أمرا أي  
 شرعا وديننا يعود اليه من شئ ما ناسنا أهل ديننا ومن بعدنا فمن  
 سيوجد من التصاريح آية من ذلك علامة وعلم منك به وفيه  
 ونعبد راسا ذلت اشيع وتعلم اننا نعبد الهداية وانت  
 خير الرازقين لا تروق الا ما ينفعنا ويكون صلاحا فيه فمن يكفر  
 يحجب عن ذلك الذين بعدنا نزاله ووضوحه فاني أعدت به عذابا  
 لا أعدت به أحدا من العالمين لبيان الطريق ووضوح الدين والحق  
 مع وجود اسعادهم فلا ينكرونه الامعاء من العذاب مع العلم أسئل  
 من العذاب مع الجهل اذ الشعور بالحجوب عنه يوجب شدة الالام  
 أنت دعوت لناس الى نفسك وأثنت على مقام قلبك و  
 نفسك فان من بقى فيه وجود الالفاء به وبقية النفس والهوى  
 أو كان فيه تلويح بوجود القلب ظهوره بصفتها يدعو الخلق أمما  
 الى مقام نفسه وأما الى مقام قلبه لا الى الحق قال سبحانه  
 تنزيه لله عن الشريك وتبرئة له عن وجود البقية ما يكون لي  
 أن أقول ما ليس لي بحق فاني لا وجود لي بالحقيقة فلا ينبغي ولا  
 يصح أن أقول فلا ليس لي ذلك القول بالحقيقة فان القول والفعل  
 والصفة والوجود كلها لك ان كنت قلته فقد علمته أي ان كان  
 صدور مني قول فعلمت ولا وجود لنا لا تعلم وما وجد بعلمك وجد  
 تعلم ما في نفسي لا حاضنت بالكل فاعلم بعلمك ولا أعلم ما في  
 نفسك أي أنت لا في المحيط بالكل ما قلت لهم وما أمرهم الا ما  
 كفني قوله وألزمي به أن اعبد الله ربكم أي ما دعوهم  
 الا الى الجمع في صورة التفصيل وهو الذي نسبته ربوبيته الى الكلى  
 سواء فغلطوا ما رواه الا في بعض النسخ ضد وعادهم وكنت عليهم

ونكون عليها من الشاهدين  
 قال عيسى بن مريم اللهم ربنا  
 أنزل عنا ما نأخذ من السماء  
 نكون ساعدا لاولنا واسرا  
 آية من ذلك وارزقنا وأنت خير  
 الرازقين قال الله اني منزلها  
 عليكم فمن يكفر بعد منكم فاني  
 أعدت به عذابا لا أعدت به أحدا  
 من العالمين واذ قال الله  
 ابن مريم أنت قلت للناس  
 اتخذوني وأخي الهين من دني  
 الله قال سبحانه ما يكون لي  
 أن أقول ما ليس لي بحق ان كنت  
 قلته فقد علمته تعلم ما في  
 نفسي ولا أعلم ما في نفسك  
 انك أنت علام الغيوب ما قلت  
 لهم الا ما أمرتني به ان اعبدوا  
 الله ربي وربكم وكنت  
 عليهم

شهيدا رقيباً حاضراً أراعيهم وأعلمهم ما دمت فيهم في ما بقي  
منى وجود بقية فلما توفيتني أفنيتني بالكلية بك كنت أنت  
الوقيب عليهم لغنائى فيك وأنت على كل شئ شهيد حاضر  
يوجد بك ولا يمكن ذلك التئ أن ينعين بهم بأدائه الحجاب  
فالهم عبادك إحقاء بالحجب المحب ان وأنت أولئك بهم تفعل بهم ما تشاء  
وان تغفر لهم برفع الحجاب فأنت أنت العزيز لقوى لقادر على  
ذلك لا تقول غرقك بتقريبهم ورفح حجابهم الحكيم تفعل ما تفعله  
من التعذيب بالحجب المحرمان والمقريب باللطف والغفران بكنتك  
البالغة هذا يوم نفع صدقك اياك وصدق كل صادق لكونه  
خير الكمالات وخاصة الملكوت لهم جنات الصفات بدليل  
ثمرة الرضوان فان الرضا لا يكون الا بفناء الارادة ولا نفى ارادتهم  
الا اذا غلبت ارادة الله عليهم فافنتها ولهذا أقدم رضوان الله عنهم  
على رضوانهم عنه أي لما أرادهم الله تعالى في الازل بظهوره ايدته  
ومحل رضوانه ورضى بهم محلاً وأهلاً لذلك سلب عنهم ارادتهم بأن  
جعل ارادته مكانها وأبدلهم بها فرضي عنهم وأرضاهم ذلك  
الفوز العظيم أي الفلاح العظيم الشأن ولو كان فناء الذات كان  
الفوز الأكبر والفلاح الأعظم له ما في العالم العلوي والسفلي  
باطنه وظاهره وما فيهن أسماؤه وصفاته وأفعاله وهو على  
كل شئ قدير ان شاء أفنى بظهور ذاته وان شاء وجب بستره بأسمائه  
وصفاته

شهيداً لما دمت فيهم فلما توفيتني  
كنت أنت الوقيب عليهم وأنت  
على كل شئ شهيد ان تغفر لهم  
فالهم عبادك وان تغفر لهم  
فأنت أنت العزيز الحكيم قال الله  
هذا يوم نفع الصادقين  
صدقهم لهم جنات تجري من  
تحتهما الانهار خالدون فيها  
أبد ارضى الله عنهم ورضوا عنه  
ذلك الفوز العظيم لله ملك  
السموات والارض وما فيهن هو  
على كل شئ قدير  
بسم الله الرحمن الرحيم  
نحمد الله الذي خلق السموات  
والارض وحمل الظلمات  
والنور

<b>سورة الأنعام</b>	
بسم الله الرحمن الرحيم	
الحمد لله الذي خلق السموات والارض ظهور الكائنات صفات البحال والجلال على مظاهرها حسب المراتب ما فيها الذي	



ثم الذين كفروا بربهم يعدلون هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ثم أنتم

ع ١٩

تمتدون وهو الله في السموات  
وفي الأرض يعلم سركم وجهركم  
ويعلم ما تكسبون وما فاتكم  
من آية من آيات ربهم إلا  
كانوا عنها معرضين فقد  
كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف  
يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزئون  
ألم يروا أنهم أهل كنان من قبلهم  
من قرون مكناهم في الأرض ما لم تكن  
لهم وأنزلنا السماء عليهم مدرارا  
وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم  
فأهل كنانهم يزعمون وأنشأنا  
من بعدهم قرونا آخرين ولولا أنزلنا  
عليك كتابا في قوطاس فليسوه  
بأيديهم لقالا للذين كفروا ان  
هذا الأسحار مبين وقالوا لولا  
أنزل عليه ملك ولو أنزلنا  
ملكاً لقضى الأمر ثم لا ينظرون  
ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً  
وللبسنا عليهم ما يلبسون ولقد  
استهزئ برسل من قبلك  
فحاق بالذين سخروا منهم ما  
كانوا به يستهزئون قل سيروا  
في الأرض ثم انظروا كيف كان  
عاقبة المكذبين قل لمن ما  
في السموات والأرض قل لله

كلا لكل والحمد المطلق مخصوص بالذات الالهية الجامعة لجميع  
صفاتها وأسمائها باعتبار البداية الذي وجد سموات عالم الارواح  
وأرض عالم الجسم وإنشاء في عالم الجسم ظلمات مراتبه التي هي  
حجب ظلمانية لذاته وفي عالم الارواح نور العلم والادراك ثم أي  
بعظم هذه الآيات الذين كفروا حجوا مطلقاً بربهم يعدلون  
غيره يثبتون موجودا يساويه في الوجود هو الذي خلقكم من طين  
المادة الهيولانية ثم قضى أجلا مطلقا غير معين بوقت  
وهيئة لأن احكام القضاء الثابت الذي هو أم الكتاب كلية  
منزهة عن الزمان ستعالية عن الشخصات انحلها الروح الاولى  
المقدس عن التعلق بالمحل فهو الاجل الذي يقتضيه الاستعداد طبعا  
بحسب هويته المستحى أجلا طبيعيا بالنظر الى نفس ذلك المزاج الخاص  
والتركيب المخصوص بلا اعتبار عارض من العوارض الزمانية وأجل  
مسمى معين عنده هو الاجل المقدر الزماني الذي يجب وقوعه  
عند اجتماع الشرائط وارتفاع الموانع المثبت في كتاب النفس  
الفلكية التي هي لوح القدر والمقارن لوقت معين ملازم له كما  
قال تعالى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون  
ثم أنتم بعد ما علمتم قدرته على أبدانكم وأفنائكم واحاطة علمه  
بكم تشكون فيه وفي قدرته فتثبتون لغيره تأثيرا وقدره  
وهو الله في صورة الكل سواء ألوهيته بالنسبة الى العالم العلوي  
والسفلي يعلم سركم في عالم الارواح الذي هو عالم الغيب  
وجهركم في عالم الاجسام الذي هو عالم الشهادة ويعلم  
ما تكسبون فيهما من العلوم والعقائد والاحوال والحركات  
والسكنات والاعمال صحيحها وفاسدها صوابها وخطئها خيرها  
وسرها فيجازيكم بحسبها ولو جعلنا الرسول ملكا لجعلناه رجلا  
أي نجسناه لأن الملك نور غير مرئي بالبصر وهم ظاهرون لا يدركون



الاما كان محسوسا وكل محسوس فهو جسم او جسماني ولا صورة تناسب  
الملكات الذي ينطق بالحق حتى يتجسد فيها الا الصورة الانسانية  
اما لكونه نفسا فاطقة تقتضي هذه الصورة واما لوجوب وجود  
الجنسية التي لو لم تكن لما أمكنهم السماع منه واخذ القول كتب  
على نفسه الرحمة أي ألزم ذاته من حيث هي افاضة الخير والكمال  
بحسب استعداد القوابل فاما من مستحق الرحمة وجودا وكمالاً لأعطاء  
عند حصول استحقاقه لها ليجمعكم الى يوم القيامة الصغرى  
والاعادة أو الكبرى في حين الجمع المطلق لا ريب فيه في كل  
واحد من الجمعين في نفس الامر عند التحقيق وان لم يشعروا بالمجربون  
وهم الذين خسروا أنفسهم باهلاكها في الشهوات واللذات  
الفانية ومحبة ما يفنى سريعا من طام الدنيا وكل محبة لشيء  
فهو محشور فيه فهو لاء لمحبتهم اياها واحتجابهم بها عما عن  
الحقائق الباقية النورانية واستبدلوا بها المحسوسات  
الفانية الظلمانية فهم لا يؤمنون قل اني أمرت أن أكون أول  
أسلم قال ذلك مع قوله ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم خيفا  
وكذلك قال موسى سبحانه ثبت اليك وأنا أول المؤمنين لا ريب  
الارواح مختلفة في القرب والبعد من الهوية الالهية وكل من كان  
أبعد فإيمانه بواسطة من تقدمه في الرتبة وأهل الوحدة كلهم  
في المرتبة الالهية أهل الصف الاول فكان إيمانهم بلا واسطة و  
إيمان غيرهم بواسطة الاقدم فالأقدم وكل من كان إيمانه بلا واسطة  
فهو أول من آمن وان كان متأخر الوجود بحسب لوم ان كما قال النبي  
عليه الصلاة والسلام نحن الآخرون نتابعون ولا يفدح اتباعه  
ملة ابراهيم في ساقبته لان معنى لا ريب هو سر في طريق النجاة  
من اسيرته في ارباب الاول ومعنى أوتيت كونه في الصف الاول  
مع ساقبين وهو انما هو قسباده فافهم زان وصفا تيمم بالذلة

كتب على نفسه الرحمة  
ليجمعكم الى يوم القيامة  
لا ريب فيه الذين خسروا  
أنفسهم فهم لا يؤمنون وله  
ما سكن في الليل والنهار هو  
السميع العليم قل أعير الله  
أثخن وليا فاطر السموات  
والارض هو بطعم ولا بطعم  
قل اني أمرت أن أكون أول  
من أسلم ولا تكون من  
المشركين قل اني أخاف ان  
غصبت ربي عذاب يوم  
عظيم من يصرف عنه يومئذ  
فتد رحمه وذاك الفوك  
المبين وان يمساك الله  
بضرفلا كما شفق له لا هو  
وان يمساك بخير فهو على  
كل شيء قدير وهو  
القاهر فوق عباده



وهو الحكيم الخبير قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني (١٩٨) وبينكم وأوحى إلى هذا القرآن

لا نذكركم به ومن بلغ أثركم  
لتشهدون أن مع الله لهما أخى  
قل لا أشهد قل أنا هو الله واحد  
واننى برىء مما تشركون الذين اتقوا  
الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم  
الذين خسروا أنفسهم فهم لا  
يؤمنون ومن أظلم ممن افترى  
على الله كذبا أو كذب بآياته  
انه لا يفلح الظالمون ويوم  
نحشرهم جميعا ثم نقول للذين  
أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم  
ترعون ثم لم تكن فتنتهم الا أن  
قالوا والله ربنا ما كنا مشركين  
أنظر كيف كذبوا على أنفسهم  
وضل عنهم ما كانوا يفترون  
ومنهم من يستمع اليك جعلنا  
على قلوبهم أكنة أن يفقهوه  
وفي آذانهم وقرا وان يروا آية  
لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك  
يجادلونك يقول الذين كفروا  
ان هذا الا أساطير الاولين وهم  
ينہون عنه وينأون عنه وان  
يهلكون الا أنفسهم وما يشعرون  
ولوترى اذ وقفوا على النار قالوا  
يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات  
ربنا ونكون من المؤمنين بل بدأ  
لهم ما كانوا يخفون من قبل  
ولوردوا العاد والما هو اعند

وصفاته وأفعاله فيكون قهره عين لطفه كاللطف بهم بإيجادهم و  
تمكينهم وأقدارهم على أنواع التمتعات وهيا لهم ما أرادوا من أنواع  
النعم والمشتهيات فنجوا بها عنه وذلك عين قهره فسبحان الذي  
اتسعت رحمته لأوليائه في شدة نعمته واشتد نفعه على أعدائه  
في سعة رحمته وهو الحكيم يفعل ما يفعل من القهر الظاهر  
المتضمن للطف الواسع أو اللطف الظاهر المتضمن للقهر الكامل بالحكمة  
الخبير الذي يطلع على خفايا أحوالهم واستحقاقها للطف  
والقهر ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا باثبات وجود غيره أو  
كذب بصفاته باظهار صفات نفسه فأشرك به وغاية الظلم الشرك  
بالله انه لا يفلح الظالمون لا يجابهم بما وضعوه في موضع ذات الله  
وصفاته ويوم نحشرهم جميعا في عين جمع الذات ثم نقول للذين أشركوا  
باثبات الغير أين شركاؤكم الذين كنتم ترعون لفناء الكل في التجلى  
الذاتي ثم لم تكن عند تجلية الحال وبروز الكل للملك القهار  
نهاية شركهم وعاقبته الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين  
لا متناع وجود شيء شريك بالله أنظر كيف كذبوا على أنفسهم  
بافتراء الوجود والصفات لها وضاع عنهم ما كانوا يفترون  
فلم يجدوه شيئا بل وجدوه لاشياء سوى المفترى أو كذبوا  
على أنفسهم بنفى الشرك عنهم مع رسوخ ذلك الاعتقاد فيها ولو  
ترى اذ وقفوا على نار الحرمان والتعذب بهيات نفوسهم المظلمة  
واستبلاء صور المفتريات عليهم في العذاب فقالوا يا ليتنا  
نرد ولا نكذب بآيات ربنا من تجليات صفاته ونكون من المؤمنين  
الموحدين لكان ما لا بدخل تحت الوصف بل بدأ بظهور لهم  
ما كانوا يخفون من العباد الفاسدة والصفات المهلكة والهيئات  
المظلمة ببروزهم لله وانقلاب باطنهم ظاهرا فتعذبوا به ولو  
ردوا العاد واثانهم واعنه لرسوخ تلك الاعتقادات والملكات فيهم

وأنهم لكاذبون في الدنيا والآخرة لكون الكذب ملكة راسخة فيهم  
ولوترى لذوقوا على ربهم في القيامة الكبرى وهو تصوير حالهم في  
الاحتجاب والبعد واللام يمكن ثم قول ولا جواب بحرماتهم عن الحضور  
والشهود وان كانوا في عين الجمع المطلق واعلم أن الوقف على الشيء غير  
الوقوف معه فان الوقوف مع الشيء يكون طوعا ورغبة والوقف على  
الشيء لا يكون الا كرها ونفرة فنوقف مع الله بالتوحيد كن قال  
\* وقف الهوى من حيث أنت فليس لك \* متأخر عنه ولا متقائم لا  
يوقف للحساب بل هو من أهل الفوز الاكبر الذين قال فيهم واصبر  
نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه \* ما  
عليك من حسابهم من شيء ويثاب بأنواع النعيم في الجنان كلها ومن  
وقف مع الغير بالشرك وقف على الرب عذب بجميع انواع العذاب في  
مراتب النيران كلها لكون حجابها أغلظ وكفره أعظم ومن وقف  
مع الناسوت بحبة اللذات والشهوات ولبت في حجاب الأثار  
وقف على الملكوت وعذب بنيران الحرمان عن المراد وسلط عليه  
زبانية الهيات المظلمة وقرن بشياطين الأهواء المردية ومن  
وقف مع الأفعال وخرج عن حجاب الآثار وقف على الجبروت وعذب  
بنار الطمع والرجاء ورد إلى مقام الملكوت ومن وقف مع الصفات  
وخرج عن حجاب الأفعال وقف على الذات وعذب بنار الشوق في  
الهجران وان كان من أهل الرضا وهذا الموقف ليس هو الموقف  
على الرب فان الموقف على الذات يعرف به الموصوف بصفات  
اللطيف كالرحيم والراءوف والكريم دون الموقف على الرب  
فهو حجاب الانية كما ان الواقف مع الأفعال في حجاب أوصافه  
والواقف مع الناسوت في حجاب أفعاله التي هي من جملة الآثار  
فالمشرك موقوف في المواقف الأربعة أولا على الرب فيجب بالبعد  
والطرد كما قال اخسؤا فيها ولا تكلمون وقال فذوقوا العذاب

وأنهم لكاذبون وقالوا ان هي الا  
حياتنا الدنيا وما نحن  
بمبعوثين ولوترى لذوقوا  
على ربهم قال ليس هذا بالحق  
قالوا بلى وربنا قال فذوقوا  
العذاب بما كنتم تكفرون



بما كنتم تكفرون ثم على الجبروت فيطرد بالسخط والقهر كما قال  
 ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ثم على الملكوت فيزجر  
 بال غضب اللعن كما قيل ادخلوا ابواب جهنم ثم على النار فيعذب بأفواج  
 النيران أبد كما قال على لسان مالك انكم ما تكون فيكون وقفه  
 على النار متأخرا عن وقفه على الرب معلولا منه كما قال ثم اليها  
 مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون وأما الواقف  
 مع الناسوت فيقف للحساب على الملكوت ثم على النار وقد ينحى  
 لعدم السخط وقد لا ينحى لوجوده والواقف مع الافعال لا يوقف على  
 النار أصلا بل يحاسب ويدخل الجنة وأما الواقف مع الصفات فهو  
 من الذين رضى الله عنهم ورضوا عنه والله أعلم بحقائق الامور  
 قل خسر الذين انجسوا الكذبون ببقاء الحق حتى اذا جاءهم القيامة  
 الصغرى ندموا على تفريطهم فيها وهم يجازون اوزارهم من الحياء  
 العلاقات وافعال محبة الجسمانيات ووبال السيئات واثام  
 هيئات الحسيات على ظهورهم أي ارتكبتهم واستولت عليهم  
 للرؤوخ في نفوسهم فحجبته عنهم وعذبتهم وشبطتهم عما أرادوا وما  
 الحيوة الدنيا أي الحيات الحسية لان المحسوس أدنى الى الخلق  
 من المعقول الالعب أي الاشئ لأصله ولا حقيقة سريع الفناء  
 والانقضاء وللدار الآخرة أي عالم الروحانيات خير  
 للذين يتجردون عن ملابس الصفات البشرية واللذات البدنية  
 أفلا تعقلون حتى تختاروا الاشرف الاطيب على الاخص الادون الفنا  
 قد نعلم انه ليخزنك عتاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بظهور  
 نفسه بصفة الخزن لا بكذبونك الى اخره أي ليس انكارهم تكذيبك  
 لانك لست في هذه الدعوة قائما بنفسك ولا هذا الكلام صفة لك  
 بل تدعوهم بالله وصفاته وهذه عادة قديمة ولقد كذبت رسل من  
 قبلك فصبروا بالله سلا به الله بعدما عاتبه لتلا يبقى في التلوين كما يناسف

قل خسر الذين كذبوا ببقاء الله  
 حتى اذا جاءتهم الساعة  
 بغتة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا  
 فيها وهم يجازون اوزارهم على  
 ظهورهم الالساء ما يزرون  
 وما الحيوة الدنيا الالعب و  
 لهو والدار الآخرة خير للذين  
 يتقون أفلا تعقلون قد نعلم انه  
 ليخزنك الذي يقولون فاهم  
 لا يكذبونك ولكن الظالمين  
 بآيات الله يعجدون ولقد  
 كذبت رسل من قبلك فصبروا  
 على ما كذبوا واوزوا حتى  
 آنا هم نصبرنا

ولا مبدل لكلمات الله ولقد  
 جاءك من نبي المرسلين وان  
 كان كبر عليك اعراضهم فان  
 اسنطعت أن تبغى نفقا في الأرض  
 أو سلا في السماء فتأتيهم بآية  
 ولو شاء الله لجمعهم على الهدى  
 فلا تكونن من الجاهلين انما  
 يستجيب الذين يسمعون و  
 الموتى يبعثهم الله ثم اليه  
 يرجعون وقالوا لولا نزل  
 عليه آية من ربه قل ان الله  
 قادر على أن ينزل آية ولكن  
 اكثرهم لا يعلمون وما من آية  
 في الارض ولا طائر يطير  
 بجناحيه الا امم امثالكم ما  
 فرطنا في الكتاب من شيء ثم  
 الى ربهم يحشرون

بعد ذهابه عليه فيقع في القبر بل يطعن قلبه ولهذا عقبه بقوله  
 ولا مبدل لكلمات الله أي صفات الله التي يتجلى بها لعباده ولا  
 تتغير ولا تتبدل بانكار المنكرين ولا يمكنهم تبديلها ونفي عنه  
 القدرة وعجزه بقوله وان كان كبر عليك اعراضهم فان اسنطعت  
 الى آخره لئلا تظهر نفسه بصفاتها فلا تكونن من الجاهلين الذين  
 لا يطالعون على حكمة تفاوت الاستعدادات فتأسف على احتجاب ما يجب  
 فان المشيئة الالهية اقتضت هداية بعض وحرمان بعض بحكمة  
 ترتب النظم وظهور الكمالات الظاهرة والباطنة فلا يستجيب  
 الا من فتح الله سمع قلبه بالهداية الاصلية ووهبه الحياة  
 الحقيقية بصفات الاستعداد ونور الفطرة لا موتى الجاهل الذين  
 ماتت غريزتهم بالجهل المركب أو بالحجب الجبلية أولم يكن لهم استعداد  
 بحسب الفطرة فانهم لا يمكنهم السماع بل يبعثهم الله بالاعادة في النشأة  
 الثانية ثم اليه يرجعون في عين الجمع المطلق الجزاء أو المكافات مع احتجابهم  
 وقد يمكن رفع الحجب في الآخرة للفريق الثاني دون الباقيين ولكن اكثرهم  
 لا يعلمون نزول الآيات فان ظهور كل صفة من صفاته على كل مظهر  
 من مظاهر الالوان آية له يعرفه بها اهل العلم وما من دابة في  
 الارض الى آخره يمكن حمله على المسخ أي امم امثالكم في الاحتجاب  
 والاعتداء وارتكاب الرذائل كأصحاب الشبكت الذين مسحوا  
 قردة وخنازير ما فرطنا ما قصرنا في كتابهم الذي فيه صور أعمالهم  
 وهو صحيفة النفس الفلكية أو صحيفة نيتهم التي ثبتت فيها  
 صور أعمالهم ثم الى ربهم يحشرون للجزء محجوبين في عين  
 الجمع المطلق والظاهر أن المراد أنهم امم امثالكم مربوبون  
 بما احتاجوا اليه من معايتهم مكفيون مؤنتهم بتقدير من الله وحكمه  
 ما قصرنا في كتاب اللوح المحفوظ من شيء يصلحهم بل أثبتنا فيه  
 أوزانهم واجالهم وأعمالهم وكل ما احتاجوا اليه ثم الى ربهم



والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات من كثيرا الله يضلله ومن يشا يجعله على صراط مستقيم قل  
أرأيتم أن أنتم عذاب الله أو أتاكم الساعة غير الله تدعون (٢٠٢) ان كنتم صادقين بل آياه تدعون

فيكشف ما تدعون اليه ان  
سواء ونسئون ما تشركون فقد  
أرسلنا الى اسم من قبلك فاخذنا  
بالأساء والضراء نعلمهم  
بخطيئهم فلو لا اذ جاءهم  
بأسنا نقتله عوا ولكن قست  
قلوبهم وذئبن لهم الشيطان  
ما كانوا يعملون فليأتوا ما  
ذكرناه به فنحن عليهم أبواب موصلة  
شيء حتى اذا فرغوا بما أوثقوا  
أمنناهم بغتة فاذا هم مبلسون  
فقطعه دبر الفوم الذين ظلموا  
والحمد لله رب العالمين قل أرأيتم  
ان أحنا الله سمعكم وأبصاركم  
يعتصم على قلوبكم من الله غير الله  
يأتيكم به أنظر كيف نصرّف  
الآيات ثم هم يصدغون قل  
أرأيتم أن أنكم عذاب الله  
بغنة أو جهرة هل يهلك  
الفوم الظالمون وما نرسل  
المرسلين الا مبشرين ومنذرين  
من آمن وأحلح فلاحون عليهم  
ولا هم يحزنون والذين كذبوا  
بآياتنا يمسهم العذاب بما كانوا  
يفسقون قل لا أفول لكم عندي  
خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا  
أقول لكم اني ملكت ان اتبع الا

يخشون لجزاء أعمالهم كما هو مروي في الحديث من حشر الوحوش  
وقصاص الأعمال بينهم وكل واحدة منها آية لكم تعرف بها  
أحوالكم وأزواقكم وأجالكم وأعمالكم فاعتبروا بها ولا تصرفوا  
هممكم ومسايعكم في طلب الرزق واصلاح الحيوّة الدنيّا  
فتفسروا أنفسكم وتضروها وتشقوا بها في آخرتكم والذين كذبوا  
بتجليات صفاتنا لا حتاج بهم بغواشي صفات نفوسهم صم باذان  
القلوب فلا يسمعون كلام الحق وبكم بالسنتها التي هي العقول  
فلا ينطقون بالحق في ظلمات صفات نفوسهم وجلابيب أبدانهم  
وغشاوات طبائعهم كالذباب فكيف يصدقونك وما هداهم الله  
لذلك بالتوفيق من يشا الله يضلله باسبال حجب جلاله ومن يشا  
يجعله على صراط مستقيم باسراق نور وجهه وسجحات جماله قل أرأيتم  
الى آخره أي كل مشرقة عند وقوعه في العذاب أو عند حضور الموت  
ان فترنا الساعة بالقيامة الضغرى أو رفع الحجاب بالهداية الخفائية  
الى التوحيد الحقيقي ان فسرنا ما بالقيامة الكبرى يتبرأ عن حول من  
أشركه بالله وقوته ويتحقق أن لا حول ولا قوة الا بالله ولا يدعوا الا  
الله وينسئ كل من تمسك به وأشركه بالله من الوسائل ولهذا قيل  
البلاء سوط من سياط الله يسوق عباده أما ترى كيف عقب كلامه  
بمقارنة الاخذ بالأساء والضراء بارسال الرسل لعل تضاعف أسباب  
اللطف كقود الانبياء وسوق العذاب يزعجهم عن مقار نفوسهم و  
يكسر سرورها وشدّة شكيمتها فيطيعوا ويبرزوا من الحجاب فيفتادوا  
منضرعين عند تجلّ صفة القهر وناثيرها فيهم ثم بين أنهم ما تضرعوا  
لنقاسة فلز بهم بكشافه الحجاب وغلبة غش الهوى وحب الدنيا  
وميل اللذات الجسمانية وأنذره الذين يخافون أي أنذر عما أوحى  
لبياء السعدين الذين هم أهل الخوف والرجاء وأعرض عن الذين  
قست قلوبهم فانه لا ينفع فيهم كما قال في أول الكتاب هدا للمتقين

ما يرحى الى قل هل يستوى الأعشى والبصير أفلا تتفكرون وأنذره الذين يخافون أن يمشروا

أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع أي يعلمون  
 بصفاء استعدادهم أنه لا بد من الرجوع إلى الله فيخافون أن يحشروا  
 إليه في حال كونهم مجبورين عنه بحجب صفاتهم وأفعالهم  
 لا ولي ينصرهم غير الله فينقذهم من ذلة البعد وعذاب الحرمان ولا شفيع  
 يشفع لهم فيقرَّبهم منه ويكرمهم لفناء الذوات والقدر كلها  
 في الله وقهره أيهم كما قال يوم هم دارزون لا يخفى على الله منهم شيء  
 من الملك اليوم لله الواحد القهار فيتعظون بسماعهم له ويحدث  
 فيهم الرجاء فيشمترون في السلوك بالجد والاجتهاد لعلهم  
 يتقون لكي يحدروا حجب أفعالهم وصفاتهم وذواتهم ويتجردوا  
 عنها بالحو والفناء في الله ويجه أن يكون الولي القلب الشفيع  
 الروح أي لم يصلوا إلى مقام القلب الذي هو ولي النفس فيقذها  
 من العذاب وينصرها من الحرمان ولا إلى مقام الروح فتشفع لهم  
 بامداد مدد القرب لها واستمدادها من الله وتقرَّب بينهم وبين الله  
 ولا تطرد الذين يدعون أي لا تخرجهم به وهم أهل الوحدة كما لو  
 الواصلون فإن الانذار كما لا يخفى في الذين فسدت قلوبهم لا ينفع  
 في الذين طاشت قلوبهم في الله فلا تستر بهم بالغداة والعشي  
 أي يخصوصونه بالعبادة دائماً بحضور القلب شهود الروح ونوحيه السر  
 إليه لا يريدون بالعبادة الاذاته بالحببة الازلية لا يجعلون  
 عبادتهم معللة بغرض من توقع ثواب جنة أو خوف عقاب ونقمة  
 ولا يريدونه بحسبه الصفات فتغير رادتهم باختلاف تجلياتها  
 ولا يستعانون توسط ذاتها في مقصد أو مطلب بل شاهداً  
 فناء الوسائط والوسائل فيه ولم يسبق في شهودهم شيء يقع  
 نظرهم عليه حتى ذواتهم مما عليك من حسابهم فيما يعملون  
 من شيء أي لا واسطة بينهم وبين ربهم من ملك أو نبي فلسب من دعوى  
 إلى طاعة أو إلى جهاد أو إلى غير ذلك في شيء فحسابهم على الله اذ عملهم

أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم  
 من دونه ولي ولا شفيع لهم  
 يتقون ولا تطرد الذين  
 يدعون ربهم بالغداة و  
 العشي يريدون وجهه ما  
 عليك من حسابهم من شيء



ليس إلا بالله وفي الله وما من حسابك عليهم من شيء أي لا يخوضون  
 في أمور دعوتك بنصر وإعانة للإسلام ولا بدفع وقمع للكفر  
 لا اشتغالهم بالله عما سواه ودوام حضورهم كما قال تعالى في الذين هم على  
 صلواتهم دائمون لا يعنهم شأن من أمرك ونبؤات فطردهم عما هم  
 عليه من دوام الحضور بأنهم لا يشغل ديني أو مصلحة أو قسوس  
 وقتهم وجمعيتهم فتكون من الظالمين وكذلك فتنا أي مثل ذلك  
 الفتن والابتلاء العظيم فتنا بعضهم وهم المحجوبون بالبعض فان  
 المحجوبين لما لم يدروا من الأمور طم وسوء حالهم في الظاهر وقرهم  
 ومسكنهم ولم يرد قدرهم ومرتبتهم وحسن حالهم في الباطن  
 استحققروهم وازدورتهم أعينهم بالنسبة إلى ما هم فيه من المال  
 والجاه والتنع وخفض العرش فقالوا فيهم أهؤلاء من الله عليهم  
 من بيننا بالهداية استخفافواهم والله الاطيون عيشا الارضون  
 حالا ومنزلا الاعضون قدرا ورتبة عند الله وعند من يعرفهم كما قال فوج  
 عليه السلام ولا أقول للذين ترد ري أعينكم لن يؤتيهم الله خيرا بل  
 الخير كل الخير ما آتاهم الله اليس الله بأعلم بالشاكرين الذين يشكرونه  
 بالحقبة باستعمال نعمة وجودهم وصفاتهم وجوارحهم وما يقوم  
 به من أرزاقهم ومعاشهم في طاعة الله فشكروه بأزاء النعمة  
 الخارجية بالعبادة وتصورها من المنعم وصورها في مرضى الله  
 وبأزاء نعمة أجوارح استعمالها في عبادته وسلوك طريقه  
 وتحصيل معرفته ومعرفة صفاته وبأزاء نعمة الصفات بحوها  
 في الله والاعتراف بالعجز عن معرفته وشكروه وعبادته وبأزاء نعمة  
 الوجود بالفناء في عين الشهود حتى شكر الله سعيهم بالوجود الموهوب  
 الحقاني وعلمهم أنه الشاكر المشكور لنفسه بنفسه لا يقدر على شكره  
 أحد الا هو فقالوا سبحانك ما عرفناك حق معرفتك سبحانك ما عبدنا  
 حق عبدتك وذلك هو علمه بشكرهم وجزأه منه وا اجاءك الذين

وما من حسابات عليهم من  
 شيء فطردهم فتكون من  
 الظالمين وكذلك فتنا بعضهم  
 ببعض يقولوا أهؤلاء من الله  
 عليهم من بيننا اليس الله بأعلم  
 بالشاكرين

يؤمنون بآياتنا بحوصفاتهم فقل سلام عليكم لتزهدكم عن  
 عيوب صفاتكم وتجزدكم عن ملائمتها كتب ربكم على نفسه الرحمة  
 الزم ذاته ابد ال صفاتكم بصفات رحمة لكم لان في الله خلفا عن كل  
 ما فات انه من عمل منكم سواء بجهالة أي ظهر عليه في ناوليه  
 صفة من صفاته بغيبة وغفلة ثم رجع عن تلويينه  
 من بعد ظهور تلك الدفعة وفاء الى الحضور فرفعها وقمعها بالآية  
 اي الله والتضريح بين يديه والرياضة فانه غفور يد ترحماته  
 رحيم يرحمه بهبة التمكين ونعمة الاستقامة وكذلك تفصل  
 الآيات أي مثل ذلك التبيين الذي بينا هؤلاء المؤمنين بنبيلك  
 صفاتنا ولتستبين سبيل المحييين بصفاتهم الذين يفعلون ما  
 يفعلون بها وذلك اجرامهم قل اني نهيت ان عبد ما سوي الله من  
 الذين تعبدون بهواكم من مال ونفس وشهوة اولذة بدنية او غير  
 ذلك فلا تتبع أهواءكم بعبادتها فاضل ذابا محتججا بها فلا تهتد  
 الى التوحيد ومعنى الماضي انه تحقق ضلالا الى هذا التقدير وما ان  
 من الهدى في شيء وعنده مفتح الغيب الى اخره اعلم ان الغيب  
 مراتب اولها غيب الغيوب وهو علم الله المسمى بالعناية الاولى ثم  
 غيب عالم الارواح وهو انتقاس صورة كل ما وجد سيوجد من  
 الازل والابد في العالم الاول العقلي الذي هو روح العالم المسمى  
 بامر الكتاب على وجه كلي وهو الفضاء السابق ثم غيب عالم القلوب  
 وهو ذلك الانتقاس بعينه مفصلا تفصيلا علميا كلياً وجزئياً في عالم  
 النفس الكلية التي هي قلب العالم المسمى بالروح المحفوظ ثم غيب  
 عالم الخيال وهو انتقاس مكائيات باسرها في النفوس الجزئية  
 لفلكية المنطبعة في اجرامها معينة مستحضة مفارقه لاوقانها  
 على ما يقع بعينه وذلك العالم هو المعبر عنه في السمع بالسماء الدنيا  
 اذ هو اقرب مراتب الغيوب الى عالم الشهادة والروح القدس لا اله الا هو

وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا  
 فقل سلام عليكم كتب ربكم  
 على نفسه الرحمة انه من عمل  
 منكم سوء بجهالة ثم تاب من  
 بعده وأصلح فانه غفور رحيم  
 وكذلك تفصل الآيات و  
 لتستبين سبيل المجرمين  
 قل اني نهيت ان أعبد للذين  
 تدعون من دون الله قل لا  
 أتبع أهواءكم قد ضللت اذا  
 وما أنا من المهتدين قل اني  
 على بينة من ربي وكذبتم  
 به ما عندي ما تستعجلون  
 به ان الحكم الا لله يقص  
 الحق وهو خير الفاصلين  
 قل لو أن عندى ما تستعجلون  
 به لقضوا الامر بيني وبينكم  
 والله أعلم بالظالمين عنده  
 مفتح الغيب



تفصيل قضائه وعلم الله وهو العناية الاولى عبارة عراجا طته بالكل  
 بحضور ذاته لكل هذه العوالم التي هي عين ذاته فيعلمها مع جميع  
 تلك الصور التي فيها باعيا نها لا بصورة زائدة فهي عين عليها ولا  
 يعزب عنه متقال ذرة في السموات ولا في الارض فالفتاح ان كان جمع  
 مفتوح بفتح الميم الذي هو الخزن فعنائه هذه الخزان المشتملة على جميع  
 الغريب بحضور ذاته لها لا يعلمها الا هو وان كان جمع مفتوح بكسر الميم  
 بمعنى المفتاح فعنائه اما ذلك المعنى بعينه يعني ابوابها مغلقة  
 ومفاتيحها بيده لا يطلع على ما فيها احد غيره واما ان اسباب اظهارها  
 واخراجها من مكانها الى عالم الشهادة حتى يطلع عليه الخلق بيد  
 قدرته وتصرفه محفوظة عنده لا يفقد وغيره على انتزاعها منه حتى  
 يطلع على ما فيها وهي اسماؤه تعالى والكتاب المبين هو السماء الدنيا  
 لتعين هذه الجزئيات فيها مع عددها وتخصيصها ثم يعثكم فيه  
 أي في ما جرحتم من صواب أعمالكم ومكاسبكم للجزاء ليقتضى أجل  
 عبته للبعث والاحياء ثم الى ربكم ترجعون في عين الجمع المطلق  
 فينبئكم باظهار صور أعمالكم عليكم وجزائكم بها وهو  
 القاهر فوق عباده بتصرفه فيهم كما شاء وافنائهم في عين الجمع المطلق  
 اذ لا شيء الا وهو مظهر فيه ويرسل عليكم حفظة هي قواهم  
 التي ينطبع فيها كل حال بحسب الرسوخ وعلمه فيظهر عليهم عند  
 انسلخهم عن البدن فيمثل بصورتها ما روحانية لطيفة توصل  
 اليها الروح والتواب واما جسمانية مظلمة توصل اليها العذاب  
 بان يظهر تلك الصور على جوارحها وأعضائها فتشكل بها أفعالها  
 منطوق عبد بمأعمالها بالسان الحال والقوى السماوية التي أشرف اليها  
 وانما معان جميع الخوارق تجزئة فيها فتظهر عليهم بأسرها عند  
 معرفتها من بدنها لا تغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصتها عليهم و  
 هي باعابها ليرسل اليهم عند الموت والرد أيضا يكون في عين الجمع

لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر  
 البحر وما تسقط من ورقة الا  
 يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض  
 ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين  
 وهو الذي يتوكم بالليل ويعلم  
 ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه  
 ليقتضى أجل مستحق ثم اليه مرجعكم  
 ثم ينبئكم بما كنتم تعملون وهو  
 القاهر فوق عباده ويرسل  
 عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم  
 الموت توفته رسلنا وهم لا  
 يعزطون ثم ردوا الى الله  
 مولاهم الحق الا له الحكم

المطلق فانه للجزاء وهو أسرع الحاسبين لوقوع حسابهم في ان وهو  
 توفهم قل من ينحيك من ظلمات البر التي هي حجب الغواشي المادية  
 والصفات النفسانية و ظلمات البحر التي هي حجب صفات  
 القلوب وفكر العقول تدعونه الى كشفها تصرعا في نفوسكم و  
 خفية في أسراركم لئن أنجيتنا من هذه الحجب لنكون من  
 الذين شكروا نعمة الانجاء بالاستقامة والتمكين قل الله ينحيك  
 منها بكشف تلك الحجب بأنوار تجليات صفاته ومن كل كرب أي  
 ما بقي في استعدادكم بالقوة من كمالكم بإبرازها حتى لو كانت بقية  
 من بقايا وجودكم كربا لكم لاستعدادكم للفناء والخلاص منها بالكلمة  
 لقوة الاستعداد وكمال الشوق لأنجاهكم منها ثم أنتم بعد علمكم بهذا  
 المقام الشريف وما أدخلكم تشركون به أنفسكم وأهواءكم  
 فتعبدونها قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم  
 باحتجابكم بالمعقولات والحجب الروحانيات أو من تحت أرجلكم  
 باحتجابكم بالحجب الطبيعية أو يلبسكم شيئا أو يخاطمكم فرقا  
 متفرقة كل فرقة على دين قوة من قواكم هي مامهم تقابل الفرقة  
 الأخرى فيقع بينكم المخرج والمرج والقتال أو فرقا مختلفة  
 العقائد كل فرقة على دين دجال أو شيطان انسي أو جني  
 هو أمامهم أو يجعل أنفسهم شيئا باستيلاء كل قوة من قواكم على القلب  
 بطلب لذتها المخصوصة بها احداها تجذبه الى غضب الأخرى  
 الى شهوة أو طمع أو غير ذلك فيغرق القلب عاجزا فيما بينهم سيرا  
 في قبضتهم كلما هم بتحصيل هذه منعتهم الأخرى ونقع بينهم مرج  
 والمرج في وجودكم لعدم ارتياضهم سياسة رئيس واحد قاهر  
 يقهرهم ويسوسهم بأمر واحد في يقيم كلامهم في مفاهيم مبعده  
 منقادة فتستقيم مملكة وجودهم تستقر تلك على رئيس قلب  
 وعلى هذا التأويل يكون كذا واحد منهم فرقة أخرى منفردة عن

وهو أسرع الحاسبين قل من  
 ينحيك من ظلمات البر والبحر  
 تدعونه تصرعا وخفية لئن أنجيتنا  
 من هذه لنكون من الشاكرين  
 قل الله ينحيك منها ومن كل كرب  
 ثم أنتم تشركون قل هو القادر  
 على أن يبعث عليكم عذابا من  
 فوقكم أو من تحت أرجلكم أو  
 يلبسكم شيئا أو يذيق بعضكم  
 بأس بعض تشركت تصرف  
 الآلات عليهم بفهمون



أديان شق لا شخصا واحدا وكذب به أي بهذا العذاب قومك  
وهو الحق ثابت الثابت بهم قل لست عليكم بوكيل بموكل يحفظكم  
ويمنعكم من هذا العذاب لكل ما ينبأ عنه محل وشوع و  
استقرار وسوف تعلمون حين يكشف عنكم اغضية أبد أنكم  
فيظهر عليكم ألم هذا العذاب بصورة تقتضيه نفوسكم وإذا  
رأيت الذين يخوضون في آياتنا أي صفاتنا بأطوار صفات نفوسهم  
وآيات العلم والقدرة لها فأعرض عنهم فإنهم يحبون مشركون و  
أما ينسينك الشيطان بتسويل بعض الأباطيل والخرافات عليك  
ووسوسة نفسك فتظهر بعض صفاتها وتجاهلهم بذلك فتقبل إلى  
صحتها فلا تقعد بعد ما تذكرت بتدكيرنا إياك مع القوم الذين  
ظلموا أنفسهم بوضع صفاتهم موضع صفاتي وجبوا بها بصفاتهم فان  
صحتهم تؤثر فيوشك أن تقع في الاحتجاب بشؤم صحتهم على سبيل  
التلوين وما على الموحدين الذين يجتهدون من مآثر صفاتهم  
ميجتنبون هيئاتهم من حساب أولئك المحجوبين من شيء أي لا يجتنبون  
بواسطة مخالطةهم فيكونون معهم سواء ولكن ذكرناهم لعلهم  
يجتهدون عن صحتهم وما عسى يقعون فيه من التلوين أو وبالهم  
وشأنهم وحسابهم حتى يصاحبونهم ولكن فليذكروهم أحيانا  
بأدنى مخالطة لعلهم يجتهدون شركهم وجبهم فينجون ببركة  
صحتهم أو وما عليهم مما يحاسب به من أعمالهم ووبالها من شيء ولكن  
فليذكروهم بالزجر والهي لعلهم يجتهدون عنها وذر الذين اتخذوا أي  
ترك الذين دينهم وعاداتهم الهوى لله ولا نهىهم لا يرفعون بذات رؤسا  
لرسوخ ذلك الاعتقاد فدهم واغترارهم بالحياة الحسية وأعرض عنهم  
وأندربا لقرآن كراهة أن تتجسس بكسرها أي لا يكون دينها ودينها  
ذلك ولم ترسخ تلك العقيدة فيها لكن تركت بالأسيل الطبيعي  
أفعالهم فتجذب بسببها فانها تتأثر به وتتعضضتني

وكذب به قومك وهو الحق قل  
لست عليكم بوكيل لكن يا ستقر  
وسوف تعلمون وإذا رأيت الذين  
يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم  
حتى يخوضوا في حديث غيره وأما  
ينسينك الشيطان ولا تقعد  
بعد الذكر مع القوم الذين  
وما على الذين يتقون من حسابهم  
من شيء ولكن ذكرى لعلهم  
يتقون وذر الذين اتخذوا دينهم  
لعبا وهوا وغرقتهم الحياة الدنيا  
وذكر به أن تبسل نفسك أكسبت  
ليس لهم من دون الله شيء ولا  
ستغني

فأنذرنا حتى لا نصير مثلكم فتحبس بجملة ما عن الهداية وحينئذ لا يقبل  
 منها فدية إذ حجت بكسبها والشراب بالحميم هو شدة شوقها إلى الكمال  
 لقوة استعدادها والعذاب بالآل يم حرمانها عنه باحتياجها بأعمالها  
 وهياتها قل أندعوا من دون الله أي نعبد ما لا قدرة ولا وجود  
 له حقيقة فينفع أو يضّر ونردّ إلى شرك على اعتبارنا بعد هذه  
 الله الهداية الحقيقية إلى التوحيد كالذي ذهبت به شياطين  
 الوهم والتخيل في مهمه أرض النفس حيران لا يدري أين يمتشي  
 وما يصنع بلا طريق وفي مقصد له أصحاب رفقاء من تفكر  
 والعاقلة العملية والنظرية يدعوونه إلى الهدى يقولون اثنتا  
 فان هذا هو الطريق ولا يسمع لارتفاق سمع قلبه بالهوى قل  
 أن هداية الله التي هي طريق التوحيد هو هدى لا غير وأمرنا  
 لنسلم لرب العالمين تنقاد لصفة الربوبية بموصفات في متجلى  
 بها وأسلمها إليه ونقيم صلاة حضور القلب ونقيه ونجعله  
 وقاية لنا في صفات ليكون هو الموصوف به فنخلصه عن وجودنا  
 فيكون هو المحشور إليه بذاته عندنا عنانيه وهو الذي خلق  
 سموات الأرواح وأرض الجسم قائما بالعدل الذي هو مقتضى ذاته  
 ويوم يقول كن فيكون أي وقت التمردي الذي هو زلّ أو ظهور  
 الأشياء في أزلية ذاته أي هو أزلية الأزل مطلقا وهو حسين  
 تعلق ارادته القدسية بالظهور في تعينات ذاته المعبر عنه بقوله كن  
 وهو بعد أزلية الأزل بالاعتبار العقلي لأنها تتأخر عن تلك  
 الألفية بالزمان بل بالترتيب العقلي الاعتباري في ذاته تعالى فان  
 التعينات تتأخر عن مطلق الطهوية المحضة عن حقيقة وظهورها  
 بالارادة السمّاء بقوله كن فيكون بلا فصل وذاهب يعبر عنه بكون  
 لأنها لم تكن في الأزل وكانت قوله الحق أي في ذلك الوقت سيما  
 سرمد في ارادته التي اقتضت وجود مبدعات على ما هي عليه ثابتة

وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها  
 أولئك الذين أسلوا بما كبوا  
 لهم شواب من حميم وعذابا ليم  
 بما كانوا يكفرون قل أندعوا  
 من دون الله ما لا ينفعنا ولا  
 يضّرنا ونردّ على اعتبارنا بعد  
 اذهب ثلث الله كالذي استهوته  
 الشياطين في أرض حيران له  
 أصحاب يدعوونه إلى الهدى اثنتا  
 قل ان هدى الله هو الهدى  
 وأمرنا لنسلم لرب العالمين  
 وأن أقيموا الصلوة واتقوه و  
 هو الذي إليه تحشرون وهو  
 الذي خلق السموات والأرض  
 بالحق ويوم يقول كن فيكون  
 قوله الحق وله الملك



في حالها غير متغيرة اقتضت ما اقتضت على أحسن ما يكون من النظام  
والترتيب وأعدل ما يكون من الهيئة والتركيب يوم ينفتح في الصور  
وقت نفخه في الصور أي أحياء صور المكونات بأفاضة أرواحها عليها  
لأملاك الاله فانها بنفسها ممتدة لا وجود لها ولا حياة فضلا عن المالكية  
عالم الغيب أي حقائق عالم الأرواح التي هي ملكوته والشهادة  
أي صور عالم الأجسام التي هي ملكه وهو الحكيم الذي أوجدها  
ورتبها بحكمته فأفاض على كل صورة ما يليق بها من  
الأرواح الخبير الذي علم أسرارها وعلايتها وخواصها  
وأفعالها لتخصه هو مبدع الأرواح والجسم المطلق بإرادته  
القديمة الأزلية الثابتة التي لا تغير فيها أبدا أبدا على وجه  
لعدل والحكمة الذي قضاه ذاته ومكون الكائنات بأشياءها  
في عالم الملك الذي هو مالكه لا غير كيف شاء عالم بما يجب أن يكون  
عليها حكما في تقائنها ونظامها ونزيتها خبير بما يحدث فيها من  
أحوال الحادثة على حسب إرادته بذاته لا شريك له في ذلك كله  
وإذ قال ابن هيم لأبيه أي اذكروا سلوك إبراهيم طريق التوحيد  
عند تبصيره وهدايتنا إياه وأطلعه على شرك قومه واحتجابهم  
بظهور عالم الملك عن حقائق عالم الملكوت وربوبيته تعالى الأشياء  
بأسمائه معتقدين لتأثير الأجرام والأركان ذاهلين بها عن المكون  
فغيرهم بذلك وقال لمقدمهم وأكبرهم أبيه أتخذ أصناما الهة وتعتقد  
تأثيرها أي أراك وقومك في ضلال مبين ظاهر يعرف بالحس  
ومثل ذلك التبصير والتعريف العام الكامل لعرف إبراهيم ونزيره  
ملكوت السموات والأرض أي القوى الروحانية التي يدبر الله  
بها أمر سموات والأرض فإن لكل شيء قوة ملكوتية تحفظه  
وتدبر أمره بأذن الله وليكون من المؤمنين فعلمنا ذلك أي بصرفه  
بعلم ويعرف أن لا تأثير إلا لله يدبر بأسمائه التي هي ذاتة مع كل

يوم ينفتح في صور عالم الغيب  
والشهادة وهو الحكيم الخبير  
وإذ قال إبراهيم لأبيه أذكروا  
أصناما الهة أنى أراك وقومك  
في ضلال مبين وكذالك  
نرى إبراهيم ملكوت السموات  
والأرض ما يكون من المؤمنين

واحدة من الصفات فتكثر الافعال من وراء حجب الاكوان  
 فالمحجوب بالكون واقف مع الحس يرى تلك الافعال من الاكوان  
 والمجاوز عنه الذي خرق حجاب الكون ووقف مع العقل محبوسا  
 في قيده يراها من الملكوت والمهتدي بنور الهداية الالهية المنفتحة  
 عين بصيرته يرى ان الملكوت بالنسبة الى ذات الله تعالى كالمالك  
 بالنسبة الى الملكوت فكما لا يرى التأثير من الاكوان لا يراها من ملكوتها  
 بل من ممالكها ومكونها فيقول حق لا اله الا الله فلما جن عليه الليل  
 أي فلما أظلم عليه ليل عالم الطبيعة الجسمانية في صباه وأول  
 شبابه رأى كوكب ملكوت الهيكل الانساني التي هي النفس السمحاء  
 روحا روحانية وجد فيضه وحياته وربوبيته منها اذ كان الله تعالى  
 يريه في ذلك الحين باسمه الحي فقال بلسان الحال هذاربي فلما  
 أفل بعبوره عن مقام النفس وطلوع نور القلب واشرافه عليه  
 باثار الرشد والتعقل معرفته لا مكان النفس ووجوب انطباعها  
 في الجسم قال لا أحب الأفلاين الغاربين في مغرب الجسم المحجبين  
 به المستترين بظلمة الامكان والاحتياج الى الغير فلما رأى قمر  
 القلب بازغاب وصوله الى مقام القلب وطلوعه من أفق النفس بظهور  
 عليه ورأى فيضه بمكاشفات الحقائق وعلمه وربوبيته منه اذ  
 كان الله تعالى يريه حينئذ باسمه العالم والحكيم قال هذاربي فلما  
 أفل باحتجابه عنه وعبوره عن طوره وشعوره بان نوره مستفاد  
 من شمس الروح وانه قد يتغيب في ظلمة النفس وصفاتها فيحتجب بها  
 ولا نور له أعرض عن مقامه سالكا طريق تجلي الروح قائلا لست  
 ليهدني ربي الى نور وجهه لاكون من القوم الضالين الذين  
 يحبون بالبواطن عنه كالتصادي الواقفين مع الحجب النورانية  
 فلما رأى الشمس الروح بازغة بتجليها عليه وظهور نورها وجد  
 فيضه وشهوره وربوبيته منها اذ كان الله تعالى يريه حينئذ باسمه

اجن عليه الليل الى كوكبا  
 ل هذاربي فلما أفل قال لا  
 ب الأفلاين فلما رأى القمر  
 يغا قال هذاربي فلما أفل  
 ل لست ليهدني ربي لاكون  
 ن القوم الضالين فلما رأى  
 شمس بازغة



قال هذاري هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم اني بريء مما تشركون اني وجهت وجهي للذي فطر السموات  
والارض حنيفا وما انا من المشركين وحاجته قومه قال اتحاجوني (٢١٢) في الله وقد هذان ولا أخاف

ما تشركون به الا ان يشاء ربي  
سبنا وسع ربي كل شيء سلا أفلا  
تذكرون وكيف أخاف ما أنكرتم  
ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم  
ينزل به عليكم سلطانا واني عرضت  
الحق بالذين آمنوا ان كنتم تعلمون ان  
امنوا ولم يلبسوا ايمانا هم يظلم  
اولئك اهم الامم وهم مهتدون  
وتلك جحشنا الذين اهدى ابراهيم  
على قومه نرفع درجات من نشاء  
ان ربك حكيم سيديم ووهبنا له الحق  
ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا  
من قبل ومن ذريتاه داود وسليمان  
ويوسف ويوسف وموسى وهرون  
وكذلك نجزي المحسنين زكريا  
ويحيى وعيسى والياس كل من  
الصالحين واسمعيل واسمعيل  
ويونس ونوحا وكلا فضلنا  
على العالمين ومن ابااتهم  
ذرياتهم واخوانهم واجنبتناهم  
وهديناهم احوط مستقيم  
ذات هدى الله يهدي به من يشاء  
من عباده ولو اشرى كبره عنام  
ما كانوا ايمانين وثبات الدين  
ايضا هم الكاين في حكمه والنبوه  
فان يكفر بها فهو كفركنا  
بها فوما اسوا به بكا فممن

الشهيد والعلو العظيم قال هذاري هذا أكبر لعظته وشدة  
مؤانته فلما أفلت باستيلاء أنوار تجلي الحق وطلوع سجات الوجه  
الباقي وانكشاف حجاب الذات بوصوله الى مقام الوحدة رأى النظر الى  
الروح ولي وجوده شركا فصار يا قوم اني بريء مما تشركون به أي أي  
شيء كان ادلا وجود غيره اني وجهت وجهي أي أرسلت  
ذاتي ووجودي للذي أوجد سموات الارواح وارض  
النفس من كل ما سواه حتى عن وجودي بالغناء فيه وما أنا  
من المشركين أي كنت من الشر في شيء كوجود البقية وظهورها  
وغير ذلك وحاجته قومه في نفي التأثير عن الاجرام والاكون  
وترك تعبد كل ما سوى الله قال اتحاجوني في الله وقد هذان  
الى توحيد ولا أخاف ما تشركون وتقولون بتأثيره ابدا الا  
وقت ان يشاء ربي شيئا من جهتها من مكروه أو ضربا لحقني  
من جهتها وذاك سنة وبعلمه لامنها وسع ربي كل شيء علما يعلم حكمه  
وما فيه صلاحي ان علم اضارني من جهتها أولى بي فعل أفلا  
تذكرون فتميزوا بين العاجز والقادر الذين امنوا بالتوحيد  
الذاتي ولم يحاطوا ايمانهم بظلم من ظهور نفس الغلبا ووجود  
بضبة فابها شرك خفي أولئك اهم الامم الحقيقي الذي لا خوف  
معه وهم مهتدون بالحقيقة الى الحق وتلك جحشنا أي حجة  
التوحيد التي احج بها ابراهيم على قومه كل من الصالحين الذين  
يقومون بصالح العالم وضبط نظامه وتدييره لاستقامتهم بالوجود  
الموهوب الحقاني بعد فناء الوجود البشري وكلا فضلنا على  
زمانهم وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شيء  
ثم ما عرفوه حق معرفته اذ بالغوا في تنزيهه حتى جعلوه بعيدا  
من عباده بحيث لا يمكن أن يظهر من علمه وكلامه عليهم شيء ولو  
عرفوه حق معرفته لعلموا ان لا وجود لعباده ولا شيء اخر الا به والكل

اولئك الذين هدى الله فبهم مثلا لقومك تلييه أجر ان هو الا ذكرى العالمين وما قدروا الله حق  
قدره اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شيء

موجود بوجوده لا وجود الا لجميع عالم الشهادة ظاهرة وعالم  
الغيب باطنه واكمل باطن ظاهر فاني خرج من ظهور بعض صفاته  
على مظهر بشري بل لا مظهر لكامل عالمه الباطن وحكمته الا لذات  
الكامل فالنبي من حيث الصورة ظاهرة ومن حيث الباطن باطنه  
ينزل عليه على قلبه ويظهر على لسانه ويدعو به تبارك اسمه ولا  
اثنية الا باعتبار تفاصيل صفاته واسما باعتبار الجمع فلا تعد  
موجود الا هو لا النبي ولا غيره فاذا اعتبر تفاصيل صفاته واسمائه  
يظهر النبي تبعية الخاص في ذاته تعالى ببعض صفاته في حير اسم  
من اسمائه واذا كان كاملا في نبوته يكون الاعظم الذي لا يفتح  
ابواب خرائجه وجوده وحكمته الاله كما سمعت فلا تنكر  
ان عجبت وحرمت من فهمه وبهت فعسى ان يفتح الله عين بصيرتك  
فتري ما لا عين رأت او سمع قلبك فسمع ما لا اذن سمعت وينور  
قلبك فتدرك ما لا خطر على قلب بشر ومن اعلم من افترى على الله  
كذبا بادعاء الكمال والوصو الى التوحيد والبراءة عن كثرة صفاته  
النفوس اذ دعاهم مع بقائهم فيه فيكون قولوا له ونفعنا به بالنفس  
وهو يدعي انه بالله او قال اوحى الي وميوع اليه شئ اى حسب  
مفتريات وهمه وخياله ومخترعات عقله وفكره وحي من عنده  
وفيض من الروح القدس فتبنا ومن قال سائر مثل ما انزل الله  
اى تفرعن بوجود انانيته وتوهم التوحيد العلي عندي فادعى الهية  
ولو ترى اذا ظالمون اى هؤلاء الظلمة من المذعن بالكمال  
الحجون الذين يزعمون كون فعائهم الهية وهو غسابة وتنبهين  
والمتفرعن في غمرات التوهم سدا الله وسكرانه  
لا فتقارهم في دعوههم وغلصهم في دسائسهم اياهم فدفنوا  
عن انفسهم ويحذروا عن ما ليس ابدانهم مع شدة غلظتهم بها وقوة  
محبة الدنيا ورسوخ الهوى فيها لا اياهم بما عاينوا من الموت والارث

ند انزل الكتاب الذي جاء به  
من نور اوهدي الناس  
بجملونه قراصيب بدونها و  
تخبروا كثيرا وعلتم ما لم تعلموا  
ثم ولا اباؤكم قل الله ثم ذرهم  
في غوضهم يلعبون وهذا كتاب  
انزلناه مبارك مصدق الذي  
بين يديه واتنذروا اني اقرئ  
ومن مولها والذين يؤمنون  
بالآخرة يؤمنون به وهم على  
صلاتهم يحافظون ومن اظلم ممن  
افترى على الله كذبا او راى  
الى ولم يوح اليه شيئا ومن قال  
سائر مثل ما انزل الله ورنى  
اذا الظالمون في غمرات الموت



والجور عن الشهوات والذات البدنية وما فو عن صفات نفوسهم  
 ودواعيها حتى يسأل عليهم الموت الطبيعي والملائكة أي قوى العالم  
 التي كانت تمد قواهم النفسانية من النفوس الكوكبية والفلكية  
 وتأثيراتها التي كانت تستولي عليهم في حياتهم مع ظنهم انهم تخلصوا  
 منها بالجرد كما أشرف اليه باسطوا أيديهم قوية التأثير فيهم  
 بالغة فيه كنه قواها وقدرها أخرجوا أنفسهم أي تعنفهم  
 وتقهروهم لشدة تعكفهم وكثرة تحسّرهم وصعوبة مفارقة الأبدان  
 عليهم اليوم تجزون عذاب الهون والصغار بوجود صفات نفوسكم  
 وهياتها المظلمة المؤذية وحجب انانيتكم وتفرعنكم كما قال  
 سيجزبهم وصفهم بما كنتم تقولون على الله غير الحق أي بسبب  
 افتراءكم على الله أعمالكم وأقوالكم الصادرة من صفات  
 نفوسكم وأهوائها وكنتم عن آياته تستكبرون وبسبب احتجابكم  
 بانانيتكم وتفرعنكم معجبين بصفاتكم غير مدعين بحورها  
 لصفاتنا المحجوبين عنها بوجودها مستكبرين بها عنها ولقد  
 جثتمونا فرادى مجزدين عن الصفات والعلائق والأهل والأقارب  
 والوجود بالاستغراق في عين جميع الذات كما خلقناكم أول مرة  
 بأنشاء ذرات هوياتكم في الأزل عند أخذ الميثاق وتركتم  
 ما خلقناكم من الوسائل والعلوم والفضائل وراء ظهوركم وما  
 نرى معكم وسائلكم وأسبابكم وما أثرتموه بهواكم وتعلقتم بها من  
 محبوباتكم ومعبوداتكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء بحببتكم  
 إياها وتعبدكم لها ونسبناكم التأثير إليها واعتباركم واعتدادكم بها  
 مدوغم لتفرق بينكم بتغير الأحوال وتبدل الصور والأشكال و  
 صن عنكم ما كنتم تزعمون شيئا موجودا بشهودكم ثناء الكل في الله  
 أن الله فائق حجة لقلب بنور الروح عن العلوم والمعارف ونوى  
 النفس بنور القلب عن الأخلاق والمكارم يخرج حي القلب

والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا  
 أنفسهم اليوم تجزون عذاب  
 الهون بما كنتم تقولون على الله  
 غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون  
 ولقد جثتمونا فرادى كما  
 خلقناكم أول مرة وتركتم ما  
 خولناكم وراء ظهوركم وما نرى  
 معكم شفعاءكم الذين زعمتم  
 أنهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم  
 وصل عنكم ما كنتم تزعمون أن  
 الله فائق الحب والنوى يخرج  
 الحي من الميت

عن ميت النفس باستيلاء نور الروح عليها ومخرج ميت  
 النفس عن حي القلب أخرى باقباله عليها واستيلاء الهوى وصفها  
 النفس عليه ذلكم الله القادر على قلب أحوالكم وتغليبكم  
 في أطواركم فاني تصرفون منه الى غيره فالق الاصباح أي فالق  
 ظلمة صفات النفس عن القلب باصباح نور شمس الروح واشراقه  
 عليها وجاعل ظلمة النفس سكن القلب يسكن اليها اللارتيقان  
 والاسترواح أحيانا أو سكتا تشك في القوى البدنية وتستقر  
 عز الاضطراب وشمس الروح وقر القلب محسوبين في عداد الموجودات  
 الباقية الشريفة معتدًا بهما أو علي حساب الأحوال والاوقات  
 تعتبرهما ذلك تقدير العزيز القوي على ذلك العليم بأحوال  
 البروز والانكشاف والتستر والاحتجاب بهما عزارة باحتجابه  
 بهما وعنهما في سنور جلالة وتارة بتجليه وقهرهما وأفنائهما يعلم  
 ما يفعل بحكمته وهو الذي جعل لكم نجوم الحواس لتتدوا  
 بها في ظلمات بر الأجساد الى مصالح المعاش وبحر القلوب بالكتاب  
 العلوم بها قد فصلنا الآيات أي الروح والقلب الحواس لقوم  
 يعلمون ذلك وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة هي النفس  
 الكلية فستقر في أرض البدن حال الظهور ومستودع في  
 عين جمع الذات حال الفناء قد فصلنا آيات ظهور النفس و  
 استقرارها واستيلاءها لقوم يفقهون بتنوير قلوبهم وصفاء  
 فهمهم وهو الذي أنزل من سماء الروح ملء العلم فأخرجنا به نبات  
 كل صنف من الاخلاق والفضائل فأخرجنا من النبات هيئة خضرة  
 النفس زينة حسنة جميلة وبهجة بالعلم والخلق نخرج من تلك  
 الهيئة والنفس لطرية الغضة أعمالا مترتبة شريفة مرضية ونبات  
 صادقة يتقوى بها القلب من نخل العقل من ظهور تعلقها معارف  
 وحقائق قريبة التناول لظهورها بنور الروح كأنها بديهيّة

ومخرج الميب من الحي ذلكم الله  
 فاني توفكون فالق الاصباح  
 وجعل الليل سكتا والشمس لغير  
 حسابا ذلك تقدير العزيز  
 العليم وهو الذي جعل لكم  
 النجوم لتتدوا بها في ظلمات  
 البر والبحر قد فصلنا الآيات  
 لقوم يعلمون وهو الذي أنشأكم  
 من نفس واحدة فستقر ومستودع  
 قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون  
 وهو الذي أنزل من السماء ماء  
 فأخرجنا به نبات كل شيء  
 فأخرجنا منه خضرا نخرج منه  
 حبا متراكبا ومن النخل  
 من طلعها قنوان دانية



وجنات من أعناب الأحوال والأذواق وخصوصاً أنواع المحبة  
القلبية المسكرة عصيرها وسلافها وزيتون التفكير ورومان التوهمات  
الصديقة التي هي الهم الشريفة والعزائم النفيسة مشتبه بعضها  
ببعض كالتعقيلات والتفكرات والمعارف والحقائق والأعمال  
والنيات وكحبة الذات ومحبة الصفات وغير متشابهة كأنواع المحبة  
مع الأعمال مثلاً أو متشابهة في تبتها وقوتها وضعفها وجلالتها و  
خفائها وغير متشابهة فيه أنظروا إلى ثمره إذا أثمر وراعوه بالمراقبة  
عند السلوك وبدء الحال وليكن نظركم من اللذات إلى هذه الثمرات  
وينعه وكماله عند الوصول بالحضور ان في ذلكم لآيات لقوم يؤمنون  
بالإيمان العلي ويوقنون هذه الآيات والأحوال التي عدناها و  
جعلوا الله شركاء الجحش أي جعلوا من الوهم والخيال شركاء لله  
في طاعتهم لها وانقيادهم وقد علوا أن الله خلقهم فكيف  
يعبدون غيره وخرقوا له اختلقوا بالافتراء المحض بنين من  
العقول وبنات من النفوس يعتقدون أنها مؤثرات ومجردات  
مثله تولدت منه بغير علم منهم أنها أسماؤه وصفاته لا تؤثر إلا  
به سبحانه وتعالى تنزه عن أن يكون وجوده مجرداً مخصوصاً بتعين  
خاص واحد من الموجودات المتعينة يصدر عنه وجودات العقول  
المجردة والنفوس تعظم عما يصفون به علواً كبيراً بديع السموات  
والأرض أي عديم النظير والمثل في سموات عالم الأرواح وأرض  
عالم الأجساد أن يكون له ولد أي كيف يماثله شيء ولم تكن له  
صاحبة لان صاحبة لا تكون إلا بجانسة وهو لا يجانس شيئاً واذ لم  
يجانس شيئاً لم يماثله فلم يكن له مثل يتولد عنه وخلق كل شيء  
بتخصيصه يتعين في ذاته وإيجاده بوجوده لا بأنه موجود مثله وهو  
بكل شيء عليم يحيط به بالعقول والنفوس وغيرها كما يحيط  
وجوده بها وهي محاطة لا تحيط بعلمه ولا تعلم إلا بعلمه ولا توجد

وجنات من أعناب والزيتون و  
الزمان مشتبهها وغير متشابه  
أنظروا إلى ثمره إذا أثمر وينعه  
ان في ذلكم لآيات لقوم يؤمنون  
وجعلوا الله شركاء الجحش وخلقهم  
وخرقوا له بنين وبنات بغير  
علم سبحانه وتعالى عما يصفون  
بديع السموات والأرض أن  
يكون له ولد ولم تكن له صاحبة  
وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم

الوجوده فلا تماثله لانها بانفسها معدومة وان يماثل المعدوم  
 الموجود المطلق ذلكم البديع العديم المثل الموصوف بجميع هذه  
 الصفات الله ربكم لا اله في الوجود الا هو أي لا موجود  
 الا هو باعتبار الجمع خالق كل شيء باعتبار تفاصيل صفاته  
 فخصوا العبادة به أي بالوجود الموصوف بجميع الصفات الذي هو الله  
 دون من سواه وهو على كل شيء وكيل أي لا يستحق العبادة لا نبذ  
 لكل شيء وهو مع ذلك وكيل على كل يحفظها ويديرها ويوصلها  
 الارزاق وما تحتاج اليه حتى تبلغ الكمال للاتق بها لا تدركه الابصار  
 أي لا تحيط به لانه اللطيف الجليل عزادراكها وكيف تدركه  
 وهي لا تدرك انفسها التي هي نور منه وهو يدرك الابصار  
 لا حاطته بكل شيء ولطف ادراكه قد جاءكم بصائر من ربكم أي  
 آيات بينات هي صور تجليات صفاته التي هي نوار بصائر القلوب و  
 البصيرة نور يبصر به القلب كما ان البصر نور تبصر به العين فمن أبصر  
 أي صار بصيرا بها فاما فائدة ابصاره وهدايته لنفسه ومن حجب عنها  
 فاما مضرة احتجابه لا تتعدى الى غيره بل اليه وما انا عليكم بحفيظ  
 رقيب يرقبكم ويحفظكم عن الضلال بل الله حفيظ يحفظكم  
 ويحفظ أعمالكم ولو شاء الله ما أشركوا أي كل ما يقع  
 فاما يقع بمشيئة الله ولا شك أن استعداداتهم التي قوا بها  
 في الشرك وأسباب ذلك من تعليم الآباء والعادات وغيرها أيضا  
 واقعة بارادة من الله واللام تقع فان أموابدك في هداية الله والافهون  
 على نفسك وما جعلناك عليهم حفيظا تحفظهم عن الضلال وما  
 أنت بموكل عليهم بالايان ولا ينافي هذا ما قال في تعبيرهم  
 فيما بعد بقوله سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا هم  
 قالوا ذلك عناد اود فعلا لايان بذلك التعلل لا اعتقاد لقولهم  
 ذلك وان كان صدق في نفس الامر لكنهم كانوا به كاذبين مكذابين لرسول

ذلكم الله ربكم لا اله الا هو  
 خالق كل شيء فاعبدوه وهو  
 على كل شيء وكيل لا تدركه  
 الابصار وهو يدرك الابصار  
 وهو اللطيف الخبير قد جاءكم  
 بصائر من ربكم فمن أبصر لنفسه  
 ومن عى فعلها وما انا عليكم  
 بحفيظ وكذلك نصرة الآيات  
 وليقولوا درست ولنبيته  
 لقوم يعلمون اتبع ما أوحى  
 اليك من ربك لا اله الا هو  
 وأعرض عن المشركين ولو شاء  
 الله ما أشركوا وما جعلناك  
 عليهم حفيظا وما أنت عليهم  
 بوكيل ولا تسبوا الذين  
 يدعون من دون الله فيسبوا  
 الله عدوا بغير علم كذلك  
 زيننا لكل أمه عملهم  
 ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم  
 بما كانوا يعملون



اذ لو صدقوا العلموا ان توحيد المؤمنين أيضا بارادة الله وكذا اكل دين  
 فلم يعاندوا ولم يعادوا أحدا ولو علموا أن كل شيء لا يقع الا بارادة الله  
 لما بقوا مشركين بل كانوا موحدين لكنهم قالوه لغرض التكذيب والعناد  
 واشبات أنه لا يمكنهم الانتهاء عن شركهم فلذلك غيرهم به لا لانه  
 ليس كذلك في نفس الامر فانهم لم يطلعوا على مشيئة الله وأنه كما  
 أراد شركهم في الزمان السابق لم يرد ايمانهم الان اذ ليس كل منهم  
 مطبوع القلب بدليل ايمان من امن منهم فلم لا يجوز أن يكون بعضهم  
 كانوا مستعدين للايمان والتوحيد واحتجوا بالعادة وما وجدوا  
 من اباؤهم فاشركوا ثم اذا سمعوا الانذار وشاهدوا ايات التوحيد  
 اشتاقوا الى الحق وارتفع حجابهم فوجدوا فلذلك وجب لهم على قولهم  
 وطلب منهم الحججة على أن الله أرادهم بذلك دائما وانذرهم بعيد  
 من كان قبلهم لعل من كان فيه أدنى استعداد اذا انقطع عرجيته  
 وسمع وعيد من قبله من المنكرين ارتفع حجابهم ولان قلبه فامن  
 ويكون ذلك توفيقا له ولطفنا في شأنه فان عالم الحكمة يبتني  
 على الاسباب وأما من كان من الاشقياء الردودين المنحصرين على قلوبهم  
 فلا يرفع لذلك رأسا ولا يلقي اليه سمعا وأقسموا بالله جهدا بما لهم  
 لئن جاءتهم آية الى اخره طلبوا خوارق العادات واعرضوا عن  
 الحجج البينات لأنهم كانوا محجوبين بالحسوس المحسوس فلم تنجح فيهم  
 الدعوة بالحكمة والاشبات بالحجة كما تنجح في لعقلاء المستعدين  
 قل انما الآيات أى خوارق العادات التي اقترحوها انما هي من  
 عالم القدرة ليست الاعنده وما يشعركم أنهم لا يؤمنون عند مجيئها  
 أى أنا أعلمهم منكم أنهم لا يؤمنون بها أو وما يشعركم أنهم لا يؤمنون  
 عند مجيئها لعلها اذا جاءت لا يؤمنون بها ومن لم يرد الله منه الايمان  
 يعقلب قلبه وبصره عند مجيئ الآية التي اقترحها وزعم أنه يؤمن عند  
 نزولها فيقول هذا سحر ولا يؤمن به كما لا يؤمن قبل مجيئ الآية ويذره

وأقسموا بالله جهدا بما لهم  
 لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها  
 قل انما الآيات عند الله وما  
 يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون  
 ونقلب أفئدتهم وأبصارهم  
 كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم  
 في طغيانهم يعمهون ولو أننا  
 نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم  
 الموتى وحشرنا عليهم كل شيء  
 قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا أن  
 يشاء الله

في ظهور نفسه بصفاتها واحتضانه بها ولهذا قال في آخر الآية  
 الثانية ما كانوا يؤمنوا الآن بشيء الله يعني من استعداد الايمان  
 فهم المعقول وأدرك الحجّة وانفتحت عين بصيرته بأدنى نور من هداية  
 الله وأمن بأدنى سبب من لم يستعد أن ذلك ولم يخلق له لورثى كل آية من  
 خوارق العادات وغيرها ما أنويه ويكن أكثرهم يجهلون أن الايمان  
 بمشيئة الله لا بخوارق العادات وفي الحقيقة لا اعتبار بالايان المرتب  
 على مشاهدة خوارق العادات فإنه ربما كان مجرد ادعاء لا محسوس  
 واقترار باللسان ولبس في القلب من معناه شيء كما يمان أصحاب  
 السامري والايان لا يكون إلا بالبحان كصاف ل تعالى فالت  
 الاعراب أمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسبنا ولما يدخل الايمان  
 في قلوبكم وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا أو آخره يلزم من ترتب  
مراتب الأرواح أن مقابلة أصفى الاستعدادات وأنورها بأكدرها  
وأظلمها وأبعدها ولزم منه وجود عدو لكل نبي المتضاد الحقيقي  
بينهما وفائدة وجود العدو في مقابله له أن الكمال الذي قدله  
بحسب استعدادة لا يظهر عليه إلا بقوة المحبة للاستعداد وأما القهر  
فلأنكسار نفسه به وبأهانتة واستخفافه له وتثبته عند  
مقابله في مقام القلب وتجلده معرضا عن النفس لذاتها  
لاشتغاله بالعدو ذاهلا عنها لفرط الحمية وأحرص على الفصيلة  
التي يقهر بها العدو والاحتراز عن الملابس الحيوانية والشرطانية  
ليبعد بها عن مقامه ومناسبتة ولئلا يتطرق له سبيل إلى طعنه  
وتحقيره وأزدراؤه بها ولهذا قال ما أودى نبي قط مثلها أوديت فلا  
كمال لأحد مثل كماله فيجب أن يكون سببا خراجة إلى فعل أقوى لغاية  
بعده عن صفات النفس وعاداتها ولتصغى إليه أذنة الذين  
 لا يؤمنون بالآخرة ولتميل إليه المحجوبون لما سلتهم وليرضو  
 لمحبتهم آياه فتقرى خوايتهم ويتظاهرون ويخرج ما فيه من الشرور

ولكن أكثرهم يجهلون وكذلك  
 جعلنا لكل نبي عدوا شياطين  
 الانس من يوحى بعضهم إلى  
 بعض خرف القول غرورا ولو شاء  
 ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون  
 ولتصغى إليه أذنة الذين لا  
 يؤمنون بالآخرة وما يرضوه و  
 ليقرضون ما هم مقتضفون  
 أفغى الله أنغي حكما وهو الذي  
 أنزل إليكم الكتاب مفصلا  
 والذين آتيناهم الكتاب يعلمون  
 أنه منزل من ربك بالحق فلا  
 تكون من المستزين



وتمت كلمة ربك صدق وعدك  
 لا مبدل لكلماته وهو الشميع  
 العليم وان تطع أكثر من في الأرض  
 يضلوك عن سبيل الله ان يتبعوك  
 إلا الظن وان هم إلا يخرصون  
 ان ربك هو أعلم من يضل عن  
 سبيله وهو أعلم بالمهتدين  
 فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان  
 كنتم بآياته مؤمنين وما لكم الا  
 تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد  
 فصل لكم ما حرم عليكم الا ما  
 اضطررتم اليه وان كثير يضلون  
 بأهوائهم بغى علم ان ربك  
 هو أعلم بالمعتدين وذروا ظنكم  
 الاثر وباطنه ان الذين يكسبون  
 الاسم سيجزون بما كانوا يقترفون  
 ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله  
 عليه وانه لفسق وان الشياطين  
 ليوهن الى أوليائهم ليجادلوه  
 وان أطعنوه هم انكم لمشركون  
 أو من كان مبتا فاحييناه  
 جعلنا له نورا يمشي به في الناس  
 كمن مثله في الظلمات ليس بخارج  
 منها كذلك زين للكافرين  
 ما كانوا يعملون

الى الفعل ويزداد واطغيا فاعتد يا على النبي فتزداد قوة كماله وتنجح  
 أيضا بسببه دواعي المؤمنين والذين في استعدادهم مناسبة للشيء  
 فتنبعث حميتهم وتزداد محبتهم للنبي ونصرهم اياه فتظهر عليهم كمالهم  
 ويتقوى بهم النبي كقيل أن شهرة المشايخ وكثرة مريرهم لا تكون الا  
 بواسطة المنكرين اياهم وتمت كلمة ربك صدق وعدك لا أي تم  
 قضاءه في الاذل بما قضى وقد رمن اسلام من أسلم وكفر من كفر  
 ومحبة من أحب أحد وعداوة من عادى قضاء مبرما وحكما صادقا  
 مطابقا لما يقع عادلا بمناسبة كل قول وكل حال وحال لا استعداد  
 من يصدر عنه واقتضائه له لا مبدل لاحكامه الا لزيته وهو  
 الشميع لما يظهر من الاقوال والافعال المقدره العليم  
 بما يخفون أكثر من في الأرض أي من في الجهة السفلية بالركون  
 الى الدنيا وعالم النفس الطبيعة يضلوك عن سبيل الله بزينتهم  
 ذخارفهم عليك ودعوتهم ايات الى ما هم فيه ان يتبعون إلا الظن  
 لكونهم محجوبين في مقام النفس بالاهام والخيالات عن اليقين  
 وان هم الا يخمنون المعاني بالصور والآخرة بالدنيا ويقدر  
 أحوال المعاد وذات الحق وصفاته كأحوال المعاش وذواتهم  
 وصفاتهم فيشركون ويحلون بعض المحرمات فكلوا الى اخره مع  
 تمام في المائدة ومسبب للنهي عن طاعة المضلين وأتباعهم  
 ظاهر الاثر سيئات الاعمال والاقوال الظاهرة على الجوارح وباطنه  
 العقائد الفاسدة والعزائم الباطلة أو من كان ميتا بالجهل  
 وهو النفس باحتجابه بصفاتها فأحييناه بالعلم ومحبة الحق  
 أو بكشف حجب صفاته بتجليات صفاتها وجعلنا له نورا من  
 هذا بتنا وعلمنا أو نور من صفاتها أو نور لما بقيت ميتتنا له بذاتنا على  
 حسب مراتبه كن صفته هذا أي هذا القول هو أنه في ظلمات من نفسه  
 وصفاتها وأفعالها ليس بخارج منها كذلك زين للمحجوبين علمهم

فاحتجوا به وكذلك جعلنا في كل قرية للمحكمة المذكورة في  
 أعلاء الأنبياء وكذا في قرية وجود الأشرار التي هي لبدن جعلنا  
 أكابر مجرميها من قوى النفس الامارة يمكروا فيها باضلال القلب و  
 فتنه واغوائه وما يمكرون إلا بأنفسهم لأن عاقبة مكرهم راحة  
 اليهم باحترقهم بنيران فقدان الآلات والأسباب في حجم الهوى  
 والحرمات عن اللذات والشهوات وحصول الآلات الجسمانية عند  
 خراب البدن وعند المعاد والبعث في قبيح الصور على أسوء الأحوال  
 وإذا جاءتهم آية من حكمة قلبية واشراق نوري من هيئة ملكية  
 خلقية أو علم وحكمة وفيض من روح ينكرونها بالأعراض عنها ويؤمنون  
 من قبل الوهم والخيال ادراكات مثل ادراكات العقل والفكر  
 وتركيبات تخيلية ومغالطات وهبية يعارضون بها البراهين  
 الحققة حتى يؤمنوا بها ويدعوا إليها الله أعلم حيث يجعل رسالته  
 لا يضعها إلا مواضعها من القوى الروحية المجردة من المراد  
 الهيولانية سيصيب الذين أجروا باحتجابهم ومكرهم في  
 اضلالهم من استعداد لله في أواسطهم من القلوب الصائبة  
 صفار عند الله بزوال قدرتهم وتمكنهم بخراب البدن وعذاب شديد  
 مجرماتهم بما لا يلائمهم ووصول ما ينالهم في الآحاد الجسماني  
 بسبب مكرهم فمن يرد الله أن يهديه من هذه القوى للانعقاد  
 للعقل يشرح صدره أي يسهل عليه ويجعل وجهه الذي يلي  
 القلب ذاتوة وسعة لقبول نوره ويمكن من استسلامه له ومن  
 يرد أن يضله يجعل صدره يعسر عليه ويججزه عن ذلك حجاباً  
 ظلمة وقصور استعداد عن قبول النور كما نماز أول أمره متنعاً في لسانه  
 بنور القلب طلب الفيض منه على هذا التاويل الذي ذكرناه وعلى  
 المعنى الظاهر المراد من الآية السابقة فمن يرد الله أن يهديه يشرح  
 صدره بقبول نور الحق وإسلامه وجوده إلى الله بكشف حجب

وكذلك جعلنا في كل قرية  
 أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما  
 يمكرون إلا بأنفسهم وما يشعرون  
 وإذا جاءهم آية قالوا لن نؤمن  
 حتى نؤتي مثل ما أوتينا رسول الله  
 الله أعلم حيث يجعل رسالته  
 سيصيب الذين أجروا صغار  
 عند الله وعذاب شديد بما  
 كانوا يمكرون فمن يرد الله أن  
 يهديه يشرح صدره للإسلام  
 ومن يرد أن يضله يجعل  
 صدره ضيقاً حرجاً



صفات نفسه عز وجه قلبه الذي يلي النفس ففسح لقبول نور الحق  
ومن يراد أن يضلّه يجعل صدره ضيقاً حراً باستيلاءها عليه و  
ضغطها له كأنما يصعد في سماء روجه مع تلك الهيات البدنية وذلك  
أمر محال كذلك يجعل الله رجس التلوّث بلوث التعلّقات المادية أو  
رجس التعاديب بالهيات البدنية على الذين لا يؤمنون وهذا أي طريق  
التوحيد وإسلام الوجه إلى الله صراط ربك مستقيماً لا اعوجاج فيه  
بوجه من الوجوه يميل إلى جانب الصورة وإلى جانب المعنى أو إلى  
النظر إلى الغير والشرك به قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون  
المعارف والحقائق التي هي مركز في استعدادهم فيهدوا بها  
لهم داراً سلاماً السلامة من كل نقص وأفة وخوف ظهور صفة  
وجود بقية عند ربهم في حضرة صفاته أو حضرة ذاته وهو  
وليّهم يعطيهم محبته وكأله ويدخلهم في ظل صفاته وذاته ويجعلهم  
في أمانه بالبقاء السرمدي بعد فناء حداثهم بسبب أعمالهم القلبية  
والقالبية في سلوكهم ويوم نحشهم في يوم عین الجمع المطلق جميعاً  
قلنا يامعشر جن القوى النفسانية قد استكثرتم من الانس  
أي من الحواس والأعضاء الظاهرة أو من الصور الانسانية بان  
جعلتموه أتباعكم وأهل طاعتكم إياهم وتسويلكم وتزيينكم  
الحطام الدنيوية واللذات الجسمانية عليهم ووسوستكم إياهم  
بالمعاصي وقال أولياؤهم من الانس الذين تولّوهم ربنا استمتع  
بعضنا ببعض بانتفاع كل منا في صورة الجمعية بالآخر وقد بلغنا  
أجلنا الذي أجلت لنا بالموت أو بالمعاد الجسماني على أقبح الصور وأسوأ  
العيش قال النار نار الحرمان عن اللذات ووجدان الآلام مثوبكم  
خالدين فيها إلا وقت ما شاء الله أن تخفف أو ينجي منكم من  
كم يكن سبب نعمة شر كما راسخ في اعتقاده أن ربك حكيم  
لا يعذبكم لاهيات نفوسكم التي كسبتم على ما تقتضيه الحكمة

كأنما يصعد في سماء كذلك  
يجعل الله الرجس على الذين لا  
يؤمنون وهذا صراط ربك  
مستقيماً قد فصلنا الآيات  
لقوم يذكرون لهم دار السلام  
عند ربهم وهو وليّهم بما كانوا  
يعملون ويوم يحشهم جميعاً  
يامعشر الجن قد استكثرتم من  
الانس قال أولياؤهم من الانس  
ربنا استمتع بعضنا ببعض  
وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا  
قال لنا ومثوبكم خالدين فيها  
إلا ما شاء الله أن ربت حكيم

عليكم اياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على انفسنا وغرّبنا الحياة الدنيا وشهدوا على  
 انفسهم انهم كانوا كافرين ذلك ان لم يكن ربك مهلك لقري يظلموا أهلها غافلون ولكل درجات عملها وما  
 ربك بغافل عما يعملون وربك الغني ذو الرحمة ان يشاء يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء كما أفضاكم من قبله  
 قوم اخرون ان ما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين قل يا قوم اعلموا اني مكانكم اني عامل فسوف تعلمون من  
 تكون له عاقبة الدار انه لا يفي لظالمون وجعلوا لله مآذرا من الحجر والانعام نصيبا فقالوا هذا  
 لله نزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء ما  
 يحكمون وكذلك زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركائهم ليدوهم وليلبسوا عليهم دينهم ولو  
 شاء الله ما فعلوه فذرهم وما  
 يفترون وقالوا هذه انعام وحرث حجر لا يطعمها الا من يشاء الله

عليهم من يتعذب باعتقاده فيدوم عذابه اوبهيات سيئات اعماله  
 فيعذب على حسبها ثم يجومنه وكذلك نور بعض الظالمين بعضا  
 أي مثل ذلك ان يجعل العظيم الهائل نحمل بعضهم وفي بعض توافق  
 مكاسبهم وتناسبها فيتقنون ويحسرون معافي العذاب كالحجر  
 ولا دبر الذين ذكرناهم ويجعل بعضهم وفي بعض عذابه بمكسوباته  
 في النار رسولكم من البشر الذين هم جسدكم وعلى السوايل تنكروا  
 من عقولكم التي هي قري من حذركم وهذه الاستلذه الاجابة  
 والشهادات كلها بلسان الحال واظهار الاوصاف كما قبل  
 قال الجدار للوثة لم تقتلني قال لو تدب فيني وكشفتني  
 الايدي والارجل بصورها التي تناسبها ايات افعالها وتعذبها  
 بها ذلك اشارة الى ارسال الرسل ونبين الانبياء وكرم بحجة بالادلة  
 والتهديدات الامر بذلك لان ربك لم يكن يهدي على علمهم  
 ظالما لانه ينافي الحكمة ولكل درجات في القرب والبعد من اعمالهم  
 التي عملوها ان يشاء يذهبكم ويستخلف من بعده  
 من أهل طاعته برحمته ذلك أي تحريم الطيبات عليهم جزاء  
 جزيناهم بظلمهم وانا الصادقون في ابعادهم بحزاء الظلم

سواء الله ما فعلوه فذرهم وما  
 يفترون وقالوا هذه انعام وحرث حجر لا يطعمها الا من يشاء الله  
 وأنعام حرمت ظهورها وانعاما  
 لا يذكر اسم الله عليها افترء  
 عليه سبحانه ما كانوا يفترون  
 وقالوا ما في بطون هذه الانعام  
 خالصة لذكورنا ومحرم على  
 أزواجنا وان يكن ميتة فهم  
 فيه فردا سبحانه وصفهم  
 انه حكيم عليهم ودرجته الذين  
 قنوا اولادهم سفها بغير علم  
 وحرّموا ما رزقهم الله افترء  
 على الله قذصلا وما كانوا  
 مهتدين وهو الذي أنشأ  
 جنات معروشات وغير  
 معروشات والنخل والزرع  
 مختلفا آكله والزيتون والزيتون

متشابهها وغير متشابه كلوا من ثمره اذا تمروا واحقه وحرصانه ولا تسرفوا  
 انه لا يحب السرفين ومن لا يغفر له حيرة وعرش كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات  
 الشيطان انه لكم عدو مبين ثمانية زوج من صان ذنين ومن يعزّ سنين فذلك كرين  
 حرم ام الانتيين ثم اشققت عليه احم الانثيين بثقني بعلم ان كنتم صادقين ومن الابل  
 اثنين ومن البقر اثنين قل ان ذكرين حرم ثم لا ينبغي ان استتمت عليه رحام الانبيين ثم كنتم تبدا  
 اذ وصيكم الله بهذا فمن اظلم ممن افرى عدو الله كذبا نصا الاناس ان الله



ان الله لا يهدي القوم الظالمين قل لا اجد فيما اوحى الى مح ٢٢٢ ر ما على طاعم يطعمه الا ان يكون

ميتة او دما مسفوحا او لحم  
خنزير فانه رجس اوفسقا  
اهل الخير الله به فمن اضطر  
غير باغ ولا عاد فان ربك  
غفور رحيم وعلى الذين هادوا  
حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر  
والغنم حرمتنا عليهم شحونهما  
الا ما جدت ظهورها الا واحوايا  
او ما اختلط بعظم ذلك جزئناهم  
ببغيتهم وانا لصادقون فان  
كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة  
ولا يرد بأسه عن القوم الجحيم  
سبقوا الذين أشركوا لو شاء الله  
ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمتنا  
من شيء كذلك كذب الذين من  
قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل  
عندكم من علم فتخرجوه لنا ان  
تتبعون الا الظن وان أنتم الا  
تخرصون قل فله الحجة الباطنة  
فلو شاء لهداكم أجمعين قل  
هلم تشهدكم ان الذين يسمعون  
ان الله حرم هذا فان شهدوا  
فلا نستهد معكم ولا نتبع أهواء  
الذين كذبوا باياتنا والذين  
لا يؤمنون بالآخرة وهم يرون  
بعد ثوب قل تعالى اقل ما  
حرم ربكم عليكم عليكم

فان كذبوك بان الله واسع المغفرة فلا يعذبنا بظلمنا فقل  
يلي ربكم ذو رحمة واسعة ولكنه ذو قدر شديد فلا ترد رحمة  
بأسه عن القوم الجحيم بل بما أودع قهره في صورة لطفه  
ولطفه في صورة قهره كذلك كذب الذين من قبلهم أي كذب  
المنكرون الرسل من قبلهم بنعيلهم كفرهم بمشيئة الله عنادا واعتوا  
فعدوا بكفرهم قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا أي ان كان لكم علم  
بذلك وحجة فبينوا وانما قال ذلك إشارة الى قولهم لو شاء الله ما  
أشركنا لأنهم لو قالوا ذلك عن علم لعلموا أن إيمان الموحدين وكل شيء  
لا يقع الا بإرادة الله فلم يعادوهم ولم ينكروهم بل والوهم ولم يتقواهم  
وبين المؤمنين خلاف ولعمري إنهم لو قالوا ذلك عن علم لما كانوا  
مشركين بل كانوا موحدين ولكنهم اتبعوا الظن في ذلك وبنوا على  
التقدير والتخمين لغرض التكذيب والعناد وعلى ما سمعوا من الرسل  
الزما لهم واشتباها لعدم امتناعهم عن الرسل لأنهم محجوبون في مقام  
النفوس اني اهدى اليقين ومن أين لهم الاطلاع على مشيئة الله قل  
فله الحجة الباطنة أي ان كان ظنكم صدقا في تعليق شرككم  
بمشيئة الله فليس لكم حجة على المؤمنين وعلى غيركم من أهل دين يكون  
كل دين حينئذ بمشيئة الله فيجب أن توافقوهم وتصدقوهم بل لله  
الحجة عليكم في وجوب تصديقهم واقراركم بأنكم أشركتم بمن لا  
يقع أمر الا بإرادته ما لا أثر لارادته أصلا فأنتم أشقياء في الأزل  
مستحقون للعقاب والعقاب فلو شاء لهداكم أجمعين أي يضلهم  
ويضل كما شاء كفرهم لو شاء لهداكم كلكم فبأي شيء علمتم أنه لم يشاء  
هذا يتكلم حتى أصدرتموه هذا التحيير من عسى أن يكون له استعداد منهم  
فيقع ويهدى فيرجع عن الشرك ويؤمن قل تعالى اقل ما حرم  
ربكم عليكم أثبت أن المشركين في التحريم والتحليل يتبعون  
أهواءهم اذ الشرك في نفسه ليس لعبادة الهوى الشيطان فلما

احبوا بصفات النفس عن صفات الحق وأمروا عليهم الهوى وعبدوه  
 أطاعوا أوامرهم وفواهيه في التحريم والتحليل بين أن التحريم  
 والتحليل المتبع فيهما أمر الله تعالى ما هما ولما كان الكلام  
 معهم في تحريم طبقات عدد المحرمات ليستدل بها على المحلات  
 فحصر جميع أنواع الفضائل بالتمهي عن أجناس الرذائل وابتداء  
 بالتمهي عن رذيلة القوة النطقية التي هي أشرفها فان رذيلتها  
 أكبر الكبائر مستلزمة لجميع الرذائل بخلاف رذيلة أخوبها  
 من القوتين البهيمية والسبعية فقال ألا تشركوا به شيئا إذا شئت  
 من خطئها في النظر وقصورها عن استعمال العقل ودرك البرهان  
 وعغبه باحسان الوالدين اذ معرفة حقوقهما تتأوى معرفته الله في الأجيال  
 والروحية لانها سببان قريبان في وجود التربية واسطناً  
 جعلهما الله تعالى مظهرين لصفته بجارده وروبيته ونهت قائ  
 من أطاع الوالدين فقد أصاب منه ورسوله فعقوبة هما يلي سرك  
 ولا يقع الجهل بحقوقهما إلا عن الجهل بحقوق الله تعالى وعونه  
 صفاته ثم بالتمهي عن قتل الأولاد خشية الفقر فان ارتكاب  
 ذلك لا يكون إلا عن الجهل والعبي عن سببها تعالى الرزق كل  
 مخلوق وإن الرزق لعباد بياك يبدى رزق من يشاء ويقدر  
 والاحتجاب عن ستر القدر فلا يعلم أن لا رزق من يمانه رزق الأغنياء  
 كقديس لأجل ما ولاها لا نفع لا من خطئها في معرفة ذات الله  
 تعالى والتأنيب من خطئها في معرفة صفاته والتأنيب من معرفة  
 أفعاله فلا يرتكب هذه الرذائل ما لا لا منكوس بحجوب عن ذات  
 الله تعالى وصدانه وأصاؤه وهذه نجيب أقوال الرذائل  
 تمهي عن رذيلة البرقة بهيمة لأن رذيلة بخرق قد بهان ولا  
 تقربوا الفواحش من الأعمال القبيحة الشنيعة عند عقل مظهر  
 منها كالزنا في نكاحات وسرقة ونحوها واكل الرزق وما بطن كقصد

لا تشركوا به شيئا وبالوالدين  
 إحسانا ولا نفوسا ولا دكم  
 من أملاق نحن زرعكم وإياهم  
 ولا تقربوا الفواحش ما ظهر  
 منها وما بطن



الفواحش المذكورة ونيتها والهر بها واخفاؤها كالسرقة وارتكاب  
 المخطورات في الخفية ثم أشار الى رذيلة القوة السبعية بقوله  
 ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق أي بالقصاص والكفر  
 وختم الكلام بقوله ذلكم أي الاجتناب عن أجناس رذائل  
النفس الثلاث وصاكم به لعلكم تعقلون أي لا تجتنبها الا العقل  
 ومن ارتكبها فلا عقاله ثم أراد أن يبين أن الرذائل الثلاث مستلزمة  
 باجتماعها رذيلة الخور التي هي أعظمها وجامعها كما أن فضائلها  
 تستلزم العدالة التي هي كمالها والشاملة لها فقال ولا تقربوا مال  
 اليتيم بوجه من الوجوه الا بالتي هي أحسن الا بالخصلة  
التي هي أحسن من حفظه وتثمينه حتى يبلغ أشده فينتفع به لا  
 بالاكل والانفاق في مآربكم والافتلاف فانه أفحش مما بين تحريم  
 أجناس الرذائل الاربع بأسرها على التفصيل أمرا بإيجاب الفضائل  
 الاربع بالإجمال اذ تفصيل الرذائل يغني عن تفصيل مقابلاتها  
 وذلك مندرجة بأسرها في العدالة فأمروا بها في جميع الوجوه فعلا وقولا  
 وقال وأوفوا الكيل والميزان بالقسط أي حافظوا على العدل  
 فيما بينكم وبين الخلق مطلقا واذا قلتم فاعدلوا أي لا تقولوا  
الا الحق ولو كان المقول فيه ذا قرني فلا تميلوا في القول له  
 أو عليه الى زيادة أو نقصان وبعهد الله أوفوا أي بالتوحيد  
والطاعة وكل ما بينكم وبين الله من لوازم العهد السابق بالعقد  
اللاحق ولما كان سلوك طريقة الفضيلة التي هي طريقة الوحدة  
 والتوجه الى الحق صعبا كما قيل أدق من الشعرة واحد من السيف  
 وخصوصا في الأفعال اذ مراعاة الوسط فيها بلا ميل الى طرف  
 الإفراط والتفريط في غاية الصعوبة قال بعد قوله وأوفوا الكيل  
 والميزان بالقسط لانكلف نفسا الاوسعها فبين أنه جمع في هذا  
 المقام بين النهي عن جميع الرذائل والأمر بجميع الفضائل كلها

ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا  
 بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم  
 تعقلون ولا تقربوا مال اليتيم  
 الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده  
 وأوفوا الكيل والميزان بالقسط  
 لانكلف نفسا الاوسعها واذا  
 قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قرني  
 وبعهد الله أوفوا

بحيث لا يخرج منها جزئ مما خرج ثباتها ولهذا قال ابن عباس  
 رضي الله عنه ان هذه آيات محكمات لا يسغهن شيء من جميع الكتب  
 واتفق على قوله أهل الكتابين وجميع الملل والنحل وقال كعب الأحبار  
 والذي نفس كعب بيده أنها لا أول شيء في التوراة ذلكم أي  
 ما ذكر من وجوب الانتهاء عن جميع الرذائل والانصاف بجميع الفضائل  
 وصاكم به في جميع الكتب على السنة جميع الرسل لعلكم تذكرون  
 عند سماعها ما وهب الله لكم من الكمال وأودع استعدادكم في  
 الانل وان هذا أي طريق الفضائل لان منبع الفضيلة هي  
 الوحدة لا ترى أنها واسط واعتدالات بين طرفي افراط وتفریط  
 لا يمكن سلوكها على التعيين بالحقيقة الا لمن استقام في دين الله  
 اليه وأيده الله بالتوفيق لسلوك طريق الحق حتى وصل الى  
 الفناء عن صفاته ثم عن ذاته ثم اتصف في حال بقاء بعد الفناء  
 بصفاته تعالى حتى قام بالله فاستقام فيه وبه فحينئذ يكون صراطه  
 صراط الحق وسيره سير الله صراط مستقيما أي طريق لا يسلكها  
 الا من قام بي مستويا غير مائل الى اليمين واليسار لغرض فنبهوا  
 ولا تتبعوا السبل من المذاهب المتفرقة والاديان المختلفة  
 فانها أوضاع وضعها أهل الاحتجاب بالعادات والأهواء أي  
 وضع لهم ائلا يزدادوا ظلمة وعتوا وحيرة وذوي بن مسعود عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه خط خطا فقال هذا سبيل الرشاد  
 ثم خط عن يمينه وسماله خطوطا فقال هذا سبيل كل سبيل منها  
 شيطان يدعو اليه ثم قال هذه الآية فتعزق بكم عن سبيله ذلكم  
 أي سلوك طريق الوحدة والفضيلة وصاكم به لعلكم تتقون السبل  
 المتفرقة بالاجتناب عن مقتضيات الأهواء وذوات السموات فتجعلن الله  
 وقاية لكم في ملازمة الفضائل ومجانبة الرذائل ثم أتبنا موسى  
 كتاب أي بعد ما وصاكم بسوايته طريق السبيل في قديمهم

ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون  
 وأن هذا صراط مستقيما  
 فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق  
 بكم عن سبيله ذلكم وصاكم  
 به لعلكم تتقون ثم أتبنا موسى  
 الكتاب



آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن أى تقيما للكرامة  
 الولاية ونعمة النبوة مزيدا على الذي أحسنه موسى من سلوك  
 طريق الكمال ونبوغه الى ما بلغ من مقام المكاملة والقرب بالوجود  
 الموهوب بعد الفناء فى الوحدة كما قال تعالى فلك أفاق قال سبحانه  
 ثبت اليك وأنا أول المؤمنين بالتكميل ودعوة الخلق الى الحق  
 وتفصيلا لكل شئ يحتاج اليه الخلق فى المعاد وهذا لهم  
 الى ربهم فى سلوك سبيله ورحمة عليهم بأفضلة كالاته عليهم  
 بواسطة موسى كتابه لعدهم بقاء ربهم يؤمنون الايمان العلمى  
 العيان وهذا كتاب أنزلناه مبارك بزيادة الهداية الى محض التوحيد  
 والارشاد الى سواء السبيل يهدي بأقرب الطرق الى أرفع الدرجات  
 من الكمال فاتبعوه واتقوا كل ما سوى الله حتى ذواتكم وصفاتكم  
 لعدكم ترجون رحمة الاستقامة بالله وفى الله بالوجود الموهوب  
 أو تقولوا لو أنزل علينا الكتاب لكانا أهدي منهم لقوة  
 استعدادنا وصفاء أذهاننا ان صدقتم فقد جاءكم بينة من ربكم  
 بيان لكيفية سلوككم وهدى الى مقصدكم ورحمة بتسهيل  
 طريقكم وتيسيرها الى أشرف الكمالات هل ينظرون الا أن  
 تأتيهم الملائكة لتوفى روحهم أو يأتي ربك بتجليه فى جميع الصفات  
 كما ترى الاسرار النبوية من تحول الصورة فى القياس فلا يعرفه الا  
 الموحدون كما ماون وأما أهل المذاهب والميل المختلفة فلا يعرفونه  
 لا فى صورة معتقدتهم أو يأتي بعض آيات ربك بتجليه فى بعض  
 الصفات حتى لم يعرفوه بها يوم يأتي بعض آيات ربك بعض تجلياته  
 التى يرى أنسوا بها ولم يعرفوها لا ينفعهم نفسا ايمانها لم تكن أمنت  
 عن قبل فان الناس اما يحبون مطلقا أو ليسوا كذلك وهم  
 إما مؤمنون يعرفونهم ببعض الصفات أو بكلمها والمؤمنون به  
 يعرفونهم بكلمها اما يحبون للذات واما يحبون للصفات فاذا تجلى

تماما على الذي أحسن تفصيلا  
 لكل شئ وهدى رحمة لعدهم  
 بقاء ربهم يؤمنون وهذا كتاب  
 أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا  
 لعدكم ترجون أن تقولوا أنما  
 أنزل الكتاب على طائفتين من  
 قبلنا وان كنا عن دراستهم  
 اغافلين أو تقولوا لو أنزل  
 علينا الكتاب لكانا أهدي  
 منهم فترجوا كبريئة من ربكم  
 ويعدى ورحمة فمن أظلم ممن  
 كتب بآيات الله وحذف  
 عنها سجرا يدعى يصدفون  
 ثم انما سوء العذاب  
 الذى كانوا يصدفون هل ينظرون  
 الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي  
 ربهم أو يأتي بعض آيات ربهم  
 لا يعرفونه بها يوم يأتي بعض  
 آيات ربهم لا يعرفونه بها

الحق ببعض الصفات لا ينفع إيمان المجوِّبين مطلقا وإيمان المؤمنين الذين لم يعرفوه بهذه الصفة من قبل هذا التجلي إذا لا إيمان أنما ينفع إذا صار عقيدة ثابتة راسخة يتمثل بها القلب وتتوّر بها النفس وتشاهد بها الروح لا الذي يقع عند الاضطرار دفعه أو كسبت في إيمانها خيرا كما إيمان العارفين المحبين للصفات فاعلموا أن منوابه وعرفوا بتجليه بكل الصفات فلما لم يكتسبوا المحبة الذاتية والكمال المطلق وأجوه ببعض الصفات كالنعم مثلا أو اللطيف أو الرحيم فإذا تجلى صفة المنتقم أو القهار أو النبلي لم ينفعهم لإيمان به إذا لم يطيعوه من قبل هذا الوصف لم يتمزدا بتجليه ولم يحبوا الذات فيلتنوا بشهوده في أي صفة كانت أن الذين فرقوا دينهم أي جعلوا دينهم أهواء متفرقة كالدين ثابت عليهم صفات تنفس بحدبهم هذه إلى شيء وهذه إلى شيء فحدثت فيهم أهواء مختلفة فبقوا حيارى لأجهاة لهم ولا مقصد وكانوا شيئا فرقا مختلفة بحسب غلبة تلك الأهواء يغلب على بعضهم النعصب وعلى بعضهم الشهوة و أن دافوا دين جعلوا دينهم بحسب غلبة هواهم مادة النعصب مدته استيلاء تلك القوة الغالبة على القاب لم يتعدوا لأبعاد ذنوبهم ولم ينقادوا إلا لأهواء وخذع عبد كل منهم أنها يجعلوا في وهمه محيلا في خياله ويجعله سببا للاستطاعة والتفوق على الآخر كما شاهد من أهل المذاهب ظاهرة تستبين في شيء أي تست من هديتهم ودعوتهم إلى التوحيد في شيء أدهم أهل متفرقة ولا احتياج بالكررة لا يجتمع همهم ولا يجد مصدرهم إنما أمرهم الله في غيرهم تفريقهم لا بياك لم يدعهم عند غيورهم دعوتهم تحتانهم ولا هواء متفرقة عليهم سميت روضة البدرين ندر كثر في غلور - اسببات من جاء بالحسناء فله من الله ما لم يدر - درجات الوهب ذلك أن تحسنة نضر ونضهون نضار شديدة

أو كسبت في إيمانها جبراً قل  
انتظروا فاه منتظرون أن  
بين فرقوا دينهم وكانوا شيعا  
منهم في شيء أي أمرهم الله  
فمبينتهم بما كانوا يفعلون  
من جاء بالحسنة فله عشر  
أمثالها



بظهور النفس أقل درجات ثوابها أنه يصل إلى مقام القلب الذي  
يتلو مقام النفس في الارتقاء ولو مرتبة العشرات للأحاد في الأعداد  
ومن جاء بالسيئة فلا يجزيها لانه لا مقام أدون من مقام  
النفس في خط اليه بالضرورة فيرى جزاءه في مقام النفس بالمثل ومن  
هذا يعلم أن الثواب من باب الفضل فإنه يزيد به صاحبه ويتنور  
استعداده ويزداد قبوله لفيض الحق فيتقوى على أضعاف ما فعل و  
يكتسب به أجورا متضاعفة إلى غير نهاية بازدياد القبول عند فضل  
كل حسنة وزيادة القدرة والشغف على الحسنة عند زيادة الفيض  
إلى ما لا يعلمه إلا الله كما قال بعد ذكر أضعافها إلى سبع مائة والله  
يضاعف لمن يشاء وأن العقاب من باب العدل إذا العدل يقتضي  
المساواة ومن فعل بالنفس الخ الميعف عنه يجازي بالنفس سواء  
وتذكر ما قيل في قوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت فان  
الفضيلة للإنسان ذاتية موجبة لترقيته البتة والرديلة عارضة  
ظلمتها للفطرة فيها لم تكن بقصد بنية من صاحبها أو كانت ولم  
عليها عفى عنها ولم تجب صاحبها وإن كانت وأصر عليها جوزي في  
مقام النفس بالمثل والحسنة والسيئة المذكورتان ههنا من قبل  
الأعمال والأقرب سيئة من شخص تعادل حسنة من غيره كما قال عليه  
السلام حسنة الأبرار سيئات المقربين بوجود القلب عند الشهود  
وسيئات الأبرار بظهور النفس عند السلوك وحسناتهم بظهور القلب  
ورب سيئة توجب حجاب الأبد كاعتقاد الشرك مثلا قل انني  
هدني ربى إلى صراط مستقيم إلى طريق التوحيد الذاتي ديننا  
فما تابنا أبد الاتغير الملل والنحل ولا تشبهه الشرائع والكتب  
مآب إبراهيم النبي أعرض بها عن كل ما سواه بالترقي عن جميع  
المراتب مآثلا عن كل دين وطريق باطل فيه شرك مآثلا لو بصفة من  
صفات الله تعالى قل ان صلاتى أى حضورى بالقلب شهودى

ومن جاء بالسيئة فلا يجزيه إلا  
مثالها وهم لا يظلمون قل انني  
هداني ربى إلى صراط مستقيم  
ديننا قيمانة إبراهيم حنيفا  
وما كان من المشركين قل ان  
صلاتى

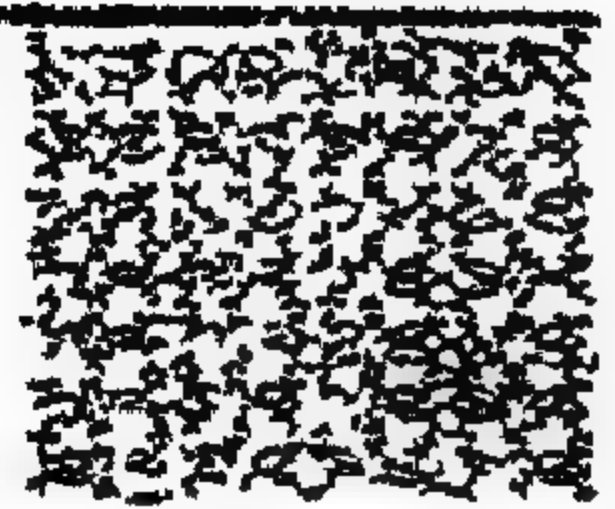
بالروح ونسكى ومما تى بالروح كمالها لله لا نصيب لى ولا لحد غيرى  
 فيها لا تى قمت به له بالفناء فلا وجود لى ولا لغيرى حتى يكون لى حظ و  
 نصيب رب العالمين أى له باعتبار الجمع فى صورة تنافى صيل الربوبية  
 لا شريك له فى ذلك جمعا وتفصيلا وبذلك أمرت أى أمرت أن لا  
 أرى غيرى فى عين الجمع ولا فى صورة التنافى صيل حتى أشعل له كما وصفه  
 تعالى بقوله ما زاغ البصر وما طغى فهو الأمر والمأمور والرائى والمرئى  
 وأنا أول المسلمين المنقادين للفناء فيه باسلام وجهى له باعتبار  
 الرتبة فى تفاصيل الذات والا فلا أول ولا آخر ولا مسلم ولا كافر  
 قل أعز الله الذى هذا شأنه أعزى بنا فأطلب مستحيلا  
 أو غير الذات الشامل لجميع الصفات الذى هو الكل من حيث  
 هو كل أعزى متعينا فىكون مربوب الأرباب وهو رب كل شئ وما  
 سواء باعتبار تفاصيل صفاته مربوب ولا تكسب كل نفس  
 شئ إلا هو وبال عليها اذكسب النفس شريك فى أفعاله تعالى  
 وكل من أشرك فوباله عليه باحتجابه ولا تزروا زرة وزر آخرى  
 لرسوخ هيئة وزرها فيها ولزومه أياها تحتجب هى به فكيف  
 يتعدى إلى غيرها وهو الذى جعلكم خلائف فى أرضه بأضمار  
 كالاته فى مظاهرهم ليمكنكم انفاذ أمره ورفع بعضكم فوق بعض  
 درجات فى مظهرية كالاته على تفاوت درجات الاستعدادات  
 ليلوكم فيما أنتم من كالاته بحسب الاستعدادات من يقوم  
 بحقوق ما ظهر منها عليه ومن لا يقوم ومن يقوم بحقوق ما ساءل  
 طريقها حتى يظهرها الله باحفاء صفات نفسه فيكون مؤذيا  
 لا مانات الله ومن لا يقوم فيكون خائفا وتظهر عليكم أثمانكم بجهنم  
 فيترتب عليها الجزاء معا بما بثوبة الاحتمال النقص فيكون  
 ربك سريع العقاب أما بمثوبة البروز والانكشاف فيكون شغورا شيرا

ونسكى ومما تى مما تى الله رب  
 العالمين لا شريك له وبذلك  
 أمرت وأنا أول المسلمين قل  
 أعز الله أعزى بنا وهو  
 رب كل شئ ولا تكسب كل نفس  
 إلا عليها ولا تزروا زرة وزر آخرى  
 ثم ان ربكم مرجعكم فينبئكم  
 بما كنتم فيه تختلفون  
 وهو الذى جعلكم خلائف  
 الا ضح رفع بعضكم فوق  
 بعض درجات ليلوكم فى ما  
 أنتم ان ربك سريع العقاب  
 وانه لغفور رحيم



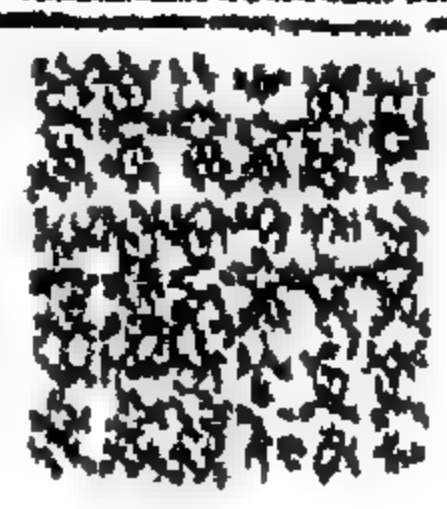
أفعالكم وصفات نفوسكم الشائنة الحاجبة لتلك الصفات الالهية  
والكمالات الربانية رحيمًا يرحمكم باظهارها عليكم والله أعلم بحقائق

الأمير



## سورة الأعراف

### بسم الله الرحمن الرحيم



بسم الله الرحمن الرحيم  
المص كتاب أنزل اليك فلا يكن  
في صدرك حرج منه

المص كتاب أنزل اليك الى قوله ذكرني للمؤمنين آشارة الى الله  
الاحدية و ل الى الذات مع صفة العلم كما مر و م الى القيمة  
الجامعة التي هي معنى مجد أي نفسه وحقيقته و ص الى الصورة  
المجدية التي هي جسده وظاهره وعن ابن عباس أنه قال ص  
جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن حين لا ليل ولا نهار أشار  
بالجبل الى جسد محمد وعرش الرحمن الى قلبه كما ورد في الحديث  
قلب المؤمن عرش الله وجاء لا يسعني أرضي ولا سمائي ويسعني قلب  
عبي المؤمنين وقوله حين لا ليل ولا نهار آشارة منه الى  
الوحدة لان القلب اذا وقع في ظل أرض النفس احتجب بظلمة  
صفاتها كان في الليل واذا طلع عليه نور شمس الروح واستضاء  
بضوئه كان في النهار واذا وصل الى الوحدة الحقيقية بالعرفة  
والشهود الذاتي واستوى عند النور والظلمة كان وقت لا ليل  
ولا نهار ولا يكون عرش الرحمن الا في هذا الوقت فمعنى الآية أن وجود  
الكل من اوله الى آخره كتاب أنزل اليك أي أنزل اليك علمه فلا  
يكون في صدرك حرج منه أي ضيق من حمله فلا يسعه لعظمته  
فيتلاشى بفناء في الوحدة والاستغراق في عين الجمع والذهور عن  
التفصيل اذ كان علمه السلام في مقام الفناء محجوبًا بالحق عن  
التخلق بكماد عليه وجود وحجب عنه الشهود الذاتي وظهر عليه  
بالتفصيل ضائق عنه وعاءه وارتكب عليه وزر وثقل ولهذا هو

بقوله ألم نخرج لك صدرك ووضعنا عنك وزرك بالوجود الموهوب  
 الحقاني والاستقامة في البقاء بعد الفناء بالتمكين ليسع صدرك  
 الجمع والتفصيل والحق والخلق فلم يبق عليك وزر في عين الجمع ولا حجاب  
 بأحد مما عن الآخر لتندربه وتذكرتك كبرا للمؤمنين بالآيات  
 الغيبية أخر لا يضيق صدرك منه ليمكنك الأنداد والتذكير إذ لو ضاقت  
 لبقى في حال الفناء لا يرى إلا الحق في الوجود وينظر إلى الحق بنظر  
 العدم المحض فكيف يندرو ويدركو ويأمر وينهى على تقدير القسم  
 فمعناه بالكل من أوله إلى آخره أو باسم الله الأعظم إذ ص حامل  
 العرش والعرش سبع الدارات والصفات والجموع هو الاسم الأعظم هو  
 كتاب أنزل إليك علمه أو نهذا لقرآن كتاب أنزل إليك ولو زن  
 يومئذ الحق الوزن هو لا اعتباري اعتبار الأعمال حين قامت الأشياء  
 الصعري هو الحق أي العدل أو الثابت والوزن العدل يومئذ فمن  
 نقلت موازينه أي رجحت سوزوناته بأن كانت باقيات صالحة  
 فأولئك هم المفلحون الفائزون بصفات الفطرة وبعيم جنة  
 الصفات في معام القلوب ومن خفت موازينه موازناته بأن  
 كانت من المحسوسات الفانية فأولئك الذين خسروا أنفسهم  
 يبيعها بالذات العاجلة الشريعة الزوال وفنائها في دار الفناء  
 مع كونها بضاعة البقاء وأعلم أن لسان ميزان الحق هو صفة العدل  
 وأعدى كفتيه هو عالم الحسن والكفة الأخرى هو عالم العقول  
 فرب كانت مكاسبه من المعقولات الباقية والإخلاص والنفاسة  
 والأعمال الخيرية المقرونة بالنيات الصادقة نقلت أي كانت ذات  
 قدر ووزن إذ لا قدر أرجح من البقاء الدائم ومن كانت مقننياه  
 من المحسوسات الفانية والذات الزائلة وشهوات نفاسه و  
 الأخلاق الرديئة والشهوات الرديئة خفت أي قدر لها ولا اعتدأ بها  
 ولائمة أخف من الفناء فحسب أنهم هو أظهم أضاعوا استعدادهم الأصلي

لتندربه وذكرى للمؤمنين  
 اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم  
 ولا تتبعوا من دونه أولياء  
 قليلا ما تذكرون وكم من قرية  
 أهلكناها فجاءها بأسنا بياتا  
 أو هم قاتلون فما كان دعوتهم  
 إذ جاءهم بأسنا إلا أن قالوا  
 كنا ظالمين فلنستعلمن الذين  
 رسل إليهم ولنستعلمن المرسلين  
 فلنقصن عليهم بعلم وما كنا  
 غائبين والوزن يومئذ الحق  
 فمن ثقلت موازينه فأولئك  
 هم المفلحون ومن خفت موازينه  
 فأولئك الذين خسروا أنفسهم  
 وأنهم لا يدرعون



في طلب الخطأ الذي يوتى وتحصيل المآربا لنفسانية بسبب ظهورهم  
 بصفات أنفسهم وظلمهم بصفات الله تعالى بالتكذيب بها أي باختلافها  
 بصفات أنفسهم خلقتني من نار وخلقته من طين خلقت القوة  
 الوهمية من الطين أجزاء الروح الحيوانية التي تحدث في القلب من  
 بخارية الاخلاط ولطافتها وترتقي الى الدماغ وتلك الروح هي حرما  
 في البدن فلذلك سمّاها نارا وحرارة توجب الصعود والترفع وقد  
 مر أن كل قوة ملكوتية تطلع على خواص ما تحتها دون ما فوقها وعلى  
 الكمالات البدنية وخواصها وكمالات الروح الحيوانية وخواصها  
 واحتجابها عن الكمالات الانسانية الروحانية والقلبية هو صورة  
 انكارها وعلّة إبطالها واستكبارها وتعديها عن طورها بالحكم في  
 المعاني المعقولة والمجردات والامتناع عن قبول حكم العقل هو  
 صورة إبطالها عن الشهود فمما يكون لك أن تتكبر فيها اذ التكبر وهو  
 الظاهر بما ليس فيه من الفضيلة من صفات النفس فلا يليق بالحضرة  
 الروحانية التي تزعم أنك من أهلها بالترفع على العقل فأخرج فلست من  
 أهلها الذين هم الاعزة أنك من الصاغرين من القوى النفسانية  
 الملازمة للجهة السفلية الدائمة الهوان بملازمة الابدان الى  
 يوم يبعثون من قبور الابدان واجداث صفات النفس بعد الموت  
 الارادي في القيامة الوسطى بحياة القلب وخلاص لفطرة من حجب  
 النشأة أو يبعثون بعد الفناء في الوحدة في القيامة الكبرى بالوجود  
 الموهوب الحقاني والحياة الحقيقية والبعوث الاول هو المخلص  
 بكسر اللام والثاني هو المخلص بالفتح ولا سبيل لبليس الى اغوائها  
 فيما أغويتني أقسام وابليس مجبوب عن الذات الاحدية دون  
 الصفات والافعال فشهوده نلافعال تعظيمه لها أقسام بها كما  
 أقسم بعزته في قوله فبعزتك لأغوينهم أجمعين لأفقد لهم صراطك  
 أي اعترض لهم في طريق التوحيد الذاتي وأمنعهم عن سلوكها بأن

بما كانوا ياتنا يظلمون ولقد  
 مكناكم في الارض جعلنا لكم فيها  
 معاش قليلا ما تشكرون و  
 لقد خلقناكم ثم صورناكم ثم  
 قلنا للملائكة اسجدوا لآدم  
 فسجدوا الا ابليس لم يكن من  
 الساجدين قال ما منعك الا  
 تسجد اذ أمرتك قال أنا خير منه  
 خلقتني من نار وخلقته من  
 طين قال فاهبط منها فما يكون  
 لك أن تتكبر فيها فالخرج انك من  
 الصاغرين قال انظرن الى يوم  
 يبعثون قال انك من المنظرين  
 قال فيما أغويتني لأقعدن لهم  
 صراطك المستقيم

أشغلهم عما سواك ولآتيهم من الجهات الأربع التي يأتي منها العدو  
 في الشاهد ثلاث آتيانه من أسفل أي من جهة الأحكام المحسوبة و  
 التداوير الجزئية من باب المصالح الدنيوية غير موجب للضلالة بل قد  
 ينتفع به في العلوم الطبيعية والرياضية وبه يستعين العقل فيها  
 كما ترى تدبيل قوله لا كلاً من فوقهم ومن تحت أرجلهم وآتيانه من فوق  
 غير ممكن له إذا الجهة العلوية هي التي تلي الروح ويرد منها الآلهامات  
 الحقة والقات الملكية وتفيض المعارف والحقائق الروحية  
 فبقيت الجهات الأربع مواقع وساوسه أما من بين يديه فبان يؤمنه  
 من مكر الله ويغتره بأن الله غفور رحيم فلا يخاف فيثبطه عن الطاعات  
 وأما من خلفه فبان يخوفه من الفقر وضبعة الأولاد من خلفه  
 فيجبره على الجمع والإدخار لهم ولنفسه في المستقبل عند تأمله  
 طول العمر وأما من جهة اليمين فبان يزين عليه فضائله ويعجبه بفضله  
 وعلمه وطاعته ويحجبه عن الله بروية تفضيله وأما عن شماله فبأن يحمله  
 على المعاصي والمقايح ويدعوه إلى الشهوات واللذات ولا يجد أكثرهم  
 شاكرين مستعملين لقواهم وجوارحهم وما أنعم الله به عليهم في  
 طريق الطاعة والتقرب إلى الله لمن تبعد منهم لآمل أن جهنم  
 الطبيعة التي هي أسفل مراتب الوجود منكم أجمعين محجوبين  
 عن لذة النعيم الأبدي وذوق البقاء السرمدي والكمالات الروحية  
 والكمالات الحقةانية معذبين بنيران الحرمان عن المراد في تقلبات  
 عالم التضاد وتقلبات الكون والفساد ليلبد بها ما ووري عنهما  
 من سوائهما أي يظهر عليهما بالميل إلى الطبيعة ما حجب عنهما عند  
 التجرد من الأمور الطبيعية واللذات البدنية والذات الخلقية  
 والأفعال الحيوانية والصفات السبعية والبهيمية التي يمتلي  
 الإنسان من أظفارها وبيوتهم أنشاءها وتحملها المروعة على  
 أخفائها لكونها عورات عند العقل يأنف منها ويستقبحها وقال

ثم لآتيهم من بين أيديهم ومن  
 خلفهم وعن أيانهم وعن شمائلهم  
 ولا تجد أكثرهم شاكرين قال الخرج  
 منها من وما مدحور المرتبعت  
 منهم لآمل أن جهنم منكم أجمعين  
 ويا آدم اسكن أنت وزوجك  
 الجنة فكلا من حيث شئتما  
 ولا تقريا هذه الشجرة فتكونا  
 من الظالمين فوسوس لهما  
 الشيطان ليلبد لهما ما ووري  
 عنهما من سوائهما



ما نهى كما ركبكم عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أمي وهما  
 أن في الانضباط بالطبيعة الجسمانية والمادة الهيولانية لذات ملكية  
 وإدراكات وأفعالا وخلودا فيها أو ملكا ورياسة على القوى وسائر  
 الحيوانات دائما بغير زوايا إن قرئ ملكين بكسر اللام كما قال هل  
 أدلك على شجرة الخلد ومالك لا يبلى وذين لها من المصالح الجزئية  
 والنزوات الحسية التي لا تنال إلا بالآلة البدنية في صورة الناح  
 الامين فلهما أي فترتهما إلى التعلق بها والسكون إليها  
 بما غرهما من رزي بزي الناصحين وإفادة توهم دوام الذات البدنية  
 والرياسة الانسية وسؤل لهما من المنافع البدنية والشهوات  
 النفسية وطفقا يخصصان عليهما من ورق الجنة أي يكتمان الخوا  
 الطبيعية بالأداب الحسية والعادات الجميلة التي هي من تقاريع  
 الآراء العقلية ومستنبطات القوة العاقلة العملية ويخفيانها بالجميل  
 العملية وناديهما ربهما ألم أنهما كما صورة النهي هو ما ركز في العقول  
 من الميل إلى البجرد وإدراك المعقولات والتجافي عن المواد والمحسوسات  
 ربه لهما أن الشيطان نكح عدو مبين ما ألهم العقل من  
 منافات أحكام الوهم ومضادة مدركاته والوقوف على مخالفاته  
 ومكابرته آياه ونداه أياهما بذلك هو التنبيه على ذلك المعنى  
 على سبيل الخاطر والتذكير له بعد التعلق والانغماس في الذات  
 صبيعية عند البلوغ وظهور أنوار العقل والفهم عليهما وقولهما  
 رنا ظلمنا أنفسنا هول تنبيه النفس الناطقة على نقصانها من جهة  
 الطبيعة فانطفاء نورها وانكسار قوتها ووصول الداعي فيها على  
 طلب الكمال بالتجرد وان لم تغفر لنا بالباسنا الأنوار الروحانية  
 وان صديها مشرقة علينا وترحمنا بأفاضة المعارف الحقيقية  
 سكرين من الذين أتلفوا الاستعداد الأصلي الذي هو مادة  
 لسعادة وإبقاء بصرفها في دار الفناء وحرموها عن الكمال التجري

وقال ما نهى كما ركبكم عن هذه  
 الشجرة إلا أن تكونا ملكين  
 أو تكونا من الخالدين وقاسمها  
 اني لكم لمن الناصحين فذلاهما  
 بغرور فليذاقا الشجرة بدت  
 لهما سواتهما وطفقا يخصصان  
 عليهما من ورق الجنة وناداهما  
 ربهما ألم أنهما عن تلكا الشجرة  
 وأقل لكم ان الشيطان لكاذب  
 مبين قال ربنا ظلمنا أنفسنا  
 وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكون  
 من الخاسرين

بملازمة القصد الطبيعي لباسا يوارى سواكم أي شريعة  
تسترقبائح أو صافكم وفواحش أفعالكم وریشا أي حمالا يبعدهم  
عن شبه الانعام المهيمة وينينكم بالاخلاق الحسنة والانعام  
الجميلة ولباس التقوى أي صفة الورع والحذر من صفة  
النفس ذلك خير من جملة أركان الشرائع لأنه أصل الدين .  
أساسه كالحماية في العلاج ذلك من آيات الله أي من أنوار صفاته  
إذا اجتناب عن صفات النفس لا يحصل ولا يتيسر الا بظهور تجليات  
صفات الحق والى هذا أشار القوم بقولهم ان لله لا يتصرف في شيء  
من العبد الا ويعوضه أحسن منه من جلسته لعلكم تذكرون  
عند ظهور تجليات لباسكم النورى الأصل أو جوار الحق الذي كنتم  
تسكنون فيه بهداية أنوار الصفات لا يفتنكم الشيطان عن  
دخول الجنة وملازماتها بنزع لباس الشريرة والتفوق عنكم  
أخرج أبوكم منها بنزع اللباس الفصري النورى قل أمرى  
بالقسط أي بالعدالة والاستقامة وأقيموا وجوهكم ذواتكم  
الموجودة بمنعها عن الميل والزيغ إلى صرف الإفراط والتفريط  
في العدالة وعن التلوينات في الاستقامة عندكم مسجد أي مكان  
مقام سجود أو وقت سجود والسجود أربعة أقسام يسجد الانقياد  
والطاعة وإقامة الوجه فيه بالاخلاص والاجتناب عن الرياء  
والنفاق في العمل لله والالتفات إلى الخيرية ومراعاة موافقة  
الأمر مع صدق النية والامتناع عن المخالفة في جميع الأمور وهي  
العدالة وسجود الفناء في الأفعال وإقامة الوجه فيه بافهام بحقه بحيث  
لا يرى هو مؤثر غير الله ولا يرى مؤثر من نفسه ولا من غيره وسجود  
الفناء في الصفات وإقامة الوجه عنده بانحافضة على شريعة بحيث  
لا يرى نية ذاته بها ولا يريد ولا يكره شيئا من غير أن يميل إلى الإفراط  
بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا إلى التفريط بالتسخط

قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو  
ولكم في الأرض مستقر ومتاع  
العين قال فيها تنجون وفيها  
تموتون منها تخرجون يا بني آدم  
قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى  
سواكم وریشا ولباس التقوى  
ذلك خير ذلك من آيات الله  
يتذكرون يا بني آدم لا يفتنكم  
الشيطان كما أخرج أبوكم من  
الجنة ينزع عنهما لباسهما  
ليريهما سواتهما أنه يرىكم هو  
وقبيله من حيث لا ترونهم  
انا جعلنا الشياطين أولياء  
لذين لا يؤمنون وإذا فعلوا  
فاحشة قالوا وجدنا عليها  
أبائنا والله أمرنا بها قل ان الله  
لا يأمر بالفحشاء أتقولون  
على الله ما لا تعلمون قل أمر  
ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم  
عند كل مسجد



على المخالف وسجود الفناء في الذات وإقامة الوجه عند الغيبة  
عن البقية والانتظام بالكلية والامتناع عن اثبات الأنبياء  
والأثنية فلا يطعن بحجاب الانسانية ولا يتزندق بالاباحة وترك الطاعة  
وإدعوه مخلصين له الدين في المقام الأول بتخصيص العمل لله وفي  
الثاني والثالث برؤية الدين والطاعة من الله وفي الرابع برويته  
بالله فيكون الله هو المتدين بدينه ليس لغيره فيه نصيب كما  
بدأكم باظهاركم واختفائه تعودون بفنائكم فيه واختفائكم  
ليظهر فريقا هذين اليهم بهذا الطريق وفريقا حق عليهم كلمة  
الضلالة بسبب اتخاذهم شياطين القوى النفسانية الوهية والخيالية  
أولياء من دون الله لمناسبة ذواتهم في الظلمة والكدورة والبعث  
معدن النور اياهم والجنسية التي بينهم في الركون الى الجهة السفلية و  
الميل الى الخراف الطبيعية ويحسبون أنهم مهتدون لأن سلطان  
الوهم بالحسبان خذوا زينتك عند كل مسجد أي لازموها و  
تمسكوا بها فزينة المقام الاول من السجود هي الاخلاص في العمل لله  
وزينة المقام الثاني هي التوكل ومراعاة شرائطه وزينة المقام  
الثالث هي القيام بحق الرضا وزينة المقام الرابع هي التمكين في  
التحقق بالحقيقة الحقيقية ومراعاة حقوق الاستقامة وشرائطها و  
كلوا واشربوا ولا تسرفوا بالمحافظة على قانون العدالة فيها قل من  
هو زينة الله التي اخرج لعباده أي من منعمهم من جنس هذه الزينة  
المذكورة المطلقة وقال انه لا يمكنهم التزين بها واستحال ذلك  
منهم تمسكوا بان الله مانعهم والطيبات من رزق علوم الاخلاص  
وعلوم مقام التوكل والرضا والتمكين خالصة يوم القيمة عن شوب  
السلوينا وطهورتي من بقايا الافعال والصفات والذات قل انما  
حرم ربّي الفواحش أي رذائل القوة الهيمية والاسم والبغي  
أي رذائل القوة السبعية وأن تشركوا الى اخره أي رذائل القوة

وادعوه مخلصين له الدين كما  
بدأكم تعودون فريقا هذين و  
فريقا حق عليهم الضلالة انهم  
اتخذوا الشياطين أولياء من دون  
الله ويحسبون أنهم مهتدون  
يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل  
مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا  
انه لا يحب المسرفين قل من حرم  
زينة الله التي اخرج لعباده  
والطيبات من الرزق قل هي  
للذين امنوا في الحياة الدنيا  
خالصة يوم القيامة كذلك  
نفصل الايات لقوم يعلمون  
قل انما حرم ربّي الفواحش  
ما ظهر منها وما بطن والانتم  
والبغي غير الحق وأن تشركوا بالله  
ما لم ينزل به سلطانا  
وأن تقولوا على الله ما لا نقولون



ولكل أمته أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون يا بني آدم اياي أتيتكم برسلي منكم  
يقصون عليكم اياتي فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا باياتنا واستكبروا عنها  
أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون فمن أظلم من الذي على الله كذبا أو كذب باياته أولئك يئس الله نصيبهم  
من الكتاب حتى إذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا أيئنا آتيتهم بدعون من دون الله قالوا ضلوا عن الله وشهدوا  
على أنفسهم هم أنهم كاذبون (١٧٦) قالوا دخلوا في أم قد خلعت من قبلكم من الجن والانس في النار كلما  
دخلت امرأة لعدت أخرتها حتى

الناطقية الملكية لانها صفات نسانية مانفة عن ان بنف الذكر  
التي هي الكمالات الانسانية مضادة لها فمن اتقى وأصلح أي اتقى  
البقية في الفناء وأصلح بالانستقامه من البقاء فلا خوف عليهم  
ولا هم يحزنون لكونهم مقام توفيقه والذين كذبوا باياتنا أي  
أخفوا سمعياتهم بصفات أنفسهم واستكبروا عنها بالانسيطة  
أولئك أصحاب النار هم الذين وعدتهم إجاب أي بين أصحاب الجنة  
وبين أصحاب النار حجاب به كل منهم يحجب عن صاحبه والمراد  
بأصحاب الجنة ههنا أمل ثواب الاعمال من الأبرار والزماد والعباد  
الذين بنواهم جنة النفوس والأفاهل جنة القلوب والروح لا  
يجبون من أصحاب النار وعلى لا تعرف أي على أعاني ذلك  
الحجاب ندي هو حجاب القلب، الفرق بين الفريقين هؤلاء  
عن يمينه وهؤلاء عن شماله ربانهم العرفاء أهل الله خاصته  
يعرفون كلامهم الفريقين بسماهم يسلون على أهل الجنة بامانة  
أسباب التزكية والتخليية والافوار الغلبية وناضة الخيرية البكيات  
عليهم لم يدخلوا الجنة بجودهم عن ملايس سمات الذنوس وطيب بها  
وترقيهم عن طورهم فلا يشغلهم عن شهواتهم التي وطاعة

إذا اذاركو فيها جميعا قالت  
أخرهم لا ولما هم ربنا هؤلاء  
أضلونا فأنهم عبدنا بضعف  
من النار قال لكل ضعف  
ولكن لا تعلمون وقالت أولهم  
لآخرهم فما كان لكم علينا من  
فضل فمنذ وقوا العذاب بما  
كنتم تكسبون ان الذين كذبوا  
باياتنا واستكبروا عنها لا  
تفتح لهم أبواب السماء ولا  
يدخلون الجنة حتى يبلج الجبل  
في سم نخاسه وكذا ات تجزي  
لجرمين هم من جهنم وبهائم  
ومن فوقهم غمر من كذا الجحيم  
الضالين الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات لا تكلف نفسا لا  
وسعها أولئك أصحاب الجنة

هم فيها خالدون وزعمنا ما صدورهم من غل تجري من تحتهم الأنهار وقالوا الحمد لله الذي هدانا  
لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله بعد جلدت رسل ربنا الحق ونودوا أن تكلم كلمة ورفقوها  
بما كنتم يعملون وزادى أصحاب الجنة حجاب لئلا قد وجدوا سارا عند ناريتهم فمسا وجدتم ما وعد  
ربكم حقا قالوا نعم فآذن مؤذن بينهم وبينهم سراجا وألقوا بطيئهم الذين يصدون عن سبيل الله  
يغنونها عوجا وهم بالآخرة كافرون وبينهم ما حجاب وحل لا عراب نجاة يعرجون كلا سيماهم وناروا أصحاب  
الجنة أن سلام عليهم لم يدخلوها



وهم يطعون وإذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين

(٢٢٤)

ونادى أصحاب الأعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفوضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قالوا إن الله حرمهما على الكافرين الذين اتخذوا دنيهم لهوا ولعبا وغرقتهم الحياة الدنيا فاليوم ننسهم كما نسوا القلعة يوم هم هذا وما كانوا ياتنا ينجدون ولقد جئناهم بكتاب فصلناه نبي الهدى ورحمة لقوم يؤمنون هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل عند جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون أن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام

التجلى الصفا في نعيم وهم أي أصحاب الجنة يطعون في دخولهم ليقبضوا من نورهم ويستضيئوا بأشعة وجوههم ويستأنسوا ١ بحضورهم وإذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار أي لا ينظرون إليهم طوعا ورأفة ورحمة ورضا بل كراهة واعتبارا كأن صارفا صرفا بصرهم إليهم ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين أي لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا كما قال أمير المؤمنين عليه السلام أعوذ بالله من الضلالة بعد الهدى وقال النبي عليه الصلوة والسلام اللهم ثبت قلبي على دينك فقبل له أما غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أو ما يؤمنني أن مثل القلب كشل ريشة في فلاة قلبها الوح كيف شئت ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم أي المبين الانشائي المفصل إلى أعضاء وجوارح والآلات وحواس تصلح للاستكمال على ما يقتضيه العلم الإلهي وتأويله ما يؤول إليه أمره في العاقبة من الانقلاب إلى ما لا يصلح لذلك عند البعث من هيئات وصو وأشكال تناسب صفاتهم وعقائدهم على مقتضى قوله سيجزيهم وصفهم كما قال ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عيا وبكوا وضمما إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام أي اختفى في صور سماء الأرواح وأرض الأجساد في ستة آلاف سنة لقوله تعالى وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون أي من ليل خلق آدم إلى زمان محمد عليهما الصلاة والسلام لأن الخلق هو اختفاء الحق في المظاهر الحلقية وهذه المدة من ابتداء دور الخفاء إلى ابتداء الظهور الذي هو زمان ختم النبوة وظهور الولاية كما قال أن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله فيه السموات والأرض لأن ابتداء الخفاء بالخلق هو انتهاء الظهور فإذا انتهى الخفاء إلى الظهور عاد إلى أول الخلق كما مر ويتم الظهور بخروج المهدي عليه السلام في تمة سبعة أيام ولهذا قالوا مدة الدنيا سبعة آلاف سنة



وادعوه خوفاً وطعناً ان رحمت الله قريب من الحسنين وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته حتى اذا  
 اقبلت سحباً باثقالاً اسقناهم ليلاً ميمناً فانزلنا به الماء فخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج المونس  
 لعلكم تذكرون والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكلاً كذلك نضرب الايات  
 لقوم يشكرون لقد اردنا نوحاً الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره اني اخاف عليكم  
 عذاب يوم عظيم قال الملا من (٢٧١) قومه انا لنراك في ضلال مبين قال يا قوم ليس بي ضلالة

ولا كفى رسول من رب العالمين  
 ابلاغكم رسالات ربي والصحيح  
 لكم واعلم من الله ما لا تعلمون  
 او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم  
 على رجل منكم لينذركم واثقوا  
 واعلمكم ترجون فلذلك يوحى  
 فأنجيته والذين معه في  
 الفلك وأغرقنا الذين كذبوا  
 بآياتنا انهم كانوا قوماعين الى  
 عاد اخاهم هود قال يا قوم  
 اعبدوا الله ما لكم من اله غيره  
 فلا تقوت قالوا لئلا نذرين  
 كفراً من قومه فانزلنا في  
 سفاهة وانا لنظنك من  
 الكاذبين قال يا قوم ليس  
 بي سفاهة ولكني رسول من  
 رب العالمين ابلاغكم رسالات  
 ربي فاعلموا بالصحيح اني وعجبتم

ثم استوى على العرش أي عرش القلب المحدي بالخلق النام فيه بجميع  
 صفاته كما ذكر في معنى ص يفتي ليل البدن وظلمة الطبيعة بنار  
 نور الروح يطلبه بتهيئته واستعداده لقوله باعندال مزاجه  
 سريعاً وشمس الروح وقمر القلب بخوم الحواس مستمرت بأمره الذي  
 هو الشأن المذكور في قوله كل يوم هو في شأن الأله الاله يجاد  
 بالقدرة والنصريف بالحكمة أو الأله التكوين والابديع ون حمل  
 السموات والارض على اظاهر فالايام الستة هي الجهات الست اذ  
 يعبر عن الحوادث بالايام بقوله وذكرهم بأيام الله أي خلق عالم  
 الاجسام في الجهات الست ثم استعمل متمكناً على العرش بامتياز  
 فيه باثبات صور الكائنات عليه والعرش ظاهر باطن فظاهرة هو  
 السماء التاسعة التي تنقش فيها صور الكائنات باسرها ويتبع وجودها  
 وعدمها الحوادث فيها على ما سيأتي في تأويل قوله بحو الله ما  
 يشاء ويثبت ان شاء الله وباطنه هو العقل لا وثن المرتسم بصور  
 الاشياء على وجه كلي انعبر عنه ببطنان العرش كما جاء في هذا  
 من بطنان العرش وهو محل القضاء لسابق فالاستواء عليه قصد  
 الاستعلاء عليه بالناتج في ايجاد الاشياء باثبات صورها عليه

ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واثقوا فاعلموا بالصحيح اني وعجبتم  
 نوح وزادكم في الخلق بسطة فانكروا الله بعد ما علموا انهم من الله  
 وحده وذلك لما كان يعبد باثقالاً فاشاء الله ان يبعث فيهم نبياً من  
 غضب اتجادوا في انفسهم فيميتوها انتم واثقوا من انفسهم ان الله يبعث  
 فأنجيته والذين معه في الفلك وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا انهم  
 يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءكم من ربكم  
 نبي واثقوا بالصحيح اني وعجبتم



خلفاء من بعد عاد وبقاكم في الارض تتخذون من سمعها قصورا وتختون الجبال بيوتا فاذا كروا  
 الاء الله ولا تعبوا في الارض مفسدين قال الملاء الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن  
 امن منهم اتعلون ان صالحا مرسل من ربه قالوا انا بما ارسل به مؤمنون قال الذين استكبروا انا بالذي  
 امنتم به كافرون فعقروا والثاقة وعتوا عن امر ربهم وقالوا يا صالح اثنتا عا معا بعدنا ان كنت من المرسلين  
 فآخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين فتولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربي فصحت لكم  
 ولكن لا تتجبنون الناصحين ولوطا اذ قال لقومه اقاتون الفاحشة (٢٤٢) ما سبقكم بها من احد من العا  
 لين

انتكم لتأتون الرجال شهوة  
 من دون النساء بل انتم قوم  
 مسرفون وما كان جواب قومه  
 الا ان قالوا اخرجوهم من قريبتكم  
 انهم اناس يتطهرون فأنجينا  
 واهله الا امرأته كانت من  
 الغابرين وأمطرنا عليهم مطرا  
 فانظرو كيف كان عاقبة المجرمين  
 والذين آمنوا هم شعبا قال  
 يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله  
 غير وقد ساء لكم بيعة من دبتكم  
 فآووا اليك يا سينان ولا  
 تجسوا الناس شيئا هربوا  
 تفسدوا في الارض بعا صالحا  
 ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين  
 ولا تقعدوا بكل صراط تعدون  
 وتصدون عن سبيل الله  
 من امن به وتبغونها عوجا

مستويا من غير ان ينوي الى شئ غيره هذه ناقة الله لكم آية الناقة  
 لصالح عليه السلام كالعصا موسى عليه السلام والحمار لعيسى والبراق  
 لمحمد عليهما السلام فان لكل احد من الانبياء وغيرهم مركبا هو  
 نفسه الحيوانية الحاملة لتحقيقته التي هي النفس الانسانية  
 وتنسب بالصفة الغالبة الى ما يتصف بتلك الصفة من الحيوانا  
 فيطلق عليه اسمه فمركبت نفسه مطواعة منقادة من غاية الدين  
 حولة قوية متدالة فمركبه ناقة ونسبتها الى الله لكونها مأمورة بأمر  
 مختصة به في طاعته وقربه وما قيل ان الماء قسم بينها وبينهم  
 لها شرب يوم ولهم شرب يوم ما شارة الى ان مشربا من القوة  
 العاقلة العلية وهشربها من العاقلة النظرية وما روى أنها يوم  
 مشربها كانت تتخرج فيمليب منها الذين حو ملوا أو انهم استادة الى  
 ان نفسه تستخرج بالفكر من علومه الكلية الفطرية العلوم النافعة  
 للناقصين من علوم الاخلاق والشرائع والاداب خروجها من الجبل  
 ظهورها من بدن صالح عليه السلام هذا هو التأويل مع ان  
 الاقرار بظاهرها واجب فان ظهور المعجزات وخوارق العادات حق  
 لا ننكر شيئا منها وما يؤيد التأويل تشوية النبي عليه الصلاة

واذكروا ان كنتم فليلا فكم واذكروا كيف كان عاقبة المفسدين وان كان طائفة منكم امنوا بالذي  
 رسلت به وطائفة امة يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين قال الملاء الذين  
 استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب بن نذر ان امنوا معك من قريتنا او لتعودن في مملكتنا  
 قالوا لو اكننا كارهين قدامنا على الله كذبا ان عدنا في مملكتكم بعد ان نجانا الله منها وما يكون لنا  
 ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شئ علما على الله توكلنا ربنا افتح بيننا وبين قومنا  
 بالحق وانت خير الحاكمين وقال الملاء الذين كفروا من قومه لئن اتبعتن شعيبا انكم اذا الخاسرون



تومكافرين وما أرسلنا في قرية من نبي إلا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء لعلهم يضرعون ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عرفوا فالأول من آباءنا الضراء والضراء فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون ولما أتاهم القرى آمنوا واتقوا ففزعنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون أو آمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون أفأمنوا مكر الله فلا يهين مكر الله (٢٧٣) إلا القوم الخاسرون أولئك هم الذين يرتفون الأرض من بعد أهلها أن يوشعوا أصابتهم

بنوفهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون تلك القرى نقص عليك من أنبائها ولقد جاءهم رسدهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين ثم بعثنا من بعدهم موسى نبيا نبينا إلى فرعون وملئه فيملؤ بهما فانظر كيف كان عاقبة المفسدين وقام موسى يا فرعون أنى رسول من رب العالمين حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق قد جئتكم ببينة من ربكم فأقبل معى نبي إسرائيل قال إن كنت

والسلام عاقرها بقاقل على عليه السلام حيث قال يا علي أتدري من أشقى الأولين قال الله ورسوله أعلم قال عاقرها فانه صانع ثم قال أتدري من أشقى الآخرين قال الله ورسوله أعلم قال فانتك وروى به قال من غضب هذا بهذا وأشار بده إلى نحيته ورسوله فأتى موسى عصاه ظاهرة أعجاز موسى كهم مروي وتدلهمون عصا التاء إلى نفسه التي يتوكأ عليها أى يعتمد عليها في معركاته وأفعاله الحيوانية ويهش بها على غنم القوة البهيمية بسببه ورق لأدب الجميلة والملكات الفاضلة والواردات تحميدة من شجرة الفكر وكانت نفسه من حسن سياسته وإياه وريسته لها منقادة لتصرفاته مطوعة لأوامره مرتدة عن شئ به الحيوانية إلا بآذنه كالعصا وإذا أرسلها عند الحاجة يجيبها فبأذنه المخصوص صارت كالشعبان ينلقف ما يافكون من أكاذيبهم لباطنة ويزورون من جبال شبهاتهم التي بها تتكلم دعاوهم وعصى هذا الطاعة بهم ونزخرفهم التي تمسكوا بها عند الخصام في ثبات مقاصدهم فتغلبهم وتقمهم ونزع يده أى أظهر قدرته الباهرة التي بهم وتظهر برزخية دعواه والظاهر أنه كان الخالب على زمانه هو السحر فخرج

جئت بآية فات بها أن كنت من الصادقين فألقى عصاه فإذا هي شعبان مبين ونزع يده فإذا هي بيضاء للناظرين قال الملأ من قوم فرعون شقذا ساعرا عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم فماذا أقامرون قالوا أدرجه وأخاه ورسله المدائن حاشين يا نوك بكل ساحر عليم وجاء السحرة فرعون قالوا إن لنا لهجان كنا نحن الغالبين قال لهم وإنكم لمن المقربين قالوا يا موسى ما أن تلقى وأما أن تكون نحن الملقين قال القوا فلما ألقوا سحرهم وأعين الناس استرهوهم وجاءوا بسحر عظيم وأوحينا إلى موسى أن ألق عصاك فإذا هي تلقف ما يافكون فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون فغلبوا هنا لك وانتلبوا صاغرين



والقي الشجرة ساجدا قالوا أما تبارك العالمين رب موسى هرون قال فرعون امنتم به قبل أن اذن لكم ان  
هذه المكم مكنتموه في المدينة لتخرجوا منها أهلها فسوف تعلمون لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف  
ثم لا صلتكم أجمعين قالوا انا الى ربنا منقلبون وما تنقم منا الا ان امنابايات ربنا لما جاءتنا ربنا  
أفرغ علينا صبراً وتوفنا مسلمين وقال ليلاء من قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدك في الأرض و  
ينذكوا الهتك قال سنقتل أبناءهم ونستحيي نساءهم وانا فوقهم قاهرون قال موسى لقومه استعينوا  
بالله واصبروا ان الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين قالوا أؤذينا من قبل  
أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا قال عسى بكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض فينظركم تعملون  
ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا  
هذه وان قصبرهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه الا انما طأثرهم (٢٢٢) عند الله ولكن اكثرهم لا يعلمون

وقالوا ما تأتينا به من آية لتسحرنا  
بها فما نحن لك بمؤمنين  
فأرسلنا عليهم الطوفان و  
الجراد والقمل والضفادع والدم  
آيات مفصلات فاستكبروا  
وكانوا قوماً مجرمين ولما  
وقع عليهم الرجز قالوا يا موسى  
ادع لنا ربك بما عهد عندك  
لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن  
لك ولنرسل معك بني اسرائيل  
فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجلهم  
بالغوه اذ هم يفتنون فانتقمنا  
منهم فغرقناهم في اليم بأنهم  
كذبوا باياتنا وكانوا عنها

بأسحر الا لحي كما ان الغالب على مان محمد عليه الصلوة والسلام  
كان هو الفصاحة فكان معجزة القرآن وعلى مان عيسى عليه السلام  
الطب فجاء بالطب الا لحي على ماروي لان معجزة كل نبي يجب  
أن تكون من جنس ما غلب على زمانه ليكون أدعى الى اجابة دعواه  
وواعدنا موسى ثلاثين ليلة قيل أمره بصوم ثلاثين فلما أتم أنكروا  
خلوف فيه فنتشوت فعاتبه الله على ذلك وأمره بزيادة عشرة وقيل  
أمره بأن يتقرب اليه بما تقرب به في الثلاثين وأنزل اليه التوراة  
في العشر الأخيرة ثمة الأربعين فالاولا إشارة الى أنه خلص من حجاب  
الأفعال والصفات والذات في الثلاثين لكن بقي منه بقية ما خلاص  
عن وجودها واستعمال السواك إشارة الى ظهور تلك البقية عند  
قوله دب أدنى أنظر اليك والثاني إشارة الى أنه بلغ الشهادة  
الذاتي التام في الثلاثين بالسلوك الى الله ولم يبق منه بقية بل فني

غافلين وأوردنا لقوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها  
وتمت كلمة ربك الحسنى على بني اسرائيل بما صبروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا  
يعرشون وحده رد بني اسرائيل بنوا على قوم يعكفون على أصنامهم قالوا يا موسى اجعل لنا الهام كما لهم  
الهة قال انكم هم خير من هؤلاء نبيهم فيه وباطل ما كانوا يعملون قال غير الله أبغىكم الهاء هو  
فضلكم على العالمين واذا أنغيتكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون أبناءكم ويستحيون  
نساءكم وفيكم للاء من تبكم عظيم وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وعتمناها بعشر فترميفات به أربعين  
ليلة وذا ان موسى لاخيه هرون اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ولما جاء موسى لميقاتنا  
وكلمه ربه قال رب أنظر اليك بالكلية



بالكلية وتم في العشر الاخير سلوكه في الله حتى رزق البقاء بالله بعد  
 الفناء بالافاقة وعلى هذا ينبغي ان يكون قوله رب ارنى انظر اليك كان  
 قد صدر عنه في الثلاثين والافاقة بعدها في تمة الاربعين كلمة  
 به التكليم في مقام تجلي الصفات وقوله رب ارنى انظر اليك بد عن  
 افراط شوق منه الى شهود الذات في مقام فناء الصفات مع وجود  
 البقية ولن تراى اسارة الى استحالة الانينية وبقاء الانية في مقام  
 المشاهدة كقوله اذا غيبت بلا وان بدا غيبني  
 وقوله رايت ربي بعين ربي ولكن انظر الى تجلي أي جيل جويك  
 فان استقر مكانه أمكنت رؤيتك اياي ذلك من باب تعليق الحال  
 جعله دكا أي متلاشيا لا وجود له أصلا وخبر موسى عن درجة  
 الوجود فانيا فلما أفان بالوجود لموهوب الحقاني عند البقاء بعد  
 الفناء قال سبحانه ان تكون مرثيا لغيرك مدركا لآبصار الخدثان  
 ثبت اليك عن ذنب البقية وأنا أول المؤمنين بحسب الرتبة  
 لا بحسب الزمان أي أنا في الصف الأول من صفوف مراتب الارواح أي  
 هو مقام أهل الوحدة وذلك مقام الاصطفاة انخفض وقوله  
 اصطفتك على الناس سالا أي هو أول درجة الاستنباء بعد  
 الولاية فخذ ما آتيتك بالتمكين وكن من الشاكرين بالانعة  
 في القيام بحق اليهودية كما قال النبي عليه السلام ولا تكون عبدا  
 شكورا في الالواح أي الالواح تفاصيل وجود موسى من روجه  
 وقلبه وعقله وفكره وخباله والقارها عند الغضب هو الذهون  
 عنها والتجافي عن حكم ما فيها كما يحكم ثم نادى بحسن الحلم والعقل للآذي  
 ثم نسي عند سورة الغضب ولا بد ذكر شيئا مما في عقله من علمه  
 عند ظهور نفسه فخذها بقوة أي بعزيمة لتكون من الذين  
 وأمر قومك يأخذوا بأحسنها أي بالعزائم دون لخص  
 سأريكم دار الفاسقين أي عاقبة الذين لا يحذون بها أصغر

قال ابن زرين ولكن انظر الى  
 التجلي فان استقر مكانه فسوف  
 تراى فلما تجلى ربه للجبل جعله  
 دكا وخبر موسى صعدا فلما أفان  
 قال سبحانه ثبت اليك وأنا  
 أول المؤمنين قال بموسى في  
 اصطفتك على الناس سالا أي  
 وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن  
 من الشاكرين وكنبت اله في الالواح  
 من كثر شيء موعظة وتفصيلا  
 لكل من شاء بقوة وأمر  
 قومك يأخذوا بأحسنها أي  
 راد اليهم من سافر



عن الميات الذين يتكبرون في الارض بغير الحق وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه  
سبيلا وان يروا سبيل الحق يتخذوه سبيلا ذلك بأنهم كذبوا (٢٢٤) باياتنا وكانوا عنها غافلين و

الذين كذبوا باياتنا ولقاء الآخرة  
حبطت أعمالهم هل يجزون الا  
ما كانوا يعملون واتخذ قوم  
من بعدهم حليتهم عجا لاجساد  
لهنوار المير وانه لا يكلمهم  
ولا يهديهم سبيلا اتخذوه  
وكانوا ظالمين ولما سقط في  
أيديهم ورأوا أنهم قد ضلوا  
قالوا لئن لم ير حمار بنا ويغفر لنا  
لنكونن من الخاسرين ولما جمع  
موسى الى قومه غضبان أسفا  
قال بئس ما خلقتني من نعيك  
أعجلتم أمر ربكم والقى الاوح  
وأخذ برأس أخيه يجره اليه  
قال ابن أم ان القوم استضعفوا  
وكادوا يقتلونني فلا تشمت  
بى لأعداء ولا تجعل مع القوم  
الظالمين قال يا غفر لي لاخ  
وأدخلنا في رحمتك وأنت  
أرحم الراحمين ان الذين اتخذوا  
العجل سينالهم غضب من ربهم  
وذلة في الحياة الدنيا وكذلك  
نجزي المفترين والذين عملوا  
المنهات ثم تابوا من بعدها  
وأسوأ ثوابت من بعد ما  
تعفون رحمهم ولما سكنت عن  
موسى الغضب أخذ الاواح

عن ياقين الذين يتكبرون في الارض بغير الحق لان التكبر من صفات  
النفس فهم في مقام النفس مجنونون عن ايات الصفات التي تكون  
في مقام القلب دون استكبرين بالحق الذين اتصفوا بصفة الكبر  
في مقام المحو والفناء فقام كبرياؤه تعالى مقام تكبرهم كما قال  
جعفر الصادق عليه السلام في جواب من قال له فيك كل فضيلة  
الا أنك متكبر فقال لست بمتكبر ولكن كبرياء الله تعالى قام مني  
مقام التكبر والذين كذبوا باياتنا ولقاء الآخرة أى سوا صفاتهم  
صفاتنا وبأفعالهم أفعالنا فوق قوامع الآثار وعو عن لقاء الآخرة  
وجنة النفوس والأفعال حبطت أعمالهم ولو كان التكذيب  
بالصفات مجردا عن التكذيب بلقاء الآخرة لما حبطت أعمالهم  
وان عدوا حينما بنوع من العذاب سبعين رجلا من أشرفهم  
ونجبا ثم أهل الاستعداد وصفاء النفس والارادة والطلب  
والسلوك وهم المصعوقون في قوله فأخذتهم الصاعقة فلما  
أخذتهم الرجفة أي جفة جبل البدن التي هي من مبادئ صعقة  
الفناء عند طيران بوارق الانوار وظهور طوابع تجليات الصفات  
من اقشع اراجس ذلك تأثره وارتعاده بها ولهذا قال موسى عندها رب  
لو شئت أهلكتهم من قبل واياي اذ لا قول لموسى عند الصعقة ولا هم  
لفناهم عندها وقوله رب لو شئت كلمة خجرو فقد ان صبر من غلبة  
الشوق عند الميعاد كما قال محمد عليه السلام في مثل هذه الحالة  
بيت من لم يردني وكذا بيت رب محمد لم يخلق محمدا وهم بالقاء نفسه  
عن الجبل بل هذه للمقني أتهلكنا بطول الحجاب وعذاب الحرمان  
وأمر الفراق بما فعل السفهاء منا من عبادة عجل هوى النفس  
ولا احتجاب بصفاتها أو بما صدر من أحوال السفه قبل التيقظ  
ولا استبصار وإعادة السلوك وظهور نور البصيرة والاعتبار من  
خوفون مع نفس صفاتها ان هي لا تقنتك أي هذا الانبلاء

وفي نسخة هـ ورحمة بالذين صبروا ثم يرون واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا فلما أخذهم

الذين كذبوا باياتنا ولقاء الآخرة أى سوا صفاتهم



بصفات النفس عبادة الهوى الا ابتلاؤك لا مدخل فيها الغيرك تصل  
بها من تشاء من أهل الحب الشقاوة والجهل والعى وتهدي  
من تشاء من أهل السعادة والعناية والعلم والهدى قالها  
في مقام تجلى الأفعال أنت متولى أمورنا القائم بها فاغفر لنا  
ذنوب صفاتنا وذواتنا كما غفرت لنا ذنوب أفعالنا وارحمنا بإفاضة  
أنوار شهودك ورفع حجاب لا يبينه وجودك وأنت خير عاقرين  
بالمعصرة التامة واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة المعدلة و  
الاستقامة بالبقاء بعد الفناء وفي الآخرة حسنة السناهدة  
والزيادة انا هدنا رجعنا اليك عن ذنوب وجودنا قال عذابي  
أي عذاب الشوق المخصوص بي الحاصل من جهتي وان كان  
لشدّة المراقب لكنه أمر عزيز خطير أصيب به من أنباء  
من أهل العناية من عبادي الخاصة بي ورحمتي وسعت كل شيء  
لا تختص بأحد دون أحد غيره وشيء دون شيء ففي هذا العذاب  
رحمة لا يبلغ كنهها ولا يقدر قدرها من رحمة لذة الوصول تنف  
فيها ولا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين مع كونه مذبذبا لا يفسد  
بلذته لذة كما قال أحدهم

وكل لذينة قد نلت منه سوى ملذوذ وجدى بالعذاب  
والعزى ان هذا العذاب أعز من الكبريت الأحمر وأما التهمة فلا  
يخلو من حظها أحد فساكتبها قائمة كاملة رحيمية كنية  
خاصة للذين يتقون الحجب كلها ويفيضون مما رزقوا من الأسرار  
والاخلاق والعلوم والاحوال على مستحقّيها والذين هم مجمع  
صفاتنا يتصفون وهم الذين يتبعون الرسول النبي الأمي في آخر  
الزمان أي المحدثون الذين أتبعوا في التقوى وصفه بقوله تعالى  
وما رميت أذرميت ولكن الله رمى وبقوله وما ينطق عن الهوى  
وقوله ما زأغ البصر وما طغى في آيتاء الزكوة قوله تعالى أمّا السائل

تصل بها من تشاء وتشاء وتهدي  
من تشاء أنت ولينا فاغفر لنا  
وارحمنا وأنت خير العاقرين  
واكتب لنا في هذه الدنيا  
حسنة وفي الآخرة انا هدنا  
اليك قال عذابي أصيب به  
من أنباء ورحمتي وسعت كل  
شيء فساكتبها للذين يتقون  
ويتقون الزكوة والذين هم  
بابتناؤمون الذين يتبعون  
الرسول النبي الأمي لئلا يفتروا  
مكوبا عندهم في السورة و  
لا تخجل بأمرهم بالمعروف و  
ينهاهم عن المنكر وتجل لهم طيبا  
وتجزم عليهم مخبات وبضيم  
عنهم صوره ولا خلاف أني  
كانت عليهم فالذين آمنوا به  
وعزروه ونصروه واتبعوا الرسول  
الذي أنزل معه أولئك هم  
المعلمون قال يا أيها الناس  
رسول الله نبكم محمد اليه  
به ملك ستمرت ولا رخص  
لا اله الا هو يحيي ويميت  
بالله ورسوله النبي الأمي  
يؤمن بالله وكلماته ويتبعوه  
لعلكم تهتدون



اذ استسقاء قومه أن اضرب بعصاك الحجر فانجست منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشيئنا فلنا  
 عليهم الغمام وانزلنا عليهم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون  
 واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكونوا فيها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا نغفر لكم  
 خطيئنا ثم سنزيد المحسنين فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذي قيل لهم فاردسلنا عليهم رجلا من  
 السماء بما كانوا يظلمون واسالهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في السبت اذ تأتيتهم حياتهم  
 يوم سبتهم ثم شرعوا يوم لا يسبثون الا تأتيتهم كذلك ينالوهم بما كانوا يفسقون واذ قالت أمة منهم لم تعظون  
 قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة اليك بكم ولعلهم يتقون فلما نسوا ما ذكروا به  
 أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون فلما اعتوا عن ما  
 نهوا عنه قلنا لهم كونيوا قردة خاسئين واذ تأذن ربك لبعثن عليهم الى يوم القيمة من يسوعهم سوء العذاب  
 ان ربك لسريع العقاب انه لغفور رحيم وقطعناهم في الارض مما منهم الصالحون منهم دون ذلك فجلونا لهم  
 بالحسنات والسيئات لعلهم يرجعون فخلق من بعدهم خلف (٢٣٤٨) ورثوا الكتاب يأخذون عرض

هذا الأدنى ويقولون سيغفر  
 لنا وان يأتهم عرض مثله يأخذوا  
 ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب  
 ان لا يقولوا على الله الا الحق  
 ودرسوا ما فيه والدار الآخرة  
 خير للذين يتقون أفلا تعقلون  
 والذين يمشكون بالكتاب  
 وأقاموا الصلوة انا لانضيع  
 أجر المصلحين واذ نتقنا الجبل  
 فوقهم كأنه ظلة وظنوا أنه  
 واقع بهم خذوا ما آتيناكم

فلا تنهروا أما بنعمة ربك فحدث وفي الايمان بالآيات قوله أوتيت  
 جوامع الكلم وبعثت لاتمم مكارم الاخلاق ومن قوم موسى أمة  
 أي أولئك المتبعون هم المفلحون بالرحمة التامة وأمة من قوم  
 موسى وحدهم يهدون الناس بالحق لا بأنفسهم وبه يعدلون  
 بين الناس في حال الاستقامة والتمكين اذ تأتيتهم حياتهم يوم سبتهم  
 شرعوا يوم لا يسبثون الا تأتيتهم مكان الاحمال الاسلاميين من  
 أهل زماننا في اجتماع أنواع الخطوط النفسانية من المطاعم و  
 المشارب والملاهي والمناكح ظاهرة في الاسواق والمواسم  
 والشوارع والمحافل يوم الجمعات دون سائر الايام وما ذلك الا ابتلاء من

بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون واذ اخذ ربك من بني ادم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على  
 أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا انما  
 أشركنا آباءنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون وكذلك نفصل الآيات  
 ولعلهم يرجعون واتل عليهم نبا الذي آتيناها آياتنا فاسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من  
 الغاوين ولو شئنا لرفعناها بها ولكنه أخلد الى الارض واتبع هواه فبشله  
 كمثل الكلب ان نحمل عليه يلهمت أو تتركه يلهمت ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا  
 فاقصص القصص لعلهم يتفكرون ساء مثلاً القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا  
 يظلمون من يهتدي الله فهو المهتدي ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون



لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون والله لا يسميها حتى فادعوه بها وذر  
الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون والذين  
كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وأمل لهم أن كيدي متين أولم يتفكروا أما بصا  
من جنه أن هو الاند ين ميبين

أولم ينظروا في ملكوت السموات  
والارض ما خلق الله من شيء  
وأن عسى أن يكون قدا قرب  
أجلهم فبأي حديث بعده يؤمنون  
من يضل الله فلا هادي له و  
يذرهم في طغيانهم يعمهون  
يسألونك عن الساعة أتدري أن  
مرسها قل إنما علمها عند  
ربي لا يجليها لوقتها إلا هو  
ثقلت في السموات والارض  
لا تأتكم إلا بغتة يسألونك  
كانت حفي عنها قل إنما علمها  
عند الله ولكن أكثر الناس لا  
يعلمون قل لا أملك لنفسي  
نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله  
ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت  
من الخير وما مشيئتي استوعان أنا  
الاند ير وبشير قوم يؤمنون  
هو الذي خلقكم من نفس واحدة  
وجعل منها زوجا بسكرا إليها  
فلما تغشها حملت حملا خفيفا  
فحزت به فلما أثقلت دعوا الله  
بهم لأن يقتلنا صالحا لنكونن  
من الساكرين فلما أتتاهما صالحا  
جعلنا له شركاء فيما آتاهما فتعالى  
الله عما يشركون أيشركون ما لا

الله بسبب الفسق أولئك كالأنعام لفقدان ادراك الحقائق  
والمعارف التي تقرهم من الله بالقلوب عدم الاعتبار بالاعين  
والادكار وانفهم بالاسماع بل هم أضل لوجود الشيطنة فيهم  
الموجبة للبعد بفساد العقائد وكثرة المكاييد والله الاسماء الحسنه  
قد مر أن كل اسم هو الذات مع صفة والله يدبر كل أمر باسم من أسمائه  
فادعوه عند الافتقار إلى ذلك الاسم به أما بلسان الحال كما أن  
الجاهل إذا طلب لعلم يدعو باسمه العليم وتريضا إذا طلب الشفاء  
يدعوه باسمه الشافي والفقير إذا طلب لغنى يدعو باسمه المغني  
كل بتصيل الاستعداد الذي استلزم قبوله لتأثير ذلك الاسم أثر  
تلك الصفة وأما بلسان القال كما إذا قال لا أول يارب يريد به يعلم  
لاختصاص بوبيتته بذلك الاسم والثاني يريد بيارب باستاني في  
الثالث يا مغني أما بلسان الفعل كما يدعو الطالب السالك بالتصا  
بتلك الصفة فإذا فنى عن علمه بعلمه دعاه باسمه العليم وإذا وجد  
شفاء دائمه منه وطلب منه أن يشفي غيره بانصافه بصفة الشفاء دعاه  
باسمه الشافي إذا استغنى عن فقره به دعاه باسمه الغني وهذه هي الدعوة  
المأمورة بالموحدون من المؤمنين فليمتثلوا وذر والذين يلحدون  
في أسمائه يطلبون هذه الصفات من غيره ويضيفونها إليه فيشركون  
المراد بالساعة وقت ظهور انقيامة الكبرى أي الوحدة الذاتية بوجود  
المهدي لا يعلم وقتها إلا الله كما قال النبي عليه الصلاة والسلام في  
وقت خروج المهدي كذبا لوقاتون ولعمري ما يعلمها عند وقوعها  
أيضا إلا الله كما هي قبل وقوعها ثقلت في السموات والارض إذا  
يسع أهلها علمها أن الذين تدعون من دون الله كأنهم من كونا  
ناسا كانوا أو غيرهم عباد أمثالكم في العجز وعدم التأثير  
فادعوه إلى أمر لا يبسرده الله لكم فليستجيبوا  
لكم إلى نيسيره

يخلق شيئا وهم يخلقون ولا يستطيعون لهم نصرا ولا أنفسهم ينصرون وإن تدعوهم إلى الهدى لا يتبعوكم



ان كنتم صادقين في نسبة التأثير الى الغير كما قال النبي عليه الصلاة  
 والسلام لا بن عباس يا غلام احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك  
 واذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم ان الأمة  
 لو اجتمعت على ان ينفعوك بشئ لم ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لك  
 ولو اجتمعوا على ان يضروك بشئ لم يضروك الا بشئ كتب الله عليك  
 رفعت الاقلام وجفت الصحف الهم ارجل يمشون بها استفهام  
على سبيل الانكار أي الهم ارجل ولكن لا يمشون بها بل بالله اذ  
 هو الذي يمشيهم بها وكذا ساثر الجوارح قل ادعوا شركاءكم من  
 الجن والانس ثم كيرون ان استطعتم فان متولى امرى وحافظي  
 ومديري هو الله الذي يعلم بتنزيل الكتاب وهو يتولى  
 كل صالح أي كل من قام به في حال الاستقامة وكما ورد الصالح  
 في وصف نبي من الانبياء اريد به الباقي بالحق بالاستقامة والتكليم  
 بعد الفناء في عين الجمع القائم باصلاح النوع باذن الحق وتراهم  
 ينظرون اليك وهم لا يبصرون أي ان تدع المطبوع على قلوبهم من  
 المشركين وغيرهم الى الهدى لا يسمعو او لا يطيعوا وترهم مع صحة  
 البصر والنظر لا يبصرون الحق ولا حقيقتك لانهم عمى القلوب  
 في الحقيقة خذ العفو أي السهل الذي يتيسر لهم ولا تكلفهم  
 ما لا يتيسر لهم وأمر بالعرف أي بالوجه الجميل وأعرض عن  
 الجاهلين بعدم مكافأة جهلهم وعن الامام جعفر الصادق رضي  
 الله عنه أمر الله نبيه بمكارم الاخلاق وليس في القرآن آية أجمع  
 لمكارم الاخلاق منها قال ذلك لقوة دلالتها على التوحيد فان من  
 شاهد سالك النواصي تصرفه في عباده وكونهم فيما يأنون ويذرون  
 به لا بأنفسهم لا يشاققهم ولا يداقهم في تكاليفهم ولا يغضب في  
 الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يتشدد عليهم ويحلم عنهم وأما  
 ينزعك من الشيطان نزع أي نخس وداعية قوية تحملك على مناقشتهم

ان كنتم صادقين الهم ارجل  
 يمشون بها أم لهم ارجل يمشون  
 بها أم لهم ارجل يمشون بها  
 أم لهم ارجل يمشون بها قل  
 ادعوا شركاءكم ثم كيرون فلا  
 تنظرون ان ولي الله الذي  
 نزل الكتاب هو يتولى الصالحين  
 والذين تدعون من دونه لا  
 يستطيعون نصركم ولا انفسهم  
 ينصرون وان تدعوهم الى الهدى  
 لا يسمعو او ترهم ينظرون اليك  
 وهم لا يبصرون خذ العفو  
 وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين  
 وانا ينزعك من الشيطان  
 نزع

برؤية الفعل منهم ونسبة الذنب اليهم واستعد بالله بالشهود  
 وأعضوا لفاعليته أنه سمع يسمع حاديت النفس ورساوت  
 الشيطان في الصدر عليهم بالذات والاسرار ان الذين اتقوا  
 الشريك اذا متهم طائف لمة من الشيطان بنسبة الفعل الى  
 الغير تذكروا مقام التوحيد ومنافذة الافعال من الله فاذا هم  
 مبصرون فعالية الله فلا يبقى شيطان ولا فاعل غير الله في نظرهم  
 واخوان الشياطين من المحجوبين يمدقونهم في نسبة الفعل الى غيره  
 فلا يقصرون من العناد والمراء وانجمل لولا اجبتيتها اى هلا  
 اتمعتهم من تلقاء نفسك فلانما اتبع ما يوحى الى من ربي اى  
 لا افعل بنفسى بل ابلغ عن الله ولا أقول لا ما يوحى الى منه به  
 لاني قائم به لا بنفسى فاستعد الله اى الى الله ولا تسمعوا الا الله  
 وأنصتوا عن حديث النفس وغيره فان المتكلم به هو الله لعلكم  
 ترحمون برحة تجلى المتكلم في كلامه بصفاته وأفعاله واذكر ربك  
 حاضرا في نفسك كقوله لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة  
 تضرعا في مقام التفصيل للجمع وخيفة في الشر من النفس أو  
 خيفة أن يكون للنفس فيه نصيب ودون الجهر أي دون ان يظهر  
 لك التضرع والذكر منك بل تكون ذاكرة له في غدر وضور نور  
 الروح واشراقه وغلبته واصل غلبات غلات النفس قواها  
 ولا تكن في حال من الاحوال وخصوصا حال غلبات النفس صفاتها  
 من الغافلين عن شهود الوحدة الذاتية ان الذين عند ربك  
 بالتوحيد والفناء فيه باقين به ذوى الاستقامة لا يستكبرون  
 عن عبادته بسبب احتياجهم بالانانية بل يستاعدون  
 التفصيل في عين الجمع فيذعنون له ويسجدون له يذعنون عن الشريك بين  
 الانانية وله يسجدون بالفناء التام وطس ابدي واثابا لانية  
 والله الباقي بعد فناء الخلق

فاستعد بالله انه سميع عليهم  
 ان الذين اتقوا اذا متهم طائف  
 من الشيطان تذكروا فاذا هم  
 مبصرون واخوانهم يمدقونهم  
 في لغى ثم لا يقصرون واذا لم  
 تأثم باية قالوا لولا اجبتيتها  
 فلانما اتبع ما يوحى الى من ربي  
 هذا بصائر من ربكم وهذا  
 رحمة لقوم يؤمنون واذا قرئ  
 القرآن فاستمعوا له وأنصتوا  
 لعلكم ترحمون واذكر ربك في  
 نفسك تضرعا وخيفة ودون  
 الجهر من القول بالغدو والاصلا  
 ولا تكن من الغافلين ان الذين  
 عند ربك لا يستكبرون عن  
 عبادته ويسجدون له وله يسجدون



## سورة الأنفال

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم  
 يستألفونك عن الأنفال قال الأنفال  
 لله والرسول فانقوا الله وأصلحوا  
 ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله  
 ان كنتم مؤمنين انما المؤمنون  
 الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم  
 واذا تليت عليهم آياته زادتهم  
 ايمانا وعلى بهم يتوكلون  
 الذين يقيمون الصلوة ومما  
 رزقناهم ينفقون أولئك هم  
 المؤمنون حقا لهم درجات عند  
 ربهم ومغفرة ورزق كريم  
 كما أخرجك ربك

يسألونك عن الأنفال احتجوا بأفعالهم فاعترضوا على فعل الله  
 ورسوله أي فعل الله في مظهر الرسول فامروا بتقوى الأفعال  
 أي الاجتناب عنها برؤية فعل الله واصلاح ذات البين بموصفات  
 النفوس التي هي مصادرها فاعلم الموجهة للتنازع والتخالف حتى  
 يرجعوا الى الالة والمحبة القلبية بظهور أنواع الصفات وأطيعوا  
 الله ورسوله بفناء صفاتها ليتيسر لكم قبول الامر بالارادة القلبية  
 ان كنتم مؤمنين الايمان الحقيقي انما المؤمنون بالايمان الحقيقي  
 الذين اذا ذكر الله ذكر الصفات الذي للقلب لا ذكر الأفعال الذي  
 للنفس وجلت قلوبهم تأثرت بتصور العظمة والبهاء والقهر  
 والكبرياء واشراق أنوار تجليات تلك الصفات عليها واذا تليت  
 عليهم آياته أي جللت عليهم صفاته في المظاهر الكلامية زادتهم  
 ايمانا حقيقيا بالترقي عن مقام العلم الى العين وعلى بهم يتوكلون  
 أي يصحون مقام التوكل بفناء الأفعال ويتمونه في مقام فناء  
 الصفات فان صحيح كل مقام انما يتم بالترقي عنه والنظر اليه من  
 مقام فوقه الذين يقيمون صلاة الحضور القلبي بشاهدة الصفات  
 والترقي فيها بتجلياتها ومما رزقناهم من علوم التوكل في مقام فناء  
 الأفعال أو علوم تجليات الصفات في السير فيها ينفقون بالعمل  
 بها والافاضة على مستحقها أولئك هم المؤمنون حقا الايمان الحقيقي  
 لهم درجات عند ربهم من مراتب الصفات وروضات جنات  
 القلب ومغفرة من ذنوب الأفعال ورزق كريم من باب تجليات  
 الصفات وعلومها كما أخرجك أي هذه الحال يعني حالهم  
 في الاعتراض عليك في باب التثقيب كحالهم في الاعتراض عليك عند

اخراج ذلك اياك لانهم لما احتجوا عن فعل الله بأفعالهم راوا الفعلين  
 منك ففكر هو اخروجه كما كرهوا تنفيذا وما فطنوا لخراج ذلك اياك  
 من بيتك بالحق أي ملتبس بالحق خارجا به لا بنفسك فيكون بالحق  
 من مفعول اخرجك او خروجا ملتبس بالذي هو الصواب والحكمة  
 يجادلونك في الحق لاحتجاجهم بأفعالهم وصفاتهم بعد ما تبين  
 عليك حاله بالتجلى أو تبين عليهم آثاره بالمعجزات من قبل أو بآثار  
 اياهم بان النصر لهم ويريد الله أن يحق الحق بكلماته أي  
 يثبت به ملائكته السماوية التي أمدهم بها إذ تستغيثون ربكم  
 بالبراءة عن هولكم وقوتكم اليه والانسلاخ عن حجب أفعالكم  
 بتيقن أن التأثير والقوة منه لا منكم ولا من عدوكم فاستجاب  
 دعوتكم عند ذلك التجرد عن ملابس الأفعال وصفات  
 النفس أي ممدكم من عالم الملكوت بحسبة قلوبكم اياها  
 حينئذ بألف من الملائكة بعالم من ملكوت القهري من القوى  
 السموية وروحانياتها التي تناسب قلوبكم في تلك الحالة كما مر  
 الإشارة اليه في عمران واختلاف العدد في الموضعين أم لا لأن  
 المراد الكثرة لا العدد المخصوص وأما لأن قوله مردفين هنا يدل  
 على اتباعهم بطائفة أخرى منهم وأمدادهم أما بأن يتجسدوا ويتمثلوا  
 لهم بصورة المقاتلة كما تمتلئ الصور في المنام متلافيينهم ورواها  
 بأن يصل أثرهم وقهرهم اليهم فيهلكوا ويهزموا وما جعل الله هذا  
 إلا بنارة لكم بالنصروا نية لقلوبكم بالاتصال بها عند تجرد  
 عن ملابس النفس وأحوالها لأن النصر منها فان لمصر ليس إلا  
 من عند الله لكن حكمته تقتضي تعليق الأشياء بأسبابها والله  
 قوي على النصر غالب حكيم يفعل على مقتضى حكمة إذ يحسبكم  
 بعاس هدا القوي البدنية والصفات النفسانية بنزول  
 السكينة أمانا من عند الله وطمانينة وينزل عليكم من السماء الروح

من بيتك بالحق وإن فريفا من  
 المؤمنين لكارهون يجادلونك  
 في الحق بعد ما تبين كأنما  
 يساقون إلى الموت وهم ينظرون  
 وإذا يعدلهم الله أحد الطائفتين  
 أنهما لكره وتودون أن غير ذات  
 الشوكة تكون لكم ويريد الله أن  
 يحق الحق بكلماته ويقطع دابر  
 الكافرين ليحق الحق ويبطل الباطل  
 ولو كره المجرمون إذ تستغيثون  
 ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم  
 بألف من الملائكة مردفين  
 وما جعله الله إلا فتنة و  
 لطمثن به قلوبكم وما النصر إلا  
 من عند الله إن الله عزيز  
 حكيم إذ يغشاكم الغاس  
 أمانة منه وينزل عليكم من

السماء



ما اظهركم به ويد هب عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الاقدام اذ يوحى ربك الى الملائكة ان معكم فتبتوا الذين امنوا سألني في قلوب الذين كفروا (٢٨٣) الرعب فاضربوا فوق الاعناق

واضربوا عنقه كل بنان ذلك  
بأظم شاقوا الله ورسوله ومن  
يشاق الله ورسوله فان الله  
شديد العقاب ذلكم فذوقوه  
وان للكافرين عذاب النار  
يا ايها الذين امنوا اذ القيت  
الذين كفروا زحفا فلا تولوهم  
الادبار ومن يولهم يومئذ  
دبره الامتنعوا لقتال ومخرجنا  
الى فشة فقد باء بغضب من الله  
وماؤنه جهنم وبئس المصير  
فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم  
وما رميت اذ رميت ولكن الله  
رمى ليلى المؤمنين منه بلاء  
حسنا ان الله سميع عليم ذلكم  
ان الله موهن كيد الكافرين  
ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وان  
تنتهوا فهو خير لكم وان تعودوا  
نحنا لن تغني عنكم فتكم شيئا  
ولو كثرتم وان الله مع المؤمنين  
يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله و  
رسوله ولا تولوا عنه وانتم  
تسمعون ولا تكونوا كالذين  
قالوا سمعنا وهم لا يسمعون  
ان شر الذوات عند الله الصم  
البكم الذين لا يعقلون و  
علم الله فيهم خيرا لا سمعتم

سأعلم اليقين ليظهركم به من خبت أحاديث النفس هو اجس  
الوهم ويد هب عنكم رجز وسوسة الشيطان وتخويفه وليربط  
على قلوبكم أي يقوى قلوبكم بقوة اليقين ويسكن جاشكم ويثبت به  
الأقدام ذالشجاعة وثبات القدم في المخاوف والمهالك لا تكون الا  
بقوة اليقين اذ يوحى بكت ان الملائكة ان معكم اي هذا الملكوت  
بالجبروت فيعلموا من عالم الجبروت ان الله ناصرهم فتبتوا الذين  
امنوا بالتائب لا تصد الى سألني في قلوب الذين كفروا الرعب  
لا نقطاعهم عن الامداد السماوي والتأييد الالهي استيلاء الشك  
وقوة الوهم عليهم فاضربوا فوق الاعناق أي تثبتوهم بتلقين هذا  
المعنى وشجعوهم بالقاء هذا القول عليهم ابراء تمام هذا الفعل منكم  
كما هو المروي فلم تقتلوهم اذ بهم وهذا هم الى فناء الافعال بلب  
الافعال عنهم واشباهها لله تعالى ولما كان النبي عليه الصلاة والسلام  
في مقام البقاء بالحق نسب الفعل اليه بقوله اذ رميت مع سلبه عنه  
بما رميت واشباهه لله بقوله ولكن الله رمى ليفيد معنى التفصيل في  
عين الجمع فيكون الزام محمد والله تعالى لا بنفسه وما نسب اليهم من  
الفعل شيئا اذ فعلوا الفعلوا بانفسهم وليلى المؤمنين منه بلاء حسنا  
أي عطاء جميل هو ثواب الافعال فعل ذلك ان الله سميع بأحاديث  
نفوسكم انا ننيناهم عليم بأنه هو القائل ان اظهر الفعل على  
مظاهرهم لا تقولوا عنه وانتم تسمعون أي لا تعرضوا عنه مع  
السماع لان السماع الفهم والتصديق واثر الفهم الامادة واثر الامادة  
الضاعة فلا يسمع دعوى السماع مع الاعراض ذهبا لا يجتمعان  
فلا يسمعون الاطاعة بالارادة ان كنتم صادقين في دعوى السماع ولا  
تكونوا كالذين يدعون السماع ولا يسمعون منه في شيء لكونهم محجوبين  
عن الفهم والنبول كالدواب بل هم شر الدواب عند الله لما مر  
ولو علم الله فيهم خيرا وصدقهم أي سجدوا لنبول كال سمعتم حتى

فهموا وقبلوا وأطاعوا ولو أسمعهم مع عدم الخير فيهم حتى فهموا  
 لما كان لفهمهم أثر من الإرادة والطاعة بل تولوا سيرعا لكون ذلك  
 الفهم فيهم أمرا عارضا سريع الزوال لا ذاتيا وهم معرضون  
 بالذات فلا يثبت فيهم الفهم والإرادة كما قال أمير المؤمنين رضي الله  
 عنه خذ الحكمة ولوم من أهل النفاق فإن الحكمة لتتجلى في صدر من  
 حق تسكن إلى صوابها في صدر المؤمن أي لا تثبت في صدره لكونها  
 عارضية هناك لا تناسب ذاته يا أيها الذين آمنوا بالغيب سجدوا  
 بالتركية والتصفية إذا دعاكم لما يحیی فلوبكم من العلم الحق  
 أو آمنوا بالإيمان الحقيقي استجبوا بالنسلك إلى الله وفيه إذا  
 دعاكم إليه لأحياءكم به هذا إذا كانت استجابة الله والرسول  
 استجابة واحدة أما إذا كانت متغايرة فعناه استجبوا لله بالباطن  
 والأعمال القلبية وللرسول بالظاهر والأعمال النفسية واستجبوا  
 لله بالفناء في الجمع وللرسول بمراعاة حقوق التفصيل إذا دعاكم  
 إلى الاستقامة لما يحییكم من البقاء بالله فيها كل ذلك قبل زوال  
 الاستعداد فإن الله يحول بين امرء وقلبه بزوال الاستعداد و  
 حصول الحجاب بادنكابلين فانتهزوا الفرصة ولا تؤخروا الاستجابة  
 وانكم إليه تحشرون فيجازيكم مرفقاته وذاته على حسب محكم و  
 فناءكم واتقوا فتنة شركا وحجابا لا تصيبن تلك الفتنة  
 الذين ظلموا منكم بإزالة الاستعداد أو نقصه لاستعماله في غير  
 موضعه وصرفه فيما دون الحق خاصة لانفرادهم بالظلم ومعنى  
 لا تصيبن النهي أي ان تصب تصبهم خاصة كقوله ولا تزدوا زدة ودر  
 أخرى ويجوز أن يكون المعنى لا تصيبهم خاصة بل سائرهم وغيرهم  
 بشوم صحتهم وبغدي وذللتهم إلى من يؤلفهم كقوله تعالى خلوا  
 الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس واعلموا أن الله  
 شديد العقاب بتسليط الهبائن الظلمة التي كسبتا الشوب عليها

ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون  
 يا أيها الذين آمنوا استجبوا  
 لله وللرسول إذا دعاكم لما  
 يحییكم واعلموا أن الله يحول  
 بين امرء وقلبه وأنه اليه  
 تحشرون واتقوا فتنة لا تصيبن  
 الذين ظلموا منكم خاصة و  
 علموا أن الله شديد العقاب



واذكروا اذ انتم قليل مستضعفون  
 في الارض تخافون ان يتخطفكم  
 الناس فاؤنكم وايدكم بنصره  
 ورزقكم من الطيبات لعلكم  
 تشكرون يا ايها الذين امنوا  
 لا تخوفوا الله والرسول  
 وتخوفوا اماناتكم وانتم تعلمون  
 واعلموا انما اموالكم واولادكم  
 فتنة وان الله عنده اجر عظيم  
 يا ايها الذين امنوا ان تتقوا  
 الله يجعل لكم فرقانا ويكفر  
 عنكم سيئاتكم ويغفر لكم  
 والله ذو الفضل العظيم واذ  
 يكرهون الذين كفروا ليثبتوا  
 او يقتلوا او يخرجوا ويمكروا  
 ويمكروا الله والله خبير لما  
 كروا واذ اتلى عليهم اياتنا  
 قالوا قد سمعنا لنوشاء لقلنا  
 مثل هذا ان هذا الاساطير  
 الاولين واذ قالوا اللهم ان  
 كان هذا هو الحق من عندك  
 فامطر علينا حجارة من السماء  
 او ااتنا بحداب اليم وما كان  
 الله ليحدبهم وانت فيهم وما  
 كان الله معذبهم وهم يستغفرون

وجعلنا عنه وتعذيبها واذكروا اذ انتم قليل  
 القدر بجهلكم وانقطعت عنكم نور العلم  
 مستضعفون في ارض النفس تخافون  
 ان يتخطفكم الناس اي ناس القوي الحسية  
 لضعف نفوسكم فاؤنكم الى مدينة العلم  
 وايدكم بنصره في مقام توحيد الافعال  
 ورزقكم من طيبات علوم تجليات الصفات  
 لعلكم تشكرون نعمة العلوم والتجليات  
 بالسلوك فيه لا تخوفوا الله بنقض  
 التوحيد الفطري السابق و تخوفوا الرسول  
 بنقض العزيمة وبند العقد اللاحق  
 وتخوفوا اماناتكم من المعارف والحقائق  
 التي استوعق الله فيكم بحسب الاستعداد الاول  
 في الازل بلخفائها بصفات النفس  
 وانتم تعلمون انكم حاملوها وتعلمون  
 ان الخيانة من اسرء الرزائل اقبحها  
 واعلموا انما اموالكم واولادكم فتنة  
 اي حجاب لكم لاشغالكهم بها عن الله  
 او شرك ليجتكم اياها كحب الله  
 وان الله عنده اجر عظيم فاطلبوه بالتجرد  
 عنها ومراعاة حق الله فيها ان تتقوا الله  
 بالاجتناب عن نقض العهد وفسخ العزيمة  
 واخفاء الامانة ومحبة الاموال والاولاد  
 حتى تفنوا فيه يجعل لكم فرقانا  
 نور يفرق به بين الحق والباطل من طور العقل  
 الفرقاني ويكفر عنكم سيئاتكم اي سيئات  
 نفوسكم ويغفر لكم ذنوبكم اي ذنوب  
 ذواتكم والله ذو الفضل العظيم باعطاء  
 الوجود الموهوب الحقاني والعقل الفرقاني  
 وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم  
 لان العذاب صورة الغضب واثره فلا يكون  
 الا من غضب النبي او من غضب الله  
 المسبب من ذنوب الامة والنبي عليه السلام  
 كان صورة الرحمة لقوله تعالى وما ارسلناك  
 الا رحمة للعالمين ولهذا اذكروا رباعيته  
 قال اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون ولم  
 يغضب كما غضب نوح عليه السلام وقال رب  
 لا تدن علي الارض من الكافرين ديارا  
 فوجوده فيهم مانع من نزول العذاب كذا وجود



الاستغفار فان السبب الاول للعذاب لمكان وجود الذنب و  
 الاستغفار مانع من تراكم الذنب ثبانه بل يوجب زواله فلا يستب  
 لغضب الله فمادام الاستغفار فيهم فهم لا يعذبون وما لهم الا يعذبهم  
 الله اى ليس علم نزول العذاب لعدم استحقاقهم لذلك بحسب  
 انفسهم بل انهم مستحقون بذواتهم لصدورهم وصددهم المستعدن  
 عن مقام القلب وعدم بقاء الخيرية فيهم ولكن يمنعه وجودك  
 ووجود المؤمنين المستغفرين معك فيهم واعلم ان الوجود الامكاني  
 يتبع الخير الغالب لان الوجود الواجب هو الخير المحض فمخرج خيره  
 على شره فهو موجود بوجوده بالمناسبة الخيرية واذا غلب الشر  
 لم يتبق المناسبة فلزم استئصاله واعلامه فهو ماداموا على الصلوة  
 الاجتماعية كان الخير فيهم غالب فلم يستحقوا الدمار بالعذاب اما  
 اذا انقرضوا ما بقي شرهم الا خالصا فوجب تدميرهم كما وقع في رقعة بدر  
 ومن هذا يظهر تحقيق المعنى الثاني في قوله واتقوا فتنة لا تصيبن  
 الذين ظلموا منكم خاصة لغلبة الشر على المجموع حينئذ ولهذا قال  
 أمير المؤمنين عليه السلام كان في الارض ما نافع لرفع أحدها  
 وبقي الآخر فاما الذي رفع فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم واما  
 الذي بقي فالاستغفار وقرأ هذه الآية يصدون عن اسرار الحرام  
 صورة لصدودهم واعراضهم عن معناه الذي هو القلب بالكون الى  
 النفس صفاتها وصددهم المستعدن عنه باغرائهم على الامور  
 النفسانية والذات الطبيعية وما كانوا اولياءه لبعدهم عن الصفات  
 وغلبة ظلمة النفس استيلاء صفاتها عليهم واستيلاءهم عنه بالكفر  
 المستفاد من الدين ان اولياءه الا المتقون الذين اتقوا صفات  
 النفس أفعالها ولكن أكثرهم لا يعلمون ان البيت صورة القلب  
 الذي هو بيت الله بالحقيقة فلا يستحق ولايته الا أهل التقوى من  
 الموحدين دون الشركين واعلموا انما غنمتم من شيء فان الله خمسة الموفيه

وما لهم الا يعذبهم الله وهم  
 يصدون عن المسجد الحرام وما  
 كانوا اولياءه ان اولياءه الا  
 المتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون  
 وما كانت صلاتهم عند البيت  
 الامكاء وتصديقه فذوقوا  
 العذاب بما كنتم تكفرون  
 ان الذين كفروا ينفقون أموالهم  
 ليصدوا عن سبيل الله  
 فسينفقونها وهم لا يعلمون  
 حسرة ثم يغلبون والذين كفروا  
 وجههم مبشرون ليميز الله الخبيث  
 من الطيب ويجعل الخبيث بعضه  
 على بعض فيركمه جميعا فيجعله  
 في جهنم أولئك هم الخاسرون  
 قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر  
 لهم ما قد سلفوا وان يعودوا  
 فقد مضت سنة الاولين  
 وفاتوا وحين لا يكون فتنة  
 ويكون الدين كله لله فان انتهوا  
 فان الله بما يعملون بصير  
 وان قولوا انما سجدوا لله سركم  
 نعم الموتى ونعم المصدرون اعلموا  
 انما غنمتم من شيء وان الله

خمس



شديد العقاب لا يقبل التأويل بحسب ما ورد فيه من الواقعة وان  
 شئت تطبقه على تفاصيل وجودك أمكن أن نقول اعلوا أيها القوي  
 الروحانية أنما غفتم من العلوم النافعة والشرائع المبني عليها  
 الاسلام في قوله بنى الاسلام على خمس فان لله خمسة وهو شهادة أن لا اله  
 الا الله وأن محمدا رسول الله باعتبار التوحيد الجمعي ورسول القلب  
 ولذي القربي الذي هو السرويتا من العاقلة النظرية والعملية و  
 القوة الكفرية ومساكين القوى النفسانية وابن السبيل الذي  
 هو النفس السالكة الداخلة في الخربة الجائبة منازل السلوك النافعة  
 عن مقرها الاصل باعتبار التوحيد لتفصيل في العالم النبوي والاخمين  
 الاربعة الباقية تقسم على الجوارح والادكان والقوى الطبيعية ان  
 كنتم امنتم الايمان الحقيقي بالله جمعا وما أنزلنا على عبدنا  
 يوم الفرقان وقت التفرقة بعد الجمع تفصيلا يوم التقى الجمعان  
 من فريقى القوى الروحانية والنفسانية عند الرجوع الى مشاهدة  
 التفصيل في الجمع اذ انتم بالعدوة الدنيا من مدينة العلم ومحل  
 العقل المفرقاني وهم بالعدوة القصوى أي الجهة السفلية  
 البعيدة من محل العلم وركب القوى الطبيعية المتأداة للقوى  
 النفسانية أسفل منكم أي من الفريقين ولو تواعدتم اللقاء  
 بالحاربة من طريق العقل والحكمة دون طريق الرياضة والوجد  
 لاختلفتم في الميعاد كون ذلك صعبا حينئذ موجبا للفشل والجن  
 ولكن ليقتضى الله أن كان مفعولا مقدرا محققا عنده واجبا وقوعه  
 فعل ذلك ليهلك من هلك عن بينة هي كونها ملازمة للبذل والواجب  
 الفناء منطبعة فيه ويحيى من حي عن بينة هي كونها مجردة عنه  
 منصلة بعالم القدس الذي هو ممدن الحياة الحقيقية الدائم  
 البقاء اذ يريكم الله بها القلب منام تعطل الحواس الظاهرة وهذه  
 القوى البدنية قليلة القدر ضعاف الحال ولو أراكم كثيرا في حال

والرسول ولذي القربي واليتامى  
 والمساكين وابن السبيل ان كنتم  
 امنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا  
 يوم الفرقان يوم التقى الجمعان  
 والله على كل شيء قدير اذ انتم  
 بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة  
 القصوى والركب أسفل منكم  
 ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد  
 ولكن ليقتضى الله أن كان  
 مفعولا ليهلك من هلك عن  
 بينة ويحيى من حي عن بينة  
 وإن الله لسميع عليم اذ يريكم  
 الله في منامك قليلا ولو  
 أراكم كثيرا

لفشلتم ولتتازعتم في الامر ولكن الله (٢٥٩) سلم انه عليم بذات الصدور واذا يريدكموهما اذا التقيتم في

اعينكم قليلا ويقللكم في

اعينهم ليقضى الله امرهم

مفعولا والى الله ترجع الامور

يا ايها الذين امنوا اذا التقيتم

فئة فاثبتوا واذكر الله

كثيرا لعلكم تفعلون و

اطيعوا الله ورسوله ولا

تتازعوا فتفسلوا وتذهب

ريحكم وصبروا ان الله مع

الصابرين ولا تكونوا كالذين

خرجوا من ديارهم بصر اورشليم

الناس ويصدون عن سبيل

الله والله بما يعملون محيط

واذ زينهم شيطان اعمالهم

وقال لا غالب لكم اليوم من

الناس ان جاركم فلما تراءت

الفتتان نكص على عقبيه

وقال اني بريء منكم اني ارى

ما لاترون اني خاف الله والله

تدبر العقاب فبقولك

لما تقولون والذين في

قلوبهم مرض غر هؤلاء

دينهم ومن يتوكل على الله

فان الله عزيز حكيم ويتوكل

اذ يقول الذين كفروا

ملائكة يضربون وجوههم

ودبارهم

غلبة صفات النفس لفشلتم ولتتازعتم في امر كسرهما وقهرها  
لا ينجذ اب كل منكم الى جهة ولكن الله سلم عن الفشل والتنازع  
بتأييده وعصمته ولا تكونوا ككثرة القوي النفسانية الذين  
خرجوا من ديار مغاراتهم ومخالفهم وحدودهم بجر اورشليم  
واظهار الجحاد على الحواس واذا زينهم شيطان الوهم  
اعمالهم في التغلب على مملكة القلب قواه وقال لا غالب لكم اليوم  
من الناس اوههم بتحقيق امنيتهم بان بصرهم ان لا غالب عليهم  
من ناس الحواس فكذا سائر القوي وان جاركم امثلكم وقوتكم  
وامنعكم من ناس القوي الروحانية فلما تراءت الفتتان نكص على  
عقبه لشعوره بحال القوي الروحانية وغلبتها المناسبتة اياها  
بادراك المعاني وقال اني بريء منكم لاني سميت من جنسكم اني  
ارى من المعاني ووصول المبدء اليهم من سماء الروح ومكون  
عالم القدس ما لاترون اني اخاف الله لشعوري ببعض انواره و  
قهره والله شديد العقاب وفيه اشارة الى هو السيد المولى  
لكل احد شيطان ولكن شيطاني اسلم على يدي وهذا هو التستر  
والامتزج في امثال ذلك ان ادم يد قصبين القصص على احواله  
لكني فلما اعود الى مناله بعد هذا العلية الفاترة لاني تصوير حقيقي  
السلوك ونحوه في ما هو جدير به لشد شيعة في ترفي و  
العروج والله الهادي وتوكل في اذ بوني الذين كفروا ملائكة  
مرئوني الملائكة وانه لا يكون لامن هو في مقام النفس فان كان  
من عصاة ومن غلب عليه صفات النفس من غضب وحقن  
والشهوة والحصر ومثال ذلك من رذائل اخلاص وقتهم ملائكة  
القهر والعذاب مما يناسب هبات نفوسهم يضربون وجوههم  
لاحسب جهنم في عالم لاخر في اعراضهم عنها وتهيأت الكبر  
والعجب والفتنة فيها ودبارهم ملائكة وسنة انخذلهم في



وذو قوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظالم (٢٦) للعبيد كتاب ال فرعون الذين

من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم إنا الله قوي شديد العقاب ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمه أنعمها على قوم حتى يخبروا بما أنعمهم وأن الله سميع عليم كتاب ال فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا ال فرعون وكل كافر ظالمين إنا شئ الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون فإما تثقفنهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء إنا الله لا يحب الخائنين ولا يحسن الذين كفروا سبقوا أنهم لا يعجزون وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم وأنتم لا تظلمون وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله إنه هو السميع العليم وإن تردوا إنا نخذلهم فإنا نصبر له إنهم هم طاعة من الله

البدن وعالم الطبيعة ولهيات الشهوة والحرص الشر وذو قوا عذاب الحريق أي حريق الحرمان واستيلاء نيران التعب والطلب مع الفقران لاكتسابهم تلك الهيات الموجبة لذلك وإن كان من أهل الطاعة ومن غلبت عليه أوار صفات القلب من الرأفة والرحمة والسلامة والقناعة وامثال ذلك من فضائل القويين السبعية والبهيمية دون فضيلة القوة النطقية فإنه حينئذ يكون صاحب قلب ليس بمقام النفس توفهم ملائكة الرحمة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون لمناسبة هيات نفوسهم تلك الروحانيات من العالم ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمه أنعمها على قوم إلى آخره أي كل ما يصل إلى الإنسان هو الذي يقتضيه استعدادا ويساله بدعاء الحال وسؤال الاستحقاق فإذا أنعم على أحد النعمة الظاهرة أو الباطنة لسلامة الاستعداد وبقاء الخيرية فيه لم يعيها حتى أفسد استعدادا وغير قبوله للصالح بالاحتجاب انقلاب الخير الذي فيه بالقوة إلى الشر حصول الرين وارتكاز الظلمة فيه بحيث لم يبق له مناسبة للخير ولا إمكان لصدوره منه فيغيرها إلى الثقة عدلها منه وجودا وطلباً من ذلك الاستعدادا بإيها يجازبها الجنسية والمناسبة لا ظلماً وجوراً هو الذي يدل بنصره وبالمؤمنين والنف بين قلوبهم لا تقاها في الوجهة وخلاصها عن قيود صفات النفس التي تستلزم التغالف والتعاند لكونها إلى عالم التضاد واختلافها بالطباع فإن القلب مادام واقفاً مع النفس مراداتها واستولت عليه بصفات حاجزته إلى الجهة السفلية وصيرت مطالب حريية بما يناسب مصالحها فطلب ما يمنع منه الآخر وتقع العداوة والبغضاء وتستولي لقوة الغضبية الطالبة للجاء والكرامة والفهم والغلبة والرياسة والسلطنة ويمنع الاستكبار والاباء والأنفة والاستنكاف يؤدي إلى التقاطع والتهاجر والتحارب والتشاجر

السعي لعلهم وإن تردوا إنا نخذلهم فإنا نصبر له إنهم هم طاعة من الله



لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين يا أيها النبي خضع المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا الفا من الذين كفروا بانهم قوم لا يفقهون الان خضع الله عنكم وعلما ان (٢٤١) فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين

وكما بعد عن الجهة السفلية بالتوجه الى الجهة العلوية والنشوء بأفوار الوحدة الصفاتية أو الذاتية ارفع عن مقام النفس واتصل بالروح وصارت مطالبه كلية لا تتمايع ولا يتنافس فيها الامكان حصولها لهذا بدون حرمان الآخر منه ومال الى من يجانس في الصفاء بالمحبة الذاتية لشدة المناسبة وكما كان اقرب الى الوحدة كانت قوة المحبة فيه اقوى لشدة قربيه لمن تدين بدينه كالخطأ الآتية من محيط الدائرة الى مركزها فغلبت قوة الايمان شدة الالف بينهم لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألقت بين قلوبهم لان ما في الجهة السفلية تزيد في عداوتهم ومناوأتهم لا اشتداد حرصهم وتكالبهم به ولكن الله ألف بينهم بنزول الوحدة التي نورها المحبة الروحانية والالفة القلبية فان المحبة طال الوحدة والالفة ظل المحبة والعدالة ظل الالفة انه عزيز قوي على ترك الكفرة وقهرهم باجتماع المؤمنين واتفاقهم حكيم يفعل ذلك بحكمة لا بغيا والالفة والمحبة بين هؤلاء والفرقة واختلاف الكلمة بين أشتات الذين آمنوا وهاجروا الى آخر الآية بالفهم كذلك على أن الفقير القائم بالخدمة في الخانقاه وابتهجة ليس عليه خدمة المقيم بل يسافر لقوله والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولائهم من شيء أي الذين آمنوا الايمان العلمى وهاجروا المأثوقات من الاهل والولد والاموال والاسباب وأوطان النفس بقوة الغزيرة واختاروا الشياحة

بإذن الله والله مع الصابرين ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض تريدون عرض لدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم ولا كتاب من الله سبق لستكم فيما أخذتم عذاب عظيم فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله ان الله غفور رحيم يا أيها النبي قل من في أيديكم من الأسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا تؤتكم خيرا مما أخذتم منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم وان يريدوا خيانتك فقد خافوا الله من قبل فأمروا منهم والله عليم حكيم ان الذين آمنوا ولم يهاجروا جاهدا ولا آمنوا هم في سبيل الله والذين وادعوا اولئك بعضهم اولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا

ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير والذين كفروا بعضهم اولياء بعض لا تغاوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير والذين آمنوا وهاجروا وهاجروا وهاجروا في سبيل الله



في الغربة وجاهدوا بقوة اليقين والتوكل بأموالهم وتركها وانفاقها  
في مرضى الله وأنفسهم وابتغابها بالرياضة ومحاربة الشيطان  
تحمل وعناء السفر في سبيل الله وبنائها في الدين بنية السلوك  
في الله والذين أذوهم بالخدمة في المنزل ونصروهم بتهيئة ما  
احتاجوا اليه من الأهبة أولئك بعضهم أولياء بعض بالإنفة  
والحبة والذين آمنوا ولم يهاجروا عن الأوطان المألوفة ما لكم من  
ولايتهم من شيء حتى يهاجروا

## سُورَةُ التَّوْبَةِ

براءة من الله ورسوله الآية لما لم يتمكن الرسول في الاستقامة  
لمكان تلويينه بظهور صفاته قارة وبوجود البقية تارة أخرى على  
مادل عليه القرآن في مواضع العتاب التثبيت كقوله عسى تؤلف  
وقوله ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا عفا الله  
عنك لم أذنت لهم ما كان لنبى أن تكون له أسرى لم يصل أصحا  
من المؤمنين إلى مقام الوحدة الذاتية لا حجابهم تارة بالافعال  
وتارة بالصفات كان بينهم وبين المشركين مناسبة وقرابة جنسية  
والفبتلث الجنسية عاهدوا وهم لوجود الاتصال بينهم ثم لما امتثل  
النبى عليه الصلاة والسلام والمؤمنون قوله تعالى فاستقم كما أمرت  
ومن تاب معك وبلغ غاية التمكين وارتفعت الحجب لافعالية و  
الصفاتية والذاتية عن وجه السالكين من أصحابه حتى بلغوا مقام التوحيد  
الذاتى ارتفعت المناسبة بينهم وبين المشركين ولم يبق بينهم جنسية  
بوجه ما وتحققت الضدية والمخالفة وحقت الفرقة والعداوة فنزلت  
براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين أي هذه  
الحالة حاله الفرقة والمباينة الكلية بيننا والتبري الحقيقي من الله  
باعتبار الجمع ورسوله باعتبار التفصيل أيهم فببرؤهم منهم ظاهرا

والذين أذوا ونصروا أولئك  
هم المؤمنون حقا لهم مغفرة  
وإذن كريم والذين آمنوا  
وما عهدوا مهاجروا وجاهدوا معكم  
فأولئك منكم وأولوا الأحام  
بعضهم أولى ببعض في كتاب الله  
إن الله بكل شيء عليم  
برأوة من الله  
ورسوله إلى الذين عاهدتم  
من المشركين



فسيحوا في الارض اربعة أشهر واعلموا انكم غير معجزى الله وأن الله محزى كافرين وأذن من الله ورسوله  
الى الناس يوم الحج الاكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله فان تبتم فهو خير لكم وان توليتم فبما علموا انكم غير  
معجزى الله وبشر الذين كفروا بعذاب آليم الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا  
عليكم احدا فأتوا اليهم عهدهم

(٢٤٣)

المسلمة ثم ان الله يحب المتقين  
فاذا انسلك الاشهر الحرم فاقتلوا  
المشركين حيث وجدتموهم و  
خذلهم وامصروهم واقعدوا  
لهم كل مرصد فان تابوا واقاموا  
الصلوة واتوا الزكوة فخلوا  
سبيلهم ان الله غفور رحيم  
وان عد من المشركين استجاورت  
وحرستى بجمع كلام الله ثم اياه  
ما من ذلك بانهم قوم لا يعلمون  
كيف يكون للمشركين عهدهم  
وعند رسوله الا الذين عاهدوا  
عند مسجد حرم فما استقاموا  
لكم فاستنفيتوهم ان الله  
يحب المتقين كيف وان يظهروا  
عليكم لا يرقبوا فيكم الا رلا  
دومة يرضونكم بأفواههم  
وقايل قلوبهم واكثرهم فاسقون  
استأزوا ما يات الله ثم  
فليلا صد وعرضهم  
سوء مكارمهم ولا يبرون  
ومؤسلا ولا تفرق

كما تروا منهم باطنا وبنينا وعهدهم في صورة كائين واعهدهم في  
الحقيقة فسيحوا في الارض اربعة أشهر على عدد مواقفهم في دنيا  
والآخرة تنبيهها لهم فانهم لما وقفوا في الدنيا مع الغير بالسرية  
جبوا عن الدين والافعال والصفات والذات في برزخ النار وتعلمهم  
أن يوقفوا في الآخرة على الله ثم على الجبروت ثم على الملكوت ثم على  
النار في جسيم الآثار على ما مرت الاشارة اليه في الانعام فيعدنوا  
بأنواع العذاب واعلموا انكم غير معجزى الله لوجوب حيلكم  
في هذه المواقف بسبب وقوفكم مع الغير بالسرية فكيف تقوته  
وأن الله محزى الكافرين المحجوبين عن الحق باقتضاهم عند ظهور  
رتبة ما يعبدون من دون الله ووقوفه معه على النار واذن  
أي اعلام من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر أي وقت  
ظهور الجمع الذاتي في صورة التفصيل كما مر ان الله ربي  
من المشركين ورسوله في الحقيقة فيوافق الظاهر الباطن الا  
الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا أي هذه براءة اليهم  
الا الذين بقيت فيهم مسكة الاستعداد وأثر سلامة الفطرية  
يقدموا على نقض العهد لبقاء المرواة فهم الدالة على سلامة الفطر  
وبقائهم على عهد الله السابق بوجود الاستعداد وانه كان التوجه الى  
الوحدة ولم يظهروا عليكم احدا لبقاء الوصلة الاصلية والمودة  
الفطرية بينكم وبينهم وعدم ظهور العداوة الكسبية فأتوا اليهم عهدهم  
الى مدة ثم أي مدة تراكم الرين وتحقق الحجاب ان لم يرجعوا ويتوبوا  
ان الله يحب المتقين الذين اجتنبوا الرذائل خصوصا بفضل العهد

هم المعتدون فان تابوا واقاموا لصلوة واتوا الزكوة فاخلوا بهم في دنيا وبعثنا اليهم رسولا يعلمون  
وان نكثوا أيانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاموا أثمة لكفرهم لايمانهم لا يبرون



ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم وهموا بإخراج الرسول وهم بدوكم أول مرة أتخشونهم فالله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين فاتلوهم بعد بآية الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم أم حسبتم أن تتركوا وما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة والله خير عما تعملون مكان للمشركين أن يعبروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك (٢٦٤) حبطت أعمالهم وفي النار هم خالدون انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلوة واتى الزكاة ولم يخش إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوي عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفاترون يبشرهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم خالدون فيها أبدا إن الله عنده أجر عظيم يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ومن يتولهم منهم فأولئك هم الظالمون قل إن كان آباؤكم وأبنائكم وأخوانكم واستغاثوا بكم فاعلموا أن الله لا يهدي القوم الظالمين

الذي هو أم الزنا قل ظاهر وباطن الذين آمنوا علما وهاجروا الرغائب الحسية والموطن النفسية بالشاؤك في سبيل الله وجاهدوا بأموال معلومتهم ومراداتهم ومقدوراتهم بمجوصفاتهم في صفات الله وأنفسهم بافنائهم في ذات الله أولئك أعظم درجة في التمجيد عند الله يبشرهم بآية رحمة ثواب الأعمال ورضوان الصفات وجنات من الجنان الثلاثة لهم فيها نعيم شهود الذات مقيم ثابت أبدا يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء لا يتقوا فيكم جهة القرابة الصورية والوصلة الطبيعية على جهة القرابة المعنوية والوصلة الحقيقية فيكون بينكم وبين من أثر الاحتجاب على الكشف من أقربائكم ولأية مسببة عن الاتصال الصوري مع فقد الاتصال المعنوي واختلاف الوجهة الموجب للقطعية المعنوية والعداوة الحقيقية فإن ذلك من ضعف الإيمان ووهن الغزوة بل قضية الإيمان بخلاف ذلك قال الله تعالى الذين آمنوا أشد حبا لله وقال بعض الحكماء الحق جيبنا والخلق جيبنا فاذا اختلفا فالحق أحب إلينا قل إن كانت هذه القرابات الصورية والمألوفات الحسية أحب إليكم من الله ورسوله فقد ضعف إيمانكم ولم يظهر أثره في نفوسكم وعلى جوارحكم لتنقاد بحكمه وذلك لو فوفكم مع الأناة الناسوتية الموجب للعذاب

هم الظالمون قل إن كان آباؤكم وأبنائكم وأخوانكم واستغاثوا بكم فاعلموا أن الله لا يهدي القوم الظالمين



فترى صواحيق يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويومحين أذ  
 أمجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض ثم رجبت ثم وليتم مديونكم أنزل الله سكينته  
 على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وعدب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين ثم ينوب الله  
 من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد  
 عامهم هذا وإن خفت عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء إن الله عليم حكيم قاتلوا الذين لا يؤمنون  
 بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى  
 يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون وقالت اليهود عزي بن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم  
 بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل فأندهم الله أنى يؤفكون اتخذوا أحمبارهم وذهب أفهامهم أبابا  
 من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون  
 يريدون أن يطفئوا نور الله (٢٦٥) بأفواههم وبأبي الله الا أن يتم نوره ولو كره الكافرون  
 هو الذي أرسل رسوله

والحجاب فترى صواحيق يأتي الله بعذابه وكيف لا وأنتم تسلكون  
 طريق الطبيعة وتنقادون بحكمها مكان سلوات طريق الحق  
 والا نفياد أمره وذلك مسومكم والفا سق مجرب عن الله لا يهديه  
 اليه لعدم توجهه واردة بل اعراضه وتولييه فهو يسمي العذاب  
 والخذلان والحجاب والحرمات والذين يكتزون الذهب والفضة  
 الى اخره جمع المال وكثره مع عدم الانفاق لا يكون الا لاستحكام ذليلة  
 التمس وحب المال وكل ذليلة كية يجذب بها صاحبها في اخره ويريد  
 بها في الدنيا ولما كانت مادة رسوخ تلك لذيلة واستحكامها هي  
 ذلك المال كان هو الذي يحس عليه في تارخيم الطبيعة وهديه

هو الذي أرسل رسوله  
 بالهدى ودين الحق ليظهره  
 على الدين كله ولو كره المشركون  
 يا أيها الذين آمنوا ان كثيرا  
 من الاحبار والرهبان انهم  
 أموال الناس بالباطل و  
 يصدون عن سبيل الله ولذا  
 يكتزون الذهب والفضة  
 ولا ينفقونها في سبيل الله  
 فسنهم بعذاب لهم يومئذ  
 عليه انى نرجيهم فذكرى ما

جباهم وجنوبهم وظهورهم هذا ركنهم لا يغفركم قدوم ما كنتم تكذبون ث عدة السهور  
 عند الله اثنا عشر شهرا كتب الله زم خلق السموات والأرض بها أربعة حرمات الذين اتفقتم  
 فلا تضلوا فيهم أنفسهم وقاتلوا المشركين كافة كما قاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين اثنا  
 عشر شهرا زيادة ذلك الكفر بضل به مذنب كفروا بجلونه ما ويتر من نه ضامما ليواطرون ذم حرم الله  
 فبطلوا ما حرم الله زينهم سر وأعمالهم وسته لا يهري يقوم الكافرون يا أيها الذين آمنوا انكم ذم  
 قيل لكم اعز في سبيل الله اتاقلتم الى الارض رضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما من مع تجرد ارباب  
 في الآخرة الا قليل لا تغفروا بعد بكم يا أيها الذين كفروا لا تغفروا له شيئا والله على  
 كل شيء قدير الا ننصروه فقد نصره الله وأخرجنا الذين كفروا انى اتين ادهما لا تغفروا  
 لصاحبه لا تحزن ان الله معنا



ما نزل الله سيدته عليه وايدع بجود لم يروها وجعل حمله الدين تقربا والسعي حمله الله هي العليا  
والله غفر حكيم انفر ولخفا فاثقالا وجاهدوا بالموالكم وانفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون  
لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لا بتعولن ولكن بعدت عليهم الشقة وسجلون بالله لو استطعنا  
لخرجنا معكم يهلكون انفسهم والله يعلم انهم كاذبون عفا الله عنك لم اذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا  
وتعلم الكاذبين لا يستاذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم والله عليم بالمتقين  
انما يستاذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وادقابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون ولو ارادوا الخروج  
لا عدوا له علة ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم وقيل قعدوا مع القاعدين لو خرجوا فيكم ما زادوكم  
الاخبا لا ولا وضعوا خلاكم يبغونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم والله عليم بالظالمين  
لقد ابتغوا الفتنة من قبل قلوبك الا انهم لم يلبوا لك الامور حتى جاء الحق (٢٤٦) وظهر أمر الله وهم كارهون ومنهم

من يقول لئن لم يأتنا فتنة من ربنا كنا مسلمين لا تفتنى الا  
في فتنة سقطوا وان جهنم  
لمحيطه بالكافرين ان تضيق  
حسنة تسوهم وان تضيق  
مصيبه يقولوا قد اخذنا امرنا  
من قبل ويتولوا وهم فرحون  
قل لن يصيبنا الا ما كتب الله  
لنا هو مولنا وعلى الله فليتوكل  
المؤمنون قل هل ترضون بنا  
الا احديا احسنين ونحن  
نترضى بكم ان يصيبكم الله بعدا  
من عنده او بآيدينا فترضوا

الهوى فيكوى به وانما خست هذه الاعضاء لان الشح مركوز  
في النفس النفس تغلب لقلب من هذه الجهات لا من جهة العلو  
التي هي جهة استيلاء الروح وممر الحقائق والانوار ولا من جهة  
السفل التي هي من جهة الطبيعة الجسمانية لعدم تمكن الطبيعة  
من ذلك فبقيت سائر الجهات فيؤدي بها من الجهات الاربع ويعذب  
كما تراه يعاب بها في الدنيا وينجز من هذه الجهات ايضا اما بان  
يواجه بها جهر ابيض او يسار بها في جنبه او يغتاب بها من وراء ظهره  
كره الله انبعاثهم فثبطهم أي كانوا أشقياء لم يبق في استعدادهم  
خير فيريد الله منهم فلذلك كره انبعاثهم أي كانوا من الفرق الثالثة  
من الاشقياء المرددين الذين مر ذكرهم غير مرة ويقولون هو اذن

انا معكم مترضون فلأنفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم انكم كنتم قوما فاسقين وما منعهم  
أن تقبل منهم نفقاتهم الا أنهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى لا ينفقون  
الا وهم كارهون فلا تنحبك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتبقي  
انفسهم وهم كافرون ويخلفون بالله انهم لم ينكروا ما هم منكروا ولكنهم قوم يفرقون لو يجدون ملجأ  
أو مغارات أو مدخلا نزلوا اليه وهم يحجون ومنهم من يلزمك في الصدقات فان أعطوا منها رضوا  
وان لم يعطوا منها اذا هم يخطون ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله  
من فضله ورسوله انا الى الله راغبون انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة  
وقربهم وفي لوقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم ومنهم  
مدين يؤذون النبي ويقولون هو اذن

كانوا







المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن والرضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم يأتيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وما أوتاهم الله من قبله من نصر ولا يؤيدهم من كبرياء الله ما قالوا ولقد فاولوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم وهموا بما لم ينالوا وما فقموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله فان يتوبوا يك خيرا لهم وان يتولوا يعدبهم الله عذابا أليما في الدنيا والآخرة وما لهم في الأرض من ولي ولا نصير ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوأ به وتولوا وهم معرضون فأعقبهم نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب الذين يلزمون النطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون الاجهاد هم فيسخر من منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم استغفر لهم أولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي لقوم الفاسقين فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا أن يجاهدوا أموالهم وأنفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في آخر (٢٦٨) قل انهم أشدرا لو كانوا يفقهون

فليضحكوا قليلا ويبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون فان رجعت الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن يخرجوا معي أبدا ولن نقاتلوا معي عيدا انكم رضيتم بالنعوة

المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار وهي جنات النفوس ومساكن طيبة مقامات أرباب التوكل في جنات الأفعال مدليل قوله تعالى ورضوان من الله أكبر فان الرضوان من جنات الصفات ذلك آية الرضوان هو الفوز العظيم كرامة أهل

أول مرة فاقعد وامع الخالفين ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وما تلوهم فاسقون ولا نجيبات أموالهم وأولادهم انما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وترهق أنفسهم وهم كافرون واذا أنزلت سورة أن امنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنتك ولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نك مع القاعد ينضوا بان يكونوا مع الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون لكن الرسول الذين امنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم وجاء المعدن من الاعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون سبيلا ان يخرجوا من منازلهم ولا على المؤمنين ان ينهوا عن القتال بل الله غفور رحيم ولا على الذين اذا ما أتوك فتحاربكم قلت لا أحد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضوا بان يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون يجتهدون اليكم دار جعت اليهم قل لا تعتذروا ان نؤمن من لكم قد نبتا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله تتم ترذون اى عالم الغيب والله بهاد فبذلكم يمتكم انتم تعملون



سجلون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فأتعرضوا عنهم انهم لم يحسوا بها ولم يحسبوا بها

(٢٠٠)

جزء مما كانوا يكسبون يحلفون  
لكم لتعرضوا عنهم فان تعرضوا عنهم  
فان الله لا يرضى عن القوم  
الفاسقين الاعراب أشد كفرا  
وفسقا وجذرا لا يعلموا احد  
ما أنزل الله على رسوله والله  
عليه حكيم ومن الاعراب من  
يتخذ ما ينفعه مغرما ويتبع  
بكم الدوائر عليهم دائرة  
السوء والله سميع عليم ومن  
الاعراب من يؤمن بالله واليوم  
الآخر ويتخذ ما ينفعه قربات  
عند الله وصلوات الرسول الا  
انهم قريه هم سيدخلهم الله في  
رحمته ان الله غفور رحيم و  
السيفون الاولون من المهاجرين  
والانصار والذين اتبعوهم  
رضي الله عنهم ورضوا عنه و  
أعد لهم جنات تجري من تحتها  
الانهار خالدين فيها لا يمتنعون  
منها الا الذين كفروا بعد ذلك  
منهم اولئك هم الفاسقون  
ولهم فيها أزواج مطهرة  
يُدخلونهم فيها من حيث  
يشاء الله عز وجل أولئك  
هم المفلحون

عند الله وشدة قريبهم منه  
الى الوحدة من أهل الصف الاول من المهاجرين الذين هاجروا  
موطن انفسهم والانصار الذين نصروا النبي بالعلم والحقيقة  
على انفس الذين اتبعوهم في الاتصاف بصفات الحق باحسان  
أي بمشاهدة من مشاهدات الجمال والجلال رضي الله عنهم  
لا شتر اكهم في كشف الصفات والوصول الى مقام الرضا الله هو  
باب الله الاعظم وأعد لهم جنات من جنات الافعال والصفات  
تجري من تحتها أنهار علوم التوكل والرضا وما يناسبهم من ذلك لا ينال  
ويوجد جنه أخرى للسابقين هي جنه الذات اختصاصهم بها لا شتر  
الكل في هذه وآخرون اعترفوا بذنوبهم الاعتراف بالذنب هو  
ابقاء نور الاستعدادولين النسيمة وعدم رسوخ ملكة الذنب فيه  
لانه ملك الرجوع والتوبة ودليل رؤية قيم الذنب التي لا تكون الا  
بنور البصيرة وانفتاح عين القلب اذا نوار نكمت الظلمة ورحمت  
الرزيلة ما استقبته ولم يره ذنبا بل راه مع الاحسان بسببه حاله  
فاذا عرف أنه ذنب نفى عنه خير خلطوا اعمالا صالحة واخرى سيئة  
في تبة النفس اللوامة التي ميصراتها لها بالاعمال تنور بنوره  
ملكة ولم يتدلل بعد في طاعتها للقلب فتدست على قلبها  
فتدلل وتنقاد وتنور بنوره وتعمل اعمالا صالحة ونارة تظهر  
بصفاتها الحاجة لنور القلب عنها وتنجب بظلمتها مفعلا لعل  
سيئة فان ترجحت الانوار القلبية والاعمال الصالحة ونعابت  
عليها الخواطر الملكية حتى صار تصايرها باقية في طاعتها  
ملكة صلح أمرها ونجحت ذلك معنى قوله عسى الله ان يتوب عليهم  
وان ارتكبت عليها المصائب المظلمة المكتسبة من غلباتهم وكثرة  
أقدامها على السيئات كان الأمر بالعكس فزاد سعادتهم بالكلية  
حقها بها أبدا وترجح أحد جانبيها على الآخر لا يكون لها نصيب

سبحان الله أن يتوب عليهم



وبجائسة أصحاب كل واحد من الصنفين ومخالطة الاخيار والاشرار  
 فان أدركه التوفيق ساقه القدر الى صحبة الصالحين ومتابعة  
 أخلاقهم وأعمالهم فيصير منهم وان لحقه الخذلان ساقه الى صحبة  
 المفسدين واختلاطهم فيصير من الخاسرين أعاذنا الله من ذلك  
 ان الله غفور يغفر لهم السيئات المظلمة ويسترها عنهم رحيم  
 يرحمهم بالتوفيق للصالحات وقبول التوبة ولما وفقوا للقسم الاول  
 ببركة صحبة الرسول وتزكيت اياهم وتربيته لهم قال خذ من أموالهم  
 حصة اذا مال هو سبب ظهور النفس وغلبه صفاتها ومدد  
 قواها ومادة هواها كما قال عليه الصلاة والسلام المال مادة  
 الشهوات فينبغي أن يكون أول حالهم التجرد عن الاموال التنكسر  
 للنفس تضعف أهواؤها وصفاتها فتزكي من الهيات المظلمة  
 التي فيها وتطهر من خبث الذنوب وجسد راعي الشيطان وذلك  
 معنى قوله تطهرهم وزكيتهم بها وصل عليهم بامان والطمينة وافا  
 نور الصحبة عليهم ان صلاتك سكن لهم أي ان نورك الذي يفيض  
 عليهم يارينات خاطرك اليهم وقوة هممتك وبركة صحبتك سبب نزول  
 السكينة فيهم تسكن قلوبهم اليه وتطمئن والسكينة نور مستقر  
 في القلب يثبت معه في التوجه الى الحق ويتقوى اليقين ويتخلص  
 عن الطيش بلات الشيطان ووساوسه وأحاديث النفس وجسمها  
 اعدام قوله لها حينئذ والله سميع يسمع تضرعهم واعترافهم  
 بذنوبهم عليهم يعلم نياتهم وعرائضهم وما في ضمائرهم من الندم و  
 الغم لمسجد أسس على النقاوي لما كان عالم الملكات تحت قمر عالم  
 المذكورات وتكشفيره لئلا يكون لنيات النفوس هياتها تأخير فيما  
 بآمرها من الاعمال فكل ما فعل بنية صادقة لله تعالى عن هبة  
 نود نية صحبتته بركة وعين وجمعية وصف اوكل ما فعل بنية فاسدة  
 سبب لما نية عن هبة مظلمة صحبتته تفرقة وكدورة ومحور شوم لا ترى

ان الله غفور رحيم خذ من أموالهم  
 صدقة تطهرهم وتزكيتهم  
 بها وصل عليهم ان صلاتك  
 سكن لهم والله سميع عليم  
 ألم يعلموا ان الله هو يقبل  
 التوبة عن عباده ويأخذ  
 الصدقات وان الله هو التو  
 الرحيم وقل اعلموا فسيري الله  
 علمكم ورسوله والمؤمنون و  
 ستردون الى عالم الغيب و  
 الشهادة فنبئكم بما كنتم  
 تعملون واخرون مرجون لاس  
 اما بعد انهم واما يتوب عليهم  
 والله عليهم حكيم ورسول  
 مسجد خزار وكفر وتصريف  
 بين المؤمنين وأرصاد لمن  
 حاد بالله ورسوله من قبل  
 وليخلف ان أردنا الا تحسنى  
 والله شهاب نهم بكاذبون  
 لا نفهم به بد مسجد أسس  
 على تقوى

الكعبة كيف شرفت وعظمت وجعلت متبركة لكونها مبنية على بياء  
 نبي من أنبياء الله بنيت صادقة ونفس شريفة صافية عن كمال  
 اخلاص لله تعالى ونحن نشاهد أثر ذلك في أعمال الناس ونجد أثر  
 الصفاء والجمعية في بعض المواضع والمقاع والدورة والتفرقة  
 في بعضها وما هو الا لذلك فلهذا قال السجستاني شس على التقوى من  
أول يوم أحق أن تقوم فيه لأن الهيات الجسمانية مؤثرة في النفوس  
 كما أن الهيات النفسانية مؤثرة في الاجسام فاذا كان موضع  
 القيام مبنيا على التقوى صفاء النفس تأثرت النفس باجتماع الحم  
 وصفاء الوقت وطيب الحال وذوق الوجدان واذا كان مبنيا على  
 الرياء والضرار تأثرت بالدورة والتفرقة والقبض فيه رجال  
 يحبون أن يتطهروا أي هل ارادة وسعى في التطهر عن الذنوب  
 نبه على أن صحبة الصالحين من أهل الارادة لها أثر عظيم يجب أن  
 تختار وتؤثر على غيرها كما أن المقام له أثر يجب أن يراعى يتعاهد  
 ولهذا ورد في اصطلاح القوم يجب مراعاة الزمان والمكان و  
 الاخوان في حصول الجمعية وجعلوها شرط لها وفيه شعار بان  
 زكاة نفس لباقي وصدق نيته مؤثر في البناء وان تترك المكان  
 كونه مبنيا على الخير يقتضى أن يكون فيه أهل الخير والصلاح ممن  
 يناسب حاله حال بانيه وان محبة الله واجبة لأهل الارادة والصلاة  
 لقوله والله يحب المطهرين كيف ولولا محبة الله لايهم لما أحبوا التطهر  
 ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم فلهذا هم على الايمان  
 العلمى وهم مفتونون بحبة الاموال والانفس ستزعم فطرعت  
 بهم عن مقام محبة الاموال والانفس بالتجارة المرجلة والمعاملة  
 المرغوبة بان جعل جنة النفس ثمن أموالهم وأنفسهم تكون الثمن  
 من جنس الثمن الذي هو ما نوفهم لكنه الذواشئ وأرغب بقى  
 فرغبوا فيما عنده وصدقوا لقوة اليقين وعده ثباتا قويا بالتجرد

من أول يوم أحق أن تقوم فيه  
 فيه رجال يحبون أن يتطهروا  
 والله يحب المطهرين أفمن أبس  
 بنيانه على تقوى من الله و  
 رضوان خير أم من استس بنيانه  
 على شفا جوف هار فانهار به  
 في نار جهنم والله لا يهدي  
 القوم الظالمين لا يزال بنى  
 الذي بنو اريبة في قلوبهم  
 الا أن تقطع قلوبهم والله  
 عليم حكيم ان الله اشترى  
 من المؤمنين أنفسهم وأموالهم  
 بأن لهم الجنة يقاتلون في  
 سبيل الله فيقتلون ويقتلون  
 وعدنا له حق في التوراة و  
 لا نجيل والفرار ومن أوفى  
 بعهد من الله فاستنشدوا  
 بعكم الذي بايعتم به و  
 ذلك هو الفوز العظيم



لذة الترك وحلاوة نور اليقين رجوعاً عن مقام لذة النفس قباوع  
هوهاوسنة بها تها فليس عندهم لجنة النفس قدر وصفهم بالتائبين  
بالحقيقة الزاجعين عن طلب ملاذ النفس وتوقع الاجر اليه العابدون  
الذين اذا رجعوا عن محبة النفس والمال وطلبوا لاجر والتواب عبدوا  
الله حق عبادته لا لرغبة ولا لرغبة بل تشبها بملكوته في القيام  
بحقه تعالى بالخضوع والخشوع والتذلل لعظمته وكبريائه تعظيماً  
واجلالاً ثم حمدوا الله حق حده باظهار الكمالات العملية الخلقية  
والعملية المكنونة في استعداداتهم بالعودة حمداً فعلياً حالياً ثم سألوا  
ليه بالهجرة عن مقام الفطرة ورؤية الكمالات الثابتة ونالوا فهم  
واعتدادهم وابتهاجهم بها في مفارقات الصفات ومنازل السجود  
تروكوا في مقام محو الصفات ثم سجدوا بعناء الذات ثم قاموا بالامر  
بالمعروف والنهي عن المنكر والمحافظة على حدود الله في مقام البقاء  
بعد الفناء وبشئ المؤمنين بالايان الحقيقي المقيمين في مقام  
الاستقامة ما كان النبي والذين امنوا ان يستغفروا الى اخره  
أي لما اطلعوا على سر القدر ووقفوا على ما قضى الله وودروا على ما  
منتهى ليه عواقب الامور لم يكن لهم ان يطلبوا خلاف ذلك ورضوا  
بما دبر الله من امره وان كان في طبيعتهم ما يقتضي خلافه لانهم  
قد اسلموا عن مقنضيات طباعهم فان اقتضت القرابة الطبيعية  
والحمة الصورية فرط شفقة ورقة على بعض من يناسبهم ويواصلهم  
مها واستأهدوا حكم الله عليه بالقهر والتعذيب حملتهم الحجة البينة  
على الصبر ان لم يكن لهم مقام الرضا بل غلبتهم المباحة الدينية على  
القرابة الطبيعية فنبذوا منه ولم يفترحوها على الله خلاف حكمته  
وامره ولهذا قيل لا تؤثر همة العارف بعد كمال عرفانه أي اذا بفسد  
وفوق كل شئ بقدره وامتناع وقوع خلاف ما قدر الله في الازل  
علم ان ما سئل الله كان وما لم يسأل لم يكن ولا تؤثر همة ولا غيرها في شئ

التائبون العابدون الحامدون  
الساكنون الرَّاكعون السَّاجِدُونَ  
الأمرون بالمعروف والنَّاهون  
عن المنكر والحافظون لحدود الله  
وبشئ المؤمنين ما كان للنجي  
والذين امنوا ان يستغفروا  
للمشركين ولو كانوا أولى قربى  
من بعد ما تبين لهم أنهم  
أصحاب الجحيم وما كان  
استغفار إبراهيم لابيه الا  
عن موعدة وعدها إياه  
فلما تبين له أنه عدو لله  
تبوأ ميثاقه ان إبراهيم لاواه  
حليم

فلا يسلط همته على أمر محال ولا يحزب بديست الأعداء ولا يغتر بالله ولا يعلم ز  
 العدد وما كان الله ليضلهم من طريق الإسلام ولا يفسد لأمره  
 والرضا بحكمه بعد إلهادهم إلى التوحيد العلمي وزوجه  
 وفروع كل شئ بقضائه وقدره حتى يسألهم كل ما يحبهم  
 انقاؤه في كل مقام من مقامات سلوكهم ومرة  
 من مراتب وصولهم فإن أمدوا في بعض مقاماتهم على ما ينالهم  
 وجوب انقائه فهو يصلحهم لكونهم مفكرين على ما هو دأب حاشيتهم  
 فسوق في دينهم والعياد بالله من الصلال بعد الهدى الله بكل  
 شئ عليهم يعلم ذواتهم ذنوبهم وأهلهم من بعض نها حذوقهم  
 بها أهل الهداية من أولياته كما ورد في الحديث "رقاب آدم الصلوات  
 بأني غيور ما أيها الذين آمنوا انصروا الله في جميع أموركم لا تحذروا  
 عنها خاصة بذيلة الكذب ودينك معي قوله وكوثر مع آياتي  
 فإن الكذب أسوء الذنابل أعقبها لكونه ما في لم رواة شوية لا في  
 لكن وبلاذ المراد من الكلام الذي يمتز به لاسان من سائر حركات  
 أخبار الغير عما لا يعلم فاذا كان الخبر عريضا لم يصل وقدره  
 النطق وحصل منه اعتقاد غير مطابق ودأب من يروي من مستند  
 والكاذب شيطان وكما أن الكذب أقبح رد ثل فاصد وحسن  
 الفضائل أصل كل حسنة ومردة كل حسنة مخوفة ومالك كل حبة  
 وسعادة به يحصل كل كذا وتحصل كرجاء وأصله لصدق في عهد  
 الله تعالى الذي هو بيمينه أو بيمينه في عهد نفسه كقائه  
 رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه في حلفهم وعصا حلفهم كما  
 واسمعه لانه كان صدوقا لا يبدل في شئ من شئ ولا يفرج  
 الحاضر وفكره ولسه وأمره محمد بن عبد الله بن أبي بكر بن  
 ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم كنه أصل خبره  
 الكمال ودرجته الاموال ولو كان من كثر معرفة منهم ما كان

وما كان الله ليضل قوما بعد  
 اذ هدى لهم حتى بين لهم ما سئو  
 ان الله بكل شئ عليم ان الله له  
 ملك المتقون والراضين بحج  
 ويمتد لهم من دون الله  
 من أول ولا نصيب لقد تاب  
 الله على النبي المهاجرين و  
 لأبصار الذين اتبعوه في  
 ساعة الحسرة من بعد ما كاد  
 يربح فلوب فراق منهم وما  
 عليهم به ما هم رؤوف رحيم  
 وعلى البلائة الذين حلفوا  
 معي اذا صدقت عليهم الايام  
 بما رحبت وصدقت عليهم  
 وهو لا يحاس الله لا  
 منه من ذنوبهم يسئو ان  
 من هو بيمينه أو بيمينه  
 من الذين اسود كبريتهم  
 لصادقين ما كان لا هل  
 من مدون من حوائجهم  
 لا يخلق من سوا الله  
 وبنو حزن من سوا الله  
 وبنو حزن من سوا الله



بأنهم لا يصيبهم ظأ ولا نصب ولا  
محصنة في سبيل الله ولا يطؤون  
موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون  
من عدوئنا الا كتب لهم به  
عمل صالح ان الله لا يضيع أجر  
المحسنين ولا ينفقون نفقة  
صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون  
وادبا الا كتب لهم يحزنهم الله  
أحسن ما كانوا يعملون وما كان  
للمؤمنون لينفروا كافة فلو لا  
نفر من كل فرقة منهم طائفة  
ليتفقهوا في الدين ولينذروا  
قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم  
يحيذرون يا أيها الذين آمنوا  
قاتلوا الذين يلونكم من الكفر  
وليحدوا فيكم غلظة واعلموا  
أن الله مع المتقين واذا ما  
أنزلت سورة فمنهم من يقول  
أيكم زادته هذه ايمانا فاما  
الذين آمنوا فزادتهم ايمانا  
وهم يستبشرون واما الذين  
في قلوبهم مرض فزادتهم حساسا  
الى رجسهم وما تواوهم  
كافرون أولايرون أنهم  
يفتنون في كل عام مرة أو  
مرتين ثم لا يتوبون ولا هم  
يذكرون

يجب على كل مستعد من جماعة سلوك طريق طلب العلم اذ لا يمكن  
لجميعهم اتماما ظاهر افلوات المصالح واما باطنا فلعدم الاستعداد  
والتفقه في الدين هو من علوم القلب لا من علوم الكسب اذ ليس كل  
من يكتسب العلم يتفقه كما قال وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه  
والأكنة هي الغشاوات الطبيعية والحجب النفسانية فمن أراد  
التفقه فلينفق في سبيل الله وليسلك طريق التزكية والتصفية  
حتى يظهر العلم من قلبه على لسانه كما نزل على بعض أنبياء بني إسرائيل  
يا بني إسرائيل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به ولا في تخوم الأرض  
من يصعد به ولا من وراء البحر من يعبر ويأتي به العلم محمول  
في قلوبكم تأدبوا بين يدي باداب الروحانيين وتخلقوا بأخلاق  
الصدقين أظهر العلم من قلوبكم حتى يغمركم ويغطيكم فالمراد  
من التفقه علم راسخ في القلب ضارب بعروقه في النفس ظاهر أثره على  
الجوارح بحيث لا يمكن صاحبه ارتكاب ما يخالف ذلك العلم واللام  
بكن عالما الا ترى كيف سلب الله الفقه عن من تكن رهبة الله أغلب  
عليه من رهبة الناس بقوله لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله  
ذلك بأنهم قوم لا يفقهون لكون رهبة الله لازمة للعلم كما قال انما  
يخشى الله من عباده العلماء وسلب العلم عن من يعمله في قوله هل يستوي  
الذين يعلمون والذين لا يعلمون واذا تفقهوا وطهر علمهم على جوارحهم  
أثر في غيرهم وتأثروا منه لارتقائهم به وترشحهم منه كما كان حال سوا  
الله صلى الله عليه وسلم فلزم الانذار الذي هو غايته كما قال ولينذروا  
قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون ومن لازم التفقه الجهاد  
الأكبر ثم الأصغر فلذلك قال بعد قاتلوا الذين يلونكم من الكفر  
قوى نفوسكم لنى عدى عدوكم وليحدوا فيكم غلظة أي قهرا  
وشدة حتى تبلغوا درجة التقوى فنزل عليكم النصر عند الله  
كما قال واعلموا أن الله مع المتقين أولايرون أنهم يفتنون الآية البلاء

وَأَشَدُّ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى يَقُودُ النَّاسَ إِلَيْهِ وَقَدْ وَرَدَ فِي أَحَدِ ثَلَاثَةِ سُوَرٍ  
 مِنْ سَيِّئَاتِ اللَّهِ تَعَالَى يَسُوقُ بِهِ عِبَادَهُ إِلَيْهِ فَإِنْ كُلُّ مَرَضٍ فَقْرٍ وَسُوءُ حَالٍ  
 يَجْلِبُ بِأَحَدٍ يَكْسِرُ سُورَةَ نَفْسِهِ وَقَوَاهَا وَيَقْمَعُ صِفَانَهَا وَهِيَ أَهْلُ الْبَلَدِ  
 الْقَلْبُ وَيَبْرُزُ مِنْ حِجَابِهَا وَيَنْزِعُ مِنَ الرُّكُونِ إِلَى الدُّنْيَا وَلِذَا تَهَاوَيْتُمْ  
 مَعَهَا وَبَشَّرْتُمْ فَيَتَوَجَّهَ إِلَى اللَّهِ وَأَقْلَدُ رَجَائِهِ أَنَّهُ إِذَا اطَّلَعَ عَلَى كَيْفِ  
 مِنْهُ إِلَّا إِلَهَ وَلَمْ يَجِدْ مَهْرَبًا وَمَحِيصًا مِنَ الْبَلَاءِ سِوَاهُ تَضَرَّعَ إِلَيْهِ  
 وَتَذَلَّلَ بَيْنَ يَدَيْهِ كَمَا قَالَ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَاجٌ كَاطِلٌ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ  
 لَهُ الدِّينَ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لَجْنِبُهُ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا  
 وَبِالْجَمَلَةِ يُوجِبُ رَقَّةَ الْحِجَابِ أَوْ ادْتِفَاعَهُ فَلْيَغْتَنِمْ وَفَنَّهُ وَلْيَتَعَوَّذْ  
 وَلْيَتَخَذْ مَلَكَةً يَعُودُ إِلَيْهَا أَبَدًا حَتَّى يَسْتَقِرَّ التَّبَقُّظُ وَالتَّذَكُّرُ وَتَقْتَنِبُهَا  
 النُّوبَةُ وَالْحَضُورُ فَلَا يَتَعَوَّذُ الْعَفْوَ عِنْدَ الْخَلَاصَةِ تَقْوَى لِنَفْسٍ  
 عِنْدَ الْإِيمَانِ فَتَغْلِبُ وَيَنْسِبُ الْحِجَابَ بِغَاظٍ مِمَّا كَانَ كَمَا قَالَ فِي أَنْجَاهِهِمْ  
 إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يَتَرَكُونَ فَلَمَّا كَسَفْنَا عَنْهُ خِزْيَهُ مَرْكَبًا مَبْدُوحًا وَصَرَّ  
 مَسَّهُ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ لِيَكُونَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ حَسْبُ مَسَامَةٍ  
 بِهَا تَقَعُ الْأَلْفَةُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ فَتَخَاطَبُونَهُ بِذَلِكَ تَجَنُّبُهُ  
 وَتَخْتَلِطُونَ بِهِ مَتَى تَرْتَمِزُ فَرَانَتُهَا الْمُسْتَفَادَةُ مِنْ رُؤْيَا إِلَيْهِ تُشْكِرُ  
 فَتَنْوِّرُ بِهَا وَتَنْسِلُ عَنْهَا لِمَا أَنْجَلَهُ وَالْعَادَةُ تَرْبِزُ بِهَا شَيْءٌ  
 سَاقٍ عَلَيْهِ عَيْتُكُمْ سَتَقْنَمُكُمْ وَتَغْنَمُكُمْ مَكْرُوهٌ رُقَّةٌ بِأَنْزِلَةِ الْحَبِيبِ  
 الْأَلْهَبَةِ الَّتِي لَهُ لِعِبَادِهِ وَرُؤْيَاهُ أَدْنَاهُمْ عَيْنَانِ أَعْضَادُهُ وَبُورُهُ لَكْرُهُ  
 فَاطِرًا يَنْظُرُ الْوَحْدَةَ فَكَيْفَ يَتَقَرَّبُ إِلَى أَحَدٍ ثُمَّ يَبْضُغُ خَصْرَهُ لِيَسْتَقِرَّ عَلَيْهِ  
 فَعَذَابُ بَعْضِ أُمَّتِهِ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ مَنَاءُ هَمٍّ بِمَنْعَتِكُمْ كَلْبَتَانِ  
 أَهْمَامُ أَحَدًا بِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلَاءِهِ وَوَحْدَةُ رَحْمَةٍ لَا رَحْمَى  
 يَنْقُصُ أَقْلٌ جَوْعًا مِنْهُ وَلَا يَسْعَاءُ دَمًا يَكُونُ مَوْبِشًا لِمَنْ يَدْفَعُ  
 بَصَرَهُ بِالْمُؤْمِنِينَ رُؤُوفٌ بِبَيْنِهِمْ مِنَ الْعَدُوِّ وَالْمُؤْمِنِينَ  
 بِرَأْفَتِهِ رَحِيمٌ بِبَعْضِ عِلْمِهِ الْعُلُومُ وَالْمَعَارِفُ وَكَمَا كَانَ مَعْرُوفًا

وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةَ غُفْرٍ  
 بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرِيكُمْ  
 مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصُرْفُوا صِرْفَتُهُ  
 فَلَوْ بِهَمٍّ وَتَهَمٍّ قَوْمٌ بَعْضُهُمْ  
 لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ  
 عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ  
 عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ



بالنعيم والترغيب عليها برحمته فان قولوا وأعرضوا عن قبول  
الزافاة والرحمة لعدم الاستعداد أو زواله وتعرضوا للشقاوة لا بد  
فقل حسبى الله لا حاجة لى بكم ولا باستعانتكم كما لا حاجة للانسان  
الى اعضاءه لما لوم للتعفن الذي يجب قطعه عقلا أى الله كافى لى  
فى الوجود الا هو فلا مؤثر غيره ولا ناصر الا هو عليه توكلت لا أرى  
لأحد فعلا ولا حول ولا قوة الا به وهو رب العرش العظيم المحبط  
بكل شئ يأتي منه حكمه وأمره الى الكل

فان قولوا فقل حسبى الله لا  
اله الا هو عليه توكلت وهو  
رب العرش العظيم

## سورة يونس على السند بسم الله الرحمن الرحيم

الرواية الى الرحمة التي هي الذات المحمدية لقوله وما ارسلناك  
الا رحمة للعالمين والمرتد ذكرهما تلك أى ما أشير اليه بهذه  
الحروف أركان كتاب كل ذى الحكمة أو الحكم المتقن تفاصيله  
أو أقسم بالله باعتبار الهوية الاحدية جمعا وباعتبار الصفة الواحدية  
تفصيلا فى باطن الجبروت وظاهر الرجوت على ما ذكرنا وعلى أن  
تلك الايات المذكورة فى السورة آيات الكتاب ذى الحكمة أكان  
للناس عجا الى آخره أنكر عجبهم لكون سنة الله جارية أبدا على هذا  
الاسلوب فى الايجاء على الرجال وانما كان تعجبهم لبعدهم عن مقامه  
وعدم مناسبة حالهم لحاله ومنافات ما جاء به لما اعتقدوه  
أن لهم قدم صدق عند ربهم أى سابقة بحسب العناية الاولى  
عظيمة او مقام من قربه ليس لأحد مثله خصصهم الله به فى الازل  
بمحض الاجتباء والالما لمنوابه قال الكافرون الذين حجبوا  
عن الله فلم يطلعوا على ظهور صفاته فى النفس المحمدية ان هذا  
الذى جاء به لسحرمبين أى شئ خارج عن قدرة البشر ليس الا من  
عمل الشياطين قالوا ذلك لغلبة الشيطنة عليهم واحتجابهم بالله

بسم الله الرحمن الرحيم  
الرواية تلك آيات الكتاب الحكيم  
أكان للناس عجا أن أوحينا  
الى رجل منهم أن انذر الناس  
وبشر الدين امنوا أن لهم قدم  
صدق عند ربهم قال الكافرون  
ان هذا الساحر مبين ان ربكم الله  
الذى خلق السموات والارض  
فى سنة ايام ثم استوى على  
العرش

وعبادته هم الشيطان بعيد لم يصلوا الى طوره من الروحانيات وراة  
في القدره فلذلك نسبوا ما تجاوز عن حد البشرية اليه بالطبع  
بدبر أمر السموات والارضين على حق حكته بيد قدرته ما من  
شفيع يشفع لاحد بافاصة كمال وامداد دور بقربه الى الله ويخذه  
من ظلمات النفس يظهر من رجز صفاتها الا من بعد ان ياذن  
بوهبة الاسعاده ثم يتوفى لا سبب ذاكم الموصوف بهذه  
الصفات الله ربكم الذي ربكم ويدرركم خصوصه داعيا  
وأخوفه بهذه الصفات ولا تعبدوا الشيطان ولا تعجبوا عنه بعض  
صفاته فتشبهوا قوله وفعله لا تشبهون أفلا تتذكرون ما في  
أنفسكم من آياته فتفكرون وافبها وتجرأ عن استرابة اليه  
مرجعكم جميع بالعود الى عين الجمع المطلق في القسامه الصعري  
هو لان أو الى عين جمع الذات بالفاء فيه عند لقيامه الكبرى  
وعدا لله حق الله ببدن الخلق واندسة الاول ثم عيده في السه  
التانيه لتجزي المؤمن والكافر على حسب مقامهم وندمهم لصالح وكفرهم  
وعملهم انى سد وهذا على التأويل الاول وعلى ما ن يدور الخلق  
باختلافه واطهارهم ثم يعيدهم من مقامهم وظهوره ليخبري الذين هو  
به وعما والاصحاحات ما يصلحهم بانفسه من الاعمال الرافعه فحبه ثم هو  
اما هو بالقسط بحسب ما يذوق من مدق رب أعما لهم من راحبه  
الحاليه والذوقه التي يفتضيها مقامهم ثم يوفى ثم يخرج من الدنيا  
اموا الامين الحقيقين وعلموا له لا عوار رخصه بعد في شرف  
التمثيل بسطر ثم في سبب مداهم ثم ان لا شدة مة وراة  
بحسب رندهم ثم يفتيهم ثم في سبب مداهم ثم ان لا شدة مة وراة  
كان لهم سرب من جهنم نجها ثم في سبب مداهم ثم ان لا شدة مة وراة  
لوصولوا الى شعبين مدق وردد وعبر - ثم ن حرم ان الشجر  
وفد - روح وودن لسبب حتمهم من يرى جعل خمس

مدبر الامر ما من شفيع لا من  
بعد ذنه ذاكم من ربحكم فاعل  
أولاد كرون الله مرجعكم  
جميعا وعدته حفا انه يدرك  
الحق ثم يعيده بنجى الدنيا  
المو وعما والاصحاحات  
بالفسطه والدين كفوهم سرب  
من جهنم وعذاب لهم بما كانوا  
بكفرون هو الذي جعل  
لشمس



الروح ضياء الوجود وقر القلب نوره وقد رسميره في سلوكه منازل  
ومقامات لتعلموا عدد سفي مراتبكم وأطواركم في السير الى الله و  
في الله وحساب درجاتكم ومواقع أقدامكم في كل مقام ومرتبة أن  
في اختلاف ليل غلبة ظلمة النفس على القلب ونهار اشراق ضوء  
الروح عليه وما خلق الله في سموات الارواح وأرض الاجساد الآيات  
لقوم يتقون حجب صفات النفس الامارة وبلغوا الى رتبة النفس  
الطاهرة فتعرفوا تلك الآيات دعواهم فيها أي دعاء وهم  
الاستعداد في الجنات الثلاث التي يهديهم الله اليها بحسب  
نور إيمانهم سبحانه أي تنزيهه في الأولى عن الشرك في الأفعال  
بالبراءة عن حولهم وقوتهم وفي الثانية عن الشرك في الصفات  
بالإسلاخ عن صفاتهم وفي الثالثة عن الشرك في الوجود بفنائهم  
وتحيتهم فيها أي تحية بعضهم لبعض في كل مرتبة منها إفاضة  
أنوار التزكية وإمداد التصفية من بعضهم على بعض وتحية الله  
فيها اشراقات التجليات وإمداد التجريد وإزالة الآفات من الحق تعالى  
عليهم وآخر دعواهم أي آخر ما يقتضي استعداداتهم وسؤال الله  
تعالى بالطلب والاستغاضة قيامهم بالله في ظهور كالاته وصفات  
جلاله وجماله عليهم الذي هو الحمد الحقيقي منه وله وتخصيص ذلك  
الحمد به مجلات مفصلا أولا باعتبار هويته المطلقة ثم باعتبار  
توحيته للعالمين ولو عجل الله للناس الشر الى آخره لما كانت  
الاستعدادات مفضولة على الخير الا ضا في الصوري أو المعنوي  
بحسب درجائهم في الازل كان كل دعاء منها وطلب للخير بتهيئته  
قابليتها وتصفيتهما وشوقها اليه بوجوب حصول ذلك له عاجلا وقيضا  
عليه من المبدأ الفاضل الذي هو منبع الخيرات والبركات كقوله  
وأنا كرم من كل ما سألتوه وكلما فاض عليه خيرا يستحقاقه له لوجود  
تصعية وبركية زاد استعداد به بانضمام هذا الخير اليه فصار أقوى

ضياء والقر نوراً وقد رسميره منازل  
لتعلموا عدد السنين الحسب  
ما خلق الله ذلك إلا بالحق  
يفصل الآيات لقوم يعلمون  
أن في اختلاف الدليل والتهاد  
وما خلق الله في السموات و  
الأرض آيات لقوم يتقون  
أن الدين لا يرجون لقاءنا  
ورضوا بالحيوة الدنيا والآخر  
بها والدين هم عن آياتنا غافلون  
أولئك ما أولئهم النار بما كانوا  
يكسبون أن الذين آمنوا و  
عملوا الصالحات يهديهم ربهم  
بأيما نهر تجري من تحتهم الأنهار  
في جنات النعيم دعواهم فيها  
سعادتك اللهم ونحيتهم فيها  
سؤالهم وأحد دعواهم أن الحمد لله  
رب العالمين ولو عجل الله للناس  
الشر استعجالهم بالخير





ربك أي قضاء سبق في الأزل بتعيين الأجل والارزاق وتمادي  
كل واحد من الشقي والسعيد إلى حيث قد رله فيما يزاوله لقض  
بينهم فيما فيه يختلفون عاجلا ولميز السعيد من الشقي والحق من  
الباطل من أديانهم ومملهم ولكن حكمة الله اقتضت أن يبلغ  
كل منهم وجهته نفي إلى وجهه إليها بأعماله التي يزاولها هو وأظها  
ما خفي في نفسه وإذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء فدمر أن  
أنواع البلاء من الضراء والبأساء وصنوف اللاواء تكسر شريرة  
النفوس وتلطف القلب بكشف حجب صفات النفس ترقق كثافات  
الطبع ورفع غشاوات الهوى فلذا انزع قلوبهم بالطبع إلى مبدئها  
في تلك الحالة لرجوعها إلى مقتضى فطرتها حينئذ وعودها إلى  
نوريتها الأصلية وقونها الفطرية وميلها إلى العروج الذي  
هو في سنجها الزوال المانع بل الميل إلى الجهة العلوية والمساءة  
النورية مغطور في طباع القوى المملوكية كلها حتى النفس الحيوانية  
لو تركت عن الهيات البدنية الظلمانية فإن التسفل من العواض  
الجسمانية حتى أن البهائم والوحوش إذا اشتدت الحال عليها في  
أوقات المحل وأيام الجرب جمعت رافعة رؤسها إلى السماء كأن  
ملكوها يشعرون زوال الفيض من الجهة العلوية فتسند منها فكذا  
إذا توافرت على الناس النعم الظاهرة وتكاملت عليهم الامداد  
الطبيعية والموادات الجسمانية قويت النفس من جهة الجهة  
السفلية واستطالت قواها بالانزعاع على القلب تكاثف انجاب و  
غلظ وفساد الهوى غلب صارت السلطنة للطبيعة الجسمانية  
وارتفعت الهيات البدنية الظلمانية فتشكل القلب هيئة النفس  
وقسا وغلظ وضعف أبطرت النعمة فكفر وعوى ما إلى الجهة السفلية  
لبعد عن الهيئة النورية حينئذ وبقدرا استيلاء النفس على القلب  
يسنولي الوهم على العقل فتستولي الشيطنة لكون القوة العاقلة أسيرة

ربك لقضى بينهم فيما فيه  
يختلفون ويقولون لو أنزل  
عليه آية من ربه فقل إنما  
الغيب لله فانتظروا آية  
منكم من المنتظرين وإذا  
دنا الناس رحمة من بعد  
من عمتهم

في قيدا لوهم مأورة له يستعملها في مطالبه ويستسعيها في ما ربه  
من تحصيل لذات النفس ومدادها من عالم الرجز تقوية صفاتها  
باهب عالم الطبع وعدد مواد الحظ بالفكر فيجب القاب بالزمن  
عن قبول صفات الخبائ ككثرة ذلك معنى قوله ادالهم مكر في الباتنا  
قل الله أسرع مكر باخفاء القهر لحقفي في هذا اللطف الصوري  
وتعبية عن اب نيران الحرمان وحيات هيات الدنيا والعارب المشو  
ولباس القطران في هذه الرحمة الظاهرة ان رسلنا يكتبون ما  
تمكرون قد علمت ان الملكوت السماوية تنتقش بكل حادثة تقع  
في هذا العالم فكل عمل حسن أو قبيح يصلح عن أحد فقد كتب عليه في  
تلك الألواح وقد انصل ملكون كل بدن بتلك البادية الملكوتية في  
همنا بحسنة أو سيئة أو ضمن صورة في ملكوت ابداننا على سبيل  
الخاطر أو لا ثم أخذنا في الفكر فيه فان استحكم التفتش انبعث منه  
الغريزة حتى امثلنا الخاطر الأقل بالارادة الحازمة انطبع بأفد من  
على الفعل الا أنه ان كان حسنة انطبع في الحال راحة لغيب الله  
تلى الروح ولوح الفؤاد المنور بنوره وكتبته الفوه أعفله  
العلبة التي هي صاحب يمين من الملكين المؤكلين شئرا لهم  
بقوله عن يمين وعن الشمال قصيد اد الفؤاد هو الجانب الاوى  
منه وان كان سبئية لا ينطبع في الحال لبعده لهيئة انصانه  
من السلب عدم مناسسته اباهما بالذات فان ذكره ان مؤنونا  
عليه نور من نور هداية نور حانية ندره مع فحونه وحياء  
وان لم يند له معنى الجحاحى مدرك نفس نضامة حسنة ماسن  
في لوح الصدور الذي هو وجه غلب ندى من نفس صمد جليلة  
الغيب غنابه عليه في صدر ودهان الغفلة وكسبه بقوة  
التخيلة التي هي صاحب الشمال دهدجى وهو لا ضعف هده هو اراد  
من قوته صاحب الشمال لا يكتب لتبئية من يتوضو من

ادالهم مكر في اياتنا قل الله  
مكر ان رسلنا يكتبون ما نكرو  
هو ان الذي يسبر كم في ليل والبحر  
حتى ادا كنتم في الغلات وحب  
بهم ينجح طيبة و فرحو به  
حاشا تهريج عاصف و ب  
انوج من كل مكان وضوهم  
حيط بهم دعوا الله فخذوا  
به الذين نش انخبت من  
نكر من من لسا كوين  
نجاهم دالهم يغنون في الا  
بعض



فان استغفر فيها صاحبها لم تكتب ان أصرت كتبته ويفهم من هذا  
 التقرير ايتاء الكتاب بيمين المسلم وشمال الكافر وأما صورة الايتاء  
 وكيفيته فقد تجع في موضعها ان شاء الله تعالى انما ينبغيكم على  
 أنفسكم الى آخره البغي ضد العدل فكما أن العدل فضيلة شاملة  
 لجميع الفضائل وهيئة وحدانية لها فائضة من نور الوحدة على النفس  
 فالبغي لا يكون الا عن غاية لانها كفي الرذائل بحيث يستلزمها جميعا  
 فصاحبها في غاية البعد عن الحق ونهاية الظلمة كما قال الظلم ظلمات  
 يوم القيامة فلماذا قال على أنفسكم لا على المظلوم لان المظلوم سعد  
 وشقى لظالم غاية الشقاء وهو ليس لامتناع الحياة الدنيا اذ جميع  
 الافراطات والتفريطات المقابلة للعدالة تمتعات طبيعية ولذات  
 حيوانية تنقضي بانقضاء الحياة الحسية التي مثلها في سرعة الزوال  
 وقلة البقاء هذا المثل الذي مثله من ترين الارض بخرقها من ماء  
 المطر ثم فسادها ببعض الافات سريعا قبل الانتفاع بنباتها ثم  
 تتبعها الشقاوة الابدية والعذاب لا ليم الدائم وفي الحديث أسرع  
 الخير ثوابا صلة الرحم وأعمل الشر عقابا البغي اليمين الفاجرة لان  
 صاحبه تترك عليه حقوق الناس فلا تختم عقوبته المهل الطويل  
 الذي يحمله حق الله تعالى قد سمعت بعض المشايخ يقول قلما يموت  
 الظالم محتفأ نفه وقلما يبلغ الفاسق أو ان الشيخوخة وذلك لبارزتهما  
 لله تعالى في هدم النظام المصروف عنايته تعالى الى ضبطه ومخالفتهما  
 اياه في حكمته وعدله والله يدعو الى دار السلام يدعو الكل الى دار  
 سلام العالم الروحاني الذي لا افة فيه ولا نقص ولا فقر ولا فناء  
 بل فيه السلامة عن كل عيب والامان من كل خوف ويهدي من  
 يشاء من جملة من أهل الاستعداد الى صراط الوحدة للذين  
 أحسنوا أي جاؤا بما يحسن به حالهم من خير فعل أو قول أو  
 علمي مما هو سبب كمالهم المثوبة الحسنى من الكمال الذي يفيض

يا أيها الناس انما ينبغيكم على أنفسكم  
 متاع الحياة الدنيا ثم اليها  
 مرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون  
 انما مثل الحياة الدنيا كماء  
 أنزلناه من السماء فاختلط به  
 نبات الارض مما ياكل الناس  
 والأنعام حتى إذا أخذت الارض  
 زخرفها وأزديت وظن أهلها  
 أنهم قادرون عليها أتاهم  
 أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها  
 حصيدا كأن لم تغن بالأمس  
 كذلك نفصل الآيات لقوم  
 يتفكرون والله يدعو الى دار  
 السلام ويهدي من يشاء الى  
 صراط مستقيم للذين أحسنوا  
 الحسنى

عليهم بسبب ذلك الخير وزيادة مرتبة مما كان قبله بالترقي وزيادة  
 في استعداد قبول الخيرات والكالات بانضمام هذا الكمال والنور <sup>نفس</sup>  
 عليهم الى استعدادهم الاول على ما ذكر ولا يرهق وجوه قلوبهم  
 غبار من كدورات صفات النفس قيام غلباتها ولاذلة من ميل  
 قلوبهم الى الجهة السفلية أولئك أصحاب الجنة التي يقتضيها  
 حالهم وارتقاؤهم من الجنات المذكورة هم فيها خالدون والذين  
 كسبوا أجناس السيئات من أعمال وأقوال وعقائد تجب  
 استعدادهم عن قبول الكمال جزاء سيئة بمثلها من الهيئة التي  
 ارتكبت على قلوبهم من سيئاتهم فمنعتها الصفاء والنور و  
 ترهقهم ذلة الميل الى الجهة السفلية ما لهم من الله من عاصم  
 يعصمهم من تلك الذلة والخذلان لوجود الحجاب عدم قبول  
 نور العصمة لثبوت الكدورة كأنما أغشيت وجوههم قطعا  
 من الليل لفرط ارتكاب الهيئة المظلمة من الميول الطبيعية والأعمال  
 الرديئة عليها أولئك أصحاب النار التي يقتضيها حالهم في السفل  
 من نيران الآثار والأفعال ويوم نحشروهم جميعا في الجمع الأكبر  
 عين جمع الوجود المطلق ثم نقول للذين أشركوا منهم أي المجوس  
 الواقفين مع الغير بالمحبة والطاعة مكانكم أي الزموا مكانكم  
 أنتم وشركاؤكم ومعناه وقفوا مع ما وقفوا معه في الموقف مع  
 قطع الوصول والاسباب التي هي سبب محبتهم وعبادتهم وتبرؤا  
 المعبود من العابد لا نقطاع الآلات البدنية والأغراض الطبيعية  
 التي توجب تلك الوصول وهو معنى قوله فزينا بينهم أي مع كونهم  
 في الموقف معافرتنا بينهم في الوجهة وذلك عند علو رتبة المعبود  
 ودرجته العابد وتباين حالهما إذا كان المعبود شريفا كالملائكة  
 والمسيح وعزير وأمثالهم من له السابقة عند الله كما قال إن الذين  
 سبقوا لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون وقال شركاؤهم

وزيادة ولا يرهق وجوههم  
 قتر ولا ذلة أولئك أصحاب  
 الجنة هم فيها خالدون والذين  
 كسبوا السيئات جزاء سيئة  
 بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم  
 من الله من عاصم كأنما أغشيت  
 وجوههم قطعا من الليل ظلما  
 أولئك أصحاب النار هم فيها  
 خالدون ويوم نحشروهم جميعا  
 ثم نقول للذين أشركوا مكانكم  
 أنتم وشركاؤكم فزينا بينهم  
 وقال شركاؤهم



ما كنتم ايانا تعبدون فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين هنالك تبلوا كل نفسا  
 اسلفت وريدوا الى الله مولاهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون قل من يرزقكم من السماء والارض ام ينزل  
 السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل  
 افلا تتقون فذلکم الله ربکم الحق فاذ ابعدا الحق الا الضلال فأتى (٢٨٣) تصرفون كذلك حقت

كلمت ربك على الذين فسقوا أنهم  
 لا يؤمنون قل هل من شركائكم  
 من يبدؤا الخلق ثم يعيده  
 قل لله يبدؤا الخلق ثم يعيده  
 فان تؤفكون قل هل من شركائكم  
 من يهدي الى الحق قل الله يهدي  
 للحق فمن يهدي الى الحق الحق  
 أن يتبع آمن لا يهدي الا أن  
 يهدي فما لكم كيف تحكمون  
 وما يتبع أكثرهم الا ظن ان الظن  
 لا يغني من الحق شيئا ان الله  
 عليم بما يفعلون وما كان هذا  
 القرآن أن يفترى من دوز الله  
 ولكن تصديق الذي بين يديه  
 وتفصيل الكتاب لا ريب فيه  
 من رب العالمين أم يقولون  
 افتره قل فاتوا بسورة مثله  
 وادعوا من استطعتم من دون  
 الله ان كنتم صادقين بل  
 كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه  
 ولما يأتهم تأويله كذلك  
 كذب الذين من قبلهم  
 فانظروا كيف كان عاقبة

ما كنتم ايانا تعبدون بل تعبدون الشيطان بطاعتكم اياه وما  
 اخترتموه في اوهامكم من اباطيل فاسدة واما في كاذبة فكفى بالله  
 شهيدا الى اخره أي الله يعلم انما امرناكم بذلك وما اردنا عبادتكم  
 ايانا هنالك أي عند ذلك الموقف تختبرون قدوت كل نفسا اسلفت  
 في الدنيا وردوا الى الله في موقف الجزاء بالانقطاع عن الالهة وانفراد  
 عنها مولاهم الحق المتولى جزاءهم بالعدل والقسط وضل عنهم ما  
 كانوا يفترون من اختراعهم وأصول دينهم ومن هممهم وتوهمهم  
 الكاذبة واما فيهم الباطلة وما كان هذا القرآن  
 اختلافا من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه من اللوح  
 المحفوظ وتفصيل الكتاب الذي هو الامم له وأنه في أم الكتاب  
 لدينا على حكم أي كيف يكون مختلفا وقد ثبت قبله في  
 كتابين من علم مفصلا كما هو في اللوح المحفوظ ومجلا في أم الكتاب الذي  
 هذا تفصيله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه أي لما جهلوا كيفية  
 ثبوته في علم الله ونزوله على سيدنا محمد عليه الصلوة والسلام وقصر  
 علمهم عن ذلك كذبوا به ولما يأتهم تأويله أي ظهور ما أشار اليه  
 في مواعيده وأمثاله مما يؤل أمره وعلمه اليه فلا يمكنهم لتكذيبه  
 اذا ظهرت حقايقه لا يمكن لاحد تكذيبه مثل ذلك التكذيب  
 العظيم كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبتهم لما  
 ظلموا بالتكذيب ومنهم من يؤمن به أي سيؤمن به لقرينة حجاب  
 ومنهم من لا يؤمن به أبدا لغلط حجاب ومنهم من يستعوز باليك  
 ولكن لا يفهمون اما لعدم الاستعداد في الاصل اما لرسوخ

الظالمين ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين وان كذبوك فقل لي على علمكم  
 انتم بربون مما أعجل أنابري ما تعملون ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون

الهيئات المظلمة الحاجبة لنور الاستعداد فيهم وأما الاجتماع الامر من  
 كالاصم الذي لا عقل له فلا يسمع ولا يتفطن للاشارة فكيف يمكن  
 أفهامه ومنهم من ينظر اليك ولكن لا يبصر الحق ولا حقيقتك  
 لاحد الامر من المذكورين أو كليهما كالأعمى الذي انضم الى فقدان  
 بصره ففقدان البصيرة فلا يبصر ولا يستبصر فكيف تمكن هدايته  
 ان الله لا يظلم الناس شيئا لما ذكر الاصم والعمى اللذين يبدلان  
 على عدم استعداد الادراك أشعر الكلام بوجع الظلم لوجود الاستعداد  
 لبعض وعدمه لبعض فسلب الظلم عن نفسه لان عدم الاستعداد  
 في الاصل ليس ظلما لعدم امكان ما هو وجود منه بالنسبة الى خصوصية  
 ذلك وهويته فكان عينه مقتضيا له في رتبة من مراتب  
 الامكان كما لا يمكن للحمار مع حماريته استعداد الادراك  
 الانساني وكان عينه مستدعيا لما هو عليه من الاستعدادات الحجازية  
 ولا يطلب منه وراء ما في استعداده فلا ظلم هذا اذا لم يكن في الاصل  
 وأما اذا بطل بربوخ الهيئات المظلمة فلا كلام فيه وكلاهما ظالم  
 لنفسه أما الأول فله قصوره في درجات الامكان ونقصانه بالاضافة  
 الى ما فوقه كقصور الحمار مثلا عن الانسان ونقصانه بالاضافة الى  
 لاني نفسه فإنه في حد نفسه ليس بقاص ولا ناقص أما الثاني فظاهر  
 وعلى هذا معنى أنفسهم بظلمون ينقصون خطيئها أو ان الله لا يظلم الناس  
 شيئا بأن يطلب منهم ما ليس في استعدادهم فيعاقبهم على ذلك  
 ولكن الناس أنفسهم يظلمون فيستعملون استعداداتهم فيما لم يخلق  
 لأجله ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا الا ساعة من النهار لعدم احساسهم  
 بالحركة المستلزمة لذل هولهم عن الزمان اذ الذاهل عن  
 الحركة ذاهل عن الزمان فسواء عندهم الساعة الواحدة واليهو  
 المتطاولة يتعارفون بينهم بحكم سابقة الصبغة وداعية الهوى  
 الدائمة للجنسية الاصلية بدلالة النشأوم ثم ان بقية الجنسية

ومنهم من ينظر اليك أفأنت  
 تهدي العمى لو كانوا لا يبصرون  
 ان الله لا يظلم الناس شيئا  
 ولكن الناس أنفسهم يظلمون  
 ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا  
 الا ساعة من النهار يتعارفون  
 بينهم



قد خسر الذين الذين ابلقوا الله  
وما كانوا مهتدين واما ترى انك  
بعض الذي نعدهم او توفيتك  
فالينا منهم ثم الله شهيد على  
ما يفعلون ولكل امة رسول  
فاذا جاء رسولهم قضى بينهم  
بالقسط وهم لا يظلمون ويقولون  
مضى هذا الوعد ان كنتم صادقين  
قل لا املك لنفسي ضرا ولا  
نفعا الا ما شاء الله لكل امة  
اجل اذا جاء اجلهم فلا يستأخرون  
ساعة ولا يستقدمون قل  
او ايتهم ان انا كرم عند الله ببياتنا او  
نهارا ما ذا يستعجل منه  
المجرمون اثم اذا ما وقع امنتم به  
الآن وقد كنتم به تستعجلون  
ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب  
النخل هل تجزون الا بما كنتم  
تكسبون يستنبئونك احق  
هو قل اي ربي انه الحق وما  
أنتم بمعجزين

الاصلية والمناسبة الفطرية لا اتحادهم في الوجهة واتفاقهم في المقصد  
بقي التعارف بينهم وان لم يتق بسبب اختلاف الالهواء وتباين  
الاراء وتفاوت الهيئات المستفادة من لواحق النشأة وعواض  
العادة انقلب الى التناكر قد خسر الذين الذين ابلقوا الله لوقوعهم  
في وحشة التناكر حينئذ واحتجابهم بحجب عاداتهم الفاسقة  
وهيئات اعتقاداتهم الفاسدة وما كانوا مهتدين وبطل نور  
استعدادهم فلا يهتدون الى الله ولا الى التعارف فحسوا  
مبغوضين مطرودين لا يالفون انيسا ولا يؤون أليفا ولكل امة  
رسول يجانسهم في الاحوال النفسانية ليكن بينهم اللفة المحبة  
للاستفادة منه ويمكنه النزول الى مبالغ عقولهم ومراتب فهمهم  
فينزليهم بما يصلح احوالهم ويكشف حجبهم ويعلمهم بما يوجب رقيهم  
عن مقاماتهم ويهديهم الى الله فاذا جاء رسولهم قضى بينهم  
بهداية من اهتدوا منهم وضلالة من ضل وسعادة من سعد وشقاء  
من شقى لظهور ذلك بوجوده وطاعة بعضهم اياه لقربه منه وانكا  
بعضهم له لبعده عنه بالقسط أي بالعدل الذي هو الغالب على  
حال النبي لكونه ظاهر قبيح وسيرته وطريقته وهم لا يظلمون  
بنسبة خلاف ما هو حالهم ومجاناتهم به او قضى بينهم بانجاء  
من اهتدوا به واوابته واهلاك من ضل وتغذيبه لظهور اسباب  
ذلك بوجوده ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين  
انكار لا حجاب لهم عن القيامة وعدم وقوفهم على معناها اذ لو علموا  
كيفية بارئها عن مجبهم بالتجرد عن ملابس النفس صدقواهم في  
ذلك وما أنكروا قل لا املك لنفسي الى اخره ودرجهم الى شهود  
الافعال بسلب الملك والتأثير عن نفسه ووجوب وقوع ذلك عنه  
بمشيئة الله ليعرفوا اثار القيامة ثم لئلا يأت القيام الصغرى  
هي بانقضاء اجالهم للقدر عند الله بقوله لكل امة اجل الى اخره

يا أيها الناس قد جاءكم موعظة أي تزكية لنفوسكم بالوعد و  
 الوعيد واللائحة والبشارة والزجر عن الذنوب المورطة في العقاب  
 والتحريض على الأعمال الموجبة للثواب لتعملوا على الخوف الرجاء  
 وشفاء لما في الصدور أي القلوب من أمراضها كالشك والنفاس  
 والغل والغش أمثال ذلك بتعليم الحقائق والحكم الموجبة لليقين  
 وتصفيتهما لقبول المعارف والتور بنور التوحيد الهي لتجليات  
 الصفات وهدى لارواحكم إلى الشهود الذاتي ورحمة بأفاحة  
 الكلمات الثلاثة بكل مقام من المقامات الثلاث بعد حصول  
 الاستعداد في مقام النفس بالموعظة ومقام القلب بالتصفية  
 ومقام الروح بالهداية للمؤمنين بالتصديق أولاً ثم باليقين ثانياً  
 ثم بالعيان ثالثاً قل بفضل الله أي بتوفيقه للقبول في المقامات  
 الثلاثة وبرحمته بالمواهب الخلقية والعلمية والكشفية في المراتب  
 الثلاث فليعتنوا وان كانوا يفرحون فبذلك فليفرحوا لا بالأمور  
 الفانية القليلة المقدار الدنيئة القدر والوقع هو خير مما يجمعون  
 من الخسائس الفاسدة والمحقرات الزائلة من جملة الحطام ان كانوا  
 أصحاب دراية وفطنة وأدباً قدروهم قل أرأيتم ما أنزل الله إلى  
 الخراف أي أخبروني ما أنزل الله من رزق معنوي كالحقائق والمعاني  
 والأحوال المواهب وكالآداب الشرائع والمواعظ والنصائح  
 فجعلهم بعضه حراماً كالقسم الأول وبعضه حلالاً كالقسم  
 الثاني قل الله أذن لكم في الحكم بالخير والتحليل أمر على الله تفترون  
 وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيمة الوسطى بمجرد  
 القلب عن ملابس النفس وحصول اليقين أو يوم القيامة الكبرى  
 بالتوحيد الذاتي وظهور العيان أي لا يبقى ظنهم وليس شيئاً  
 حينئذ أو يوم القيامة الصغرى بالموت وحصول الحرمان  
 أي يكون ظنهم وبالآل وعذاب حينئذ ان الله لذو فضل على الناس

ولو أن لكل نفس ظلمت ما في  
 الأرض لافتدت به وأسروا  
 الندامة لما داروا العذاب  
 وقضى بينهم بالقسط وهم لا  
 يظلمون الا ان الله ما في السموات  
 والأرض الا ان وعد الله حق و  
 لكن أكثرهم لا يعلمون هوي  
 ويميت واليه ترجعون يا أيها  
 الناس قد جاءكم موعظة من  
 ربكم وشفاء لما في الصدور  
 وهدى ورحمة للمؤمنين قل  
 بفضل الله وبرحمته فبذلك  
 فليفرحوا هو خير مما يجمعون  
 قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من  
 رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً  
 قل الله أذن لكم أم على الله تفترون  
 وما ظن الذين يفترون على الله  
 الكذب يوم القيمة ان الله لذو  
 فضل على الناس



بصنفي العليين وافاضتهما وتوفيق القبول لهما وتهيئة الاستعداد لقبولهما ولكن اكثرهم لا يشكرون نعمته فيستعملون ما وهب لهم من الاستعداد والعلوم في تحصيل المنافع الجسدية والمطالب الحسنية ويكفرون نعمته فيمنعون عن الزيادة الا ان اولياء الله المستغرقين في عين الهوية الاحدية بفناء الانية لا يخوف عليهم اذ لم يبق منهم بقية خافوا بسببها من حرمان ولا غاية وراء ما بلغوا فيخافون من حجبهم ولا هم يحزنون لامتناع قوات شيوخ من الكمالات والذات منهم فيحزنوا عليه وعن سعيد بن جبير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل من هم الذين يذكرون الله برؤيتهم وهذا رزق لطيف منه عليه السلام وعن عمر رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من عباد الله عبادا ما هم بانبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة لكانهم من الله قالوا يا رسول الله اخبرنا منهم وما اعمالهم فلعلنا نجهم قال هم قوم تحابوا في الله على غير ارحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعل منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ الآية قوله وانهم لعل منابر من نور يريد به اتصالهم بالمبادئ العالية الروحانية كالعقل الاول وما يليه الذين امنوا وكانوا يتقون ان جعل صفة لا ولياء الله فعناهم الذين امنوا الايمان الحقيقي وكانوا يتقون بقاياهم وظهور قلوبنا هم في الحياة الدنيا بوجوه الاستقامة في الاعمال والاخلاق المبشرة بجنة النفوس وفي الآخرة بظهور نوار الصفات والحقائق الروحانية والمعارف الحقيقية عليهم المبشرة بجنة القلوب حصول الذوق بها واللذة لا تبدل لكلمات الله لحقائقه الواردة عليهم واسمائهم المنكشفة لهم واحكام تجلياته النازلة بهم وان جعل كلاما برأسه مبتدأ فعناهم الذين امنوا الايمان

ولكن اكثرهم لا يشكرون وما تكون في شأن وما تتلو امنه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهود اذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين امنوا وكانوا يتقون لهم المجرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبدل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم



ولا يخرجنا قولهم ان العزة لله جميعا هو السميع العليم الا ان الله من في السموات ومن في الارض وما يتبع الله من  
يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم الا يجرصون هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا  
فيه والنهار مبصرا ان في ذلك لايات لقوم يسمعون قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغني له ما في  
السموات وما في الارض ان عندكم من سلطان بهذا اتقولون على الله ما لا تعلمون قل ان الذين يفترون  
على الله الكذب لا يفلحون متاع في الدنيا ثم الينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون  
واتل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامى تنكبرى بايات الله فعلى الله توكلت  
فاجعوا امركم وشركاءكم ثم لا يكن امركم عليكم غمّة ثم اقضوا الي ولا تنظروا فان توليتم

اليقينى كانوا يتقون حجب صفات النفس وموانع الكشف من  
النشكيات الوهميّة والوساوس الشيطانية لهم البشرى في الحياة  
الدنيا بوجدان الذّبر اليقين في النفس طمئنانها بنزول السكينة  
وفي الآخرة بوجدان ذوق تجليات الصفات وأثر أنوار المكاشفات  
لا تبديل لكلمات الله من علومهم الدنيّة وحكمهم اليقينية أو  
فطرهم التي فطرهم الله عليها فان كل نفس كلمة ولا يخرجنا قولهم  
أنى لا تأثر به فانه مرأى وشاهد عزة الله وقهره لتنظر اليهم بنظر  
الفناء وترى اعمالهم وأقوالهم وما يمدّدونك به كالمباء فمن شاهد  
قوة الله وعزّه يرى كل القوة والعزة له لا قوة لاحد ولا حول ولا تسطيع  
لاقوالهم فيك فيجازيهم العليم لما ينبغي أن يفعل لهم ثم بين ضعفهم  
وعجزهم وامتناع غلبة هم عليه بقوله الا ان الله من في السموات وما  
في الارض كلهم تحت ملكته ونصوّفه وقهره ولا يقدر على شيء  
بخير اذنه ومشيشته واقداره اياهم وما يتبع الذين يدعون من دون الله  
شركاء وأي شيء يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء أى اذا كان  
الكل تحت قهره وملكته فما يتبعون من دون الله ليس بشيء ولا

فما سألتكم من أجران أجرى  
الا على الله وأمرت أن أكون من  
المسلمين فكذبوه فنجسناه  
ومن معه في أفلاك جعلنا  
خلائف وأغرقنا الذين كذبوا  
بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة  
المنذرين ثم بعثنا من بعده  
رسلا إلى قومهم فجاءهم  
بالبينات فما كانوا يؤمنوا بها  
كذبوا به من قبل كذالك نطبع  
على قلوب المعتدين ثم بعثنا  
من بعدهم موسى وهرون إلى  
فرعون وملئه باياتنا فاستكبرا  
وكانوا قوما مجرمين فلما جاءهم  
الحق من عندنا قالوا ان هذا  
لسحر مبين قال موسى اتقولون  
للحق لما جاءكم أسحر هذا ولا

يضلح الساحرون قالوا اجئتنا لتلفتنا عما وجدنا عليه ابلهنا وتكون لكما الكبرياء في الارض وما  
نحن لكما بمؤمنين وقال فرعون اتقوني بكل ساحر عليم فلما جاء السحرة قال لهم موسى لقوا ما أنتم ملقون فلبثا  
ألقوا قال موسى ما جئتكم به السحر ان الله سيد بطله ان الله لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلياته ولو  
كره المجرمون فما آمن لموسى الا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملئه ثم أن يفتنهم وان فرعون لعال في الارض  
وانه لمن المسرفين وقال موسى يا قوم ان كنتم امنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين فقالوا على الله توكلنا  
ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ونجنا برحمتك من القوم الكافرين وأوحينا الى موسى وأخيه أن يتبوا  
لقومكم بمصر بيوتا واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلوة وبشر المؤمنين وقال موسى ربنا انك انت



يروا العذاب لا ليم قال قد اجبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعملون وجاوزنا بيني  
اسرائيل البحر فاتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى اذا أدركه الغرق قال امنت انه لا اله الا الذي  
امنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين فاليوم نجيت  
ببدنك لتكون لمن خلفك آية وان كثير من الناس عن آياتنا الغافلون ولقد بوأنا بنو اسرائيل ميثاقا  
صدق ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم ان ربك يقضي بينهم يوم القيمة فيما كانوا  
فيه يختلفون فان كنت في شك مما انزلنا اليك فاستل الذين يقرءون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق  
من ربك فلا تكون من المستزين ولا تكون من الذين كذبوا بايات الله (٢٩٠) فتكون من الخاسرين ان الذين

حقت عليهم كلمت ربك لا يؤمنون  
ولو جاءتهم كل آية حتى يروا  
العذاب الا ليم فلو كانت قرية  
امنت ففجعا ايمانها الا قوم  
يونس لما امنوا كشفنا عنهم  
عذابنا تخري في الحياة الدنيا  
ومتعناهم الى حين ولو شاء  
ربك لامن من في الارض كلهم  
جميعا افانت تكره الناس حتى  
يكونوا مؤمنين وما كان لنفس  
ان تؤمن الا باذن الله ويجعل  
الرجس على الذين لا يعقلون قل  
انظروا ماذا في السموات و  
الارض وما تغني الايات  
والنذر عن قوم لا يؤمنون  
فهل ينتظرون الا مثل ابام  
الذين خلوا من قبلهم قل

تأثير له ولا قوة ان يتبعون الا ما يتوهونه في ظنهم ويتخيّلونه في  
خيالهم وما هم الا بقدر وجود شيء لا وجود له في الحقيقة هو الله  
جعل لكم ليل الجسم لتسكنوا فيه ونهار الروح لتبصروا به حقائق  
الاشياء وما تهتدون به اليه ان في ذلك لايات لقوم يسمعون  
كلام الله به فيفهمون بواطنه وحدوده ويطلعون به على صفاته  
واسماؤه فيشاهدونه موصوفا ومتسابها قالوا انجز الله ولدا  
أي معلولا مجانسه سبحانه أثره عن مجانسه شيء هو الغنى  
الذي وجوده بذاته وبه وجود كل شيء فكيف يماثله شيء ومن له الوجود  
كله فكيف يجانسه شيء واتل عليهم نبأ نوح في صحفة توكّله على الله  
ونظره الى قومه والى شركائهم بعين الفناء وعدم مبالاة بهم و  
بمكايدهم ليعتبروا به حالك فان الانبياء كلهم في ملّة التوحيد  
والقيام بالله وعدم الالتفات الى الخلق سواء وقال موسى يا قوم ان  
كنتم امنتُم أي ايمانا يقينيا فعليه توكلوا جعل التوكل من لوازم  
الاسلام وهو اسلام الوجه لله تعالى ولم يجعل الاسلام من لوازم  
الايان أي ان كمال ايمانكم ويقينكم بحيث أثري نفوسكم وجعلها

فانتظروا اني معكم من المنتظرين ثم نجي سلسنا والذين امنوا كذلك حق علينا نجي المؤمنين فلما آتتها  
الناس ان كنتم في شك من ديني فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذي  
يتوفىكم وأمرت أن أكون من المؤمنين وأن أقر وجهك للدين حنيفا ولا تكون من المشركين ولا  
تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين وان يمستك الله  
بضئ فلا كاشف له الا هو وان يردك بخبر فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو  
الغفور الرحيم قال يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن  
ضل فاعما بضل عليه وما انا عليكم بوكيل واتبع ما يوحى اليك واصلح حتى يحكم الله وهو



خالصة لله فانية فيه لزم التوكل عليه فان اقل مرتبة الفناء هو فناء  
الافعال ثم الصفات ثم الوجود فان تم الفناء لزم التوكل الذي هو فناء  
الافعال وان اريد الاسلام بمعنى الانقياد كان شرطاً في التوكل لاملزوما  
له وحينئذ يكون معناه ان صح ايمانكم يقيناً فعليه توكلوا بشرط ان لا يكون  
لكم فعل ولا تروا لانفسكم ولا تغيركم قوة وتأثير ابل تكونوا متقادين كالميت  
فان شرط صحة التوكل فناء بقايا الافعال القوي كما تقول ان كرهت هذا الشجر  
فاقلعه ان قدرت والباقي الى اخر السورة بعضه لا يقبل التأويل وبعضه  
معلوم تمام

## سورة هو

### بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم  
الكتاب أحكمت آياته ثم فصلت  
من لدن حكيم خبير لا تعبدوا  
الا الله انني لكم منه نذير و  
بشير وان استغفروا ربكم ثم  
توبوا اليه يمتنعكم من الله احسانا  
الى اجل مسمى ويؤت كل ذي

الكتاب مر ذكره أحكمت آياته أي أعيانه وحقائقه في العالم  
الكلّي بأن أثبتت دائماً على حالها لا تتبدّل ولا تتغير ولا تفسد  
محفوظة عن كل نقص وافّة ثم فصلت في العالم الجزئي وجعلت  
مبيّنة في الظاهر معينة بقدر معلوم من لدن حكيم أي أحكامها  
وتفصيلها من لدن حكيم بناها على علم وحكمة لا يمكن أحسن منها  
وأشدّ أحكاماً خبير بتفاصيلها على ما ينبغي في النظام الحكمي في  
تقديرها وتوقيتها وترتيبها ألا تعبدوا الا الله أي ينطق عليكم  
بلسان الحال والدلالة أن لا تشركوا بالله في عبادته وخصوصه  
بالعبادة انني لكم منه نذير وبشير كلام على لسان الرسول أي انني  
أندركم من الحكيم الخبير عقاباً للسرك وتبعته وأبشركم منه بثواب  
التوحيد وفائدته وأن استغفروا ربكم أي حدوده واطلبوا منه  
أن يغفر هيأت النظر الى الغير والاحتجاب بالكثرة والتقيّد بالاشياء  
والوقوف معها حتى فعالكم وصفاتكم ثم توبوا اليه ارجعوا اليه  
بالفناء فيه ذاناً يمتنعكم في الدنيا متمتعاً حسناً على وفق الشريعة  
والعدالة حالة البقاء بعد الفناء الى فت وفاتكم ويؤت كل ذي



فضل في الاخلاق والعلوم والكمالات فضله في الثواب الدرجات  
 أو تمتعكم بملذات تجليات الافعال والصفات عند تجردكم الى وقت  
 فناءكم أو يؤت كل ذي فضل في الاستعداد فضله في الكمال و  
 المرتبة عند الترتي والتدلي وان تولوا أي تعرضوا عن التوحيد  
 والتجريد فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير شاق عليكم وهو يوم الوجود  
 الى الله القادر على كل شيء أي يوم ظهور عجزكم وعجز ما تعبدون بظهوره  
 تعالى في صفة قدرته فيقهركم بالعذاب وهو الذي خلق السموات  
 والارض في ستة ايام أي خلق العالم الجسماني في ست جهات وكان  
 عرشه على الماء أي عرشه الذي هو العقل الاول مبتنيا على العلم  
 الاول مستندا اليه مقدما بالوجود على عالم الاجسام ان اولنا  
 الايام الستة بمدة الخفاء كما مر وخلق السموات والارض باختفائه  
 تعالى بتفاصيل الموجودات فعنى كون عرشه على الماء كونه قبل بداية  
 الاختفاء ظاهرا معلوما للناس كقولك فعلت على علم أي في حال كونه  
 معلوما لي أو كوني عالما به أي على المعلومية كما قال حارثة حين سأل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت يا حارثة أصبحت مؤمنا  
 حقا قال لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك قال رأيت أهل الجنة  
 يتزاوون ورأيت أهل النار يتعاوون ورأيت عرش ربي بارذا قال  
 أصبحت فالزم وقد عبر في الشرع عن المادة الهيولانية بالماء في مواضع  
 كثيرة منها ما ورد في الحديث ان الله خلق أول ما خلق جوهره فظهر  
 اليها بعين الجلال فذابت حياء نصفها ماء ونصفها نار فان أولناه  
 بها فمعناه وكان عرشه قبل السموات والارض بالذات لا بالزمان  
 مستعليا على المادة فوقها بالرتبة وان شئت التطبيق على تفاصيل  
 وجودك فمعناه خلق سموات القوي الروحانية وأرض الجسد في الاشهر الستة  
 التي هي أقل مدة الحمل وكان عرشه الذي هو قلب المؤمن على ماء  
 مادة الجسد مستوليا عليه متعلقا به تعلق التصوير والتدبير ليساكن

فضل فضله وان تولوا فاني أخاف  
 عليكم عذاب يوم كبير الى الله عزكم  
 وهو على كل شيء قدير الا انهم  
 يثنون صدورهم ليستخفوا  
 منه الا حين يستغشون ثيابهم  
 يعلم ما يسرون وما يعلنون  
 انه علم بذات الصدور وما  
 من دابة في الارض الا على الله  
 رزقها ويعلم مستقرها  
 ومستودعها كل في كتاب مبين  
 وهو الذي خلق السموات و  
 الارض في ستة أيام وكان  
 عرشه على الماء ليسلوكم

أَيْكُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا جَعَلَ غَايَةَ خَلْقِ الْإِنْسَاءِ ظُهُورَ أَعْمَالِ النَّاسِ أَيْ خَلْقَنَاهُمْ  
لِنَعْلَمَ الْعِلْمَ التَّفْصِيلِيَّ التَّابِعَ لِلْوُجُودِ الَّذِي يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ الْجُزْأُ  
أَيْكُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا فَإِنَّ عِلْمَ اللَّهِ قِسْمَانِ قِسْمٌ يَتَقَدَّمُ وَجُودَ الشَّيْءِ فِي اللَّوْحِ  
وَقِسْمٌ يَتَأَخَّرُ وَجُودَهُ فِي مَظَاهِرِ الْخَلْقِ وَالْبَلَاءِ الَّذِي هُوَ الْإِخْتِبَارُ  
هُوَ هَذَا الْقِسْمُ وَلِئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مَنَاحِمَ إِلَى الْآخِرَةِ يَنْبَغِي  
لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَكُونَ فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَى وَالشَّدَّةِ وَالرَّخَاءِ وَالْمَرَضِ وَالصَّحَّةِ  
وَأَثَقَابِ اللَّهِ مُتَوَكِّلًا عَلَيْهِ لَا يَحْتَجِبُ عَنْهُ بِوَجُودِ نِعْمَةٍ وَلَا بِسُوءِهَا وَتَصَرُّفُهُ  
فِي الْكَسْبِ وَالْإِقْوَاتِ وَقَدَرَتُهُ فِي الطَّلَبِ لِأَسْبَابِ الْأَسْبَابِ وَالْوَسَائِلِ  
لِئَلَّا يَحْصُلَ الْيَأْسُ عِنْدَ فَقْدِهَا تِلْكَ الْأَسْبَابُ الْكَفْرَانُ وَالْبَطَرُ  
وَالْإِشْرَاقُ عِنْدَ وَجُودِهَا فَيُبْعَدُ بِهَا عَنْ اللَّهِ تَعَالَى وَيَنْسَاهُ فَيَنْسَاهُ  
اللَّهُ بَلْ يَرَى الْإِعْطَاءَ وَالْمَنْعَ مِنْهُ دُونَ غَيْرِهِ فَإِنَّ أَتَاهُ رَحْمَةٌ مِنْ صِحَّةٍ  
أَوْ نِعْمَةٍ شَكَرَهُ أَوْ لَا بِرُؤْيَا ذَلِكَ مِنْهُ وَشُهُودِ الْمَنْعِ فِي صُورَةِ النِّعْمَةِ وَ  
ذَلِكَ بِالْقَلْبِ ثُمَّ بِالْجَوَارِحِ بِاسْتِعْمَالِهَا فِي مَرْضِيهِ وَطَاعَتِهِ وَالْقِيَامِ  
بِحَقْوَقِهِ تَعَالَى فِيهَا ثُمَّ بِاللِّسَانِ بِالْحَمْدِ الشَّلَاءِ مُتَيَقِّنًا بِأَنَّهُ الْقَادِرُ عَلَى سَلْبِهَا  
مَحَافِظًا عَلَيْهَا بِشُكْرِهَا مُسْتَزِيدًا بِأَيَّاهَا عِتَادًا عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى لِئِنْ شَكَرْتُمْ  
لَأَزِيدَنَّكُمْ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا وَصَلَتْ إِلَيْكُمْ أَطْرَافُ  
النِّعْمِ فَلَا تَنْفِرُوا أَقْصَاهَا بِقِلَّةِ الشُّكْرِ ثُمَّ إِنْ نَزَعَهَا مِنْهُ فَلْيَصْبِرْ وَلَا  
يَتَأَسَفْ عَلَيْهَا عَالِمًا بِأَنَّهُ هُوَ الَّذِي نَزَعَ دُونَ غَيْرِهِ لِمَصْلَحَةٍ تَعَوُّدُ إِلَيْهِ  
فَإِنَّ الرَّبَّ تَعَالَى كَالْوَالِدِ الْمَشْفُوقِ فِي تَرْبِيَّتِهِ أَيْاهُ بَلْ أَرَأَيْتُمْ وَأَرَأَيْتُمْ  
فَإِنَّ الْوَالِدَ مُحِبٌّ عَمَّا يَعْلَمُهُ تَعَالَى إِذَا لَا يَرَى إِلَّا عَاجِلَ مَصْلَحَتِهِ  
وَمَظَاهِرَهَا وَهُوَ الْعَالِمُ بِالْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيَعْلَمُ مَا فِيهِ صَلَاحُهُ  
عَاجِلًا وَآجِلًا رَاضِيًا بِفَعْلِهِ رَاضِيًا بِعَادَةِ أَحْسَنَ مَا نَزَعَ مِنْهَا إِلَيْهِ إِذَا  
الْقَانِظُ مِنْ رَحْمَتِهِ بَعِيدٌ مِنْهُ لَا يَسْتَوْسِعُ رَحْمَتُهُ لَضَيْقِ وَعَائِهِ مُحِبٌّ  
عَنْ رَبِّوِيَّتِهِ لَا يَرَى عَمُومَ فَيْضِ رَحْمَتِهِ وَدَوَامَهُ ثُمَّ إِذَا عَادَهَا لَمْ يَفْرَحْ  
بِوُجُودِهَا كَمَا لَمْ يَحْزَنْ بِفَقْدِهَا وَلَا يَفْخَرُ بِهَا عَلَى النَّاسِ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ

أَيْكُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا وَلِئِنْ قُلْتُمْ  
أَنْكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ  
لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا  
الْأَسْحَرُ مِثْلُ الْأَسْحَرِ الْأُخْرَى  
عَنْهُمْ الْعَذَابُ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ  
لَيَقُولَنَّ مَا يَحْبِسُهُ الْيَوْمَ بِأَتْيِهِمْ  
لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَهَاقَ بِهِمْ  
مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ وَلِئِنْ  
أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مَنَاحِمَ ثُمَّ  
نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَؤْسٌ كَفُورٌ  
وَلِئِنْ أَذَقْنَاهُ نِعْمًا بَعْدَ ضُرِّاءٍ  
مُسْتَسْتَه لَيَقُولَنَّ ذَهَابَ السَّيِّئَاتِ  
عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ



الجاهل وظهور النفس والاعلم ان ذلك ليس منه وله فبأي سبب يسبح  
 له فخر بما ليس له ومنه بل لله من الله الا الذين صبروا استثناء من  
 الانسان أي هذا النوع يؤس كفور فرح فخور في الحالين الا الذين  
 صبروا مع الله واقفين معه في حالة الضراء والنعاء والشدة والرخاء  
 كما قال عمر رضي الله عنه الفقر والغنى طيتان لا أبالي أيهما أمتط  
 وعملوا في الحالين ما فيه صلاحهم مما ذكر أولئك لهم مغفرة  
 من ذنوب ظهور النفس باليأس الكفران والفرح والفخر في الحالين  
 وأجر كبير من ثواب تجليات الافعال والصفات وجنانها فلعلك  
 تارك بعض ما يوحى اليك لما لم يقبلوا كلامه صلى الله عليه وسلم  
 بالارادة وأنكروا قوله بالاقتراحات الفاسدة وقابلوه بالعناد و  
 الاستمراء صا ق صدره ولم ينسبط للكلام اذا ارادة تجذب الكلام و  
 قبول المستمع يزيد نشاط المتكلم ويوجب بسطة فيه واذا لم يجد المتكلم  
 محلا قابلا لم يتسهل له وبقي كبحا عنده فشجعه الله تعالى بذلك وهيج  
 قوته ونشاطه بقوله انما أنت نذير فلا يخلف انذارك من أحد الفائدتين  
 أم أرفع الحجاب بأن ينجح فيمن وفقه الله تعالى لذلك وأما الزام الحجة  
 لمن لم يوفق لذلك والله على كل شيء وكيل فكل الهداية اليه من كان  
 يريد الحياة الدنيا أي كل من يعمل عملا وان كان من أعمال الآخرة في  
 الظاهر بنية الدنيا لا يريد به الاطمان حظوظها يوفيه الله تعالى  
 أجره فيها ولا يصل اليه من ثواب الآخرة شيء فان لكل أحد نصيبا  
 من الدنيا بمقتضى نشأته التي هو عليها ونصيبا من الآخرة بمقتضى  
 فطرته التي فطر عليها فاذا لم يرد بعمله الا الدنيا فقد أقبل بوجهه اليها  
 وأعرض عن الآخرة وجعل لنصيبه الدنيوي باجذابيه وتوجهه الى الجهة  
 السفلية مجاب لنصيبه الاخروي حتى انتكست فطرته وتبعته  
 النشأة واستخدمت نفسه القلب في طلب حظوظها فصار نصيبه من  
 الآخرة منبضا الى النصيب الدنيوي وهم فيها لا ينقصون أي

الا الذين صبروا وعملوا الصالحات  
 أولئك لهم مغفرة وأجر كبير  
 فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك  
 وضائق به صدرك أن يقولوا ولا  
 تنزل عليه كنز أو جاء معه ملك  
 انما أنت نذير والله على كل شيء  
 وكيل أم يقولون افترينه قل  
 فأنا بعبث سور ومثله مفتريات  
 وادعوا من استطعتم من دون  
 الله ان كنتم صادقين فان لم  
 يستجيبوا لكم فاعلموا انما أنزل  
 بعلم الله وان لا اله الا هو  
 فهل أنتم مسلمون من كان يريد  
 الحياة الدنيا وزينتها نوفت  
 اليهم أعمالهم فيها وهم فيها  
 لا يبخسون



أولئك الذين ليس لهم في الآخرة  
 إلا النار وحبط ما صنعوا فيها  
 وباطل ما كانوا يعملون أفمن كان  
 على بينة من ربه ويتلوه شاهد  
 منه ومن قبله كتاب موسى إماما  
 ورحمة أولئك يؤمنون به و  
 من يكفر به من الأحزاب فالنار  
 موعده فلا تلك في مرة منه  
 أنه الحق من ربك ولكن أكثر الناس  
 لا يؤمنون ومن أظلم ممن افترى  
 على الله كذبا أولئك يعرضون  
 على ربهم ويقول الأشهاد هؤلاء  
 الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة  
 الله على الظالمين الذين يصدون  
 عن سبيل الله ويبغونها عوجا  
 هم بالآخرة هم كافرون أولئك  
 لم يكونوا معجزين في الأرض وما  
 كان لهم من دون الله من أولياء  
 يضاعف لهم العذاب ما كانوا  
 يستطيعون السمع وما كانوا  
 يبصرون أولئك الذين  
 خسروا أنفسهم وضل عنهم  
 ما كانوا يفترون لا جرم أنهم  
 في الآخرة هم الخسرون أن  
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
 وأخبتوا إلى ربهم

لا ينقص من ثواب أعمالهم في الدنيا شيء لأنه لما تشكل القلب بهيئة النفس  
 تمثل حظه بصورة حظ النفس أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا  
 النار لتعذب قلوبهم بالحج الديني وحرمانها عن مقتضى استعدادها  
 وتالمها بما لا يلائمها من مكسوباتها وحبط ما صنعوا من أعمال البر  
 في الآخرة ليكونها بذية الدنيا لقوله الأعمال بالنيات ولكل امرئ  
 ما نوى إلى آخر الحديث أفمن كان على بينة من ربه أي من كان في  
 الحياة الدنيا فمن كان على بينة من ربه يعني بعد ما بينهما في المرتبة  
 بعد عظيم ما من كان على بينة أي يقين برهاني عقلي أو وجداني كشف  
 ويتبع ذلك اليقين شاهد من ربه أي القرآن المصدق للبرهان  
 العقلي في التوحيد وصحة النبوة وأصول الدين ومن قبل هذا القرآن  
 كتاب موسى أي يتبع البرهان من قبل هذا الكتاب كتاب موسى في  
 حال كونه إماما يؤتم به وقدوة يتمسك بها في تحقيق المطالب و  
 رحمة رحيمية تهدي الناس وتزكيهم وتعلمهم الحكم والشرائع أولئك  
 يؤمنون به بالحقيقة دون الطالبين لمخطوط الدنيا ومن أظلم  
 من افترى على الله كذبا باثبات وجود غيره واسناد صفته من الكلام  
 ونحوه إلى غير أولئك يعرضون على ربهم بالوقف في الموقف الأول  
 محبوبين مخذولين ويقول الأشهاد الموحدون هؤلاء الذين  
 كذبوا على ربهم بالشرك ثم طردوا ولعنوا بسبب شركهم الذي هو  
 أعظم الظلم الذين يصدون الناس عن سبيل التوحيد يصفونها  
 بالأعوجاج مع استقامتها وهم مع احتجاجهم عن الحق محبوبون  
 عن الآخرة دون غيرهم من أهل الأديان أن الذين آمنوا  
 الإيمان اليقيني الغيبي وعملوا الأعمال التي تصلحهم للقاء الله  
 وتقربهم إليه من التوبة والزهد الحقيقي والانابة والعبادة  
 والصبر والشكر وما يناسبها من أعمال أهل السلوك ومقامهم  
 وأخبتوا إلى ربهم وتذللوا واطمأنوا إليه بالشوق وانقطعوا إليه



متفانين فيه أولئك أصحاب جنة القلوب هم فيها خالدون فقال  
 الملاء الذين كفروا من قومه أي الاشرار المليون بأمور الدنيا القادرون  
 عليها الذين ججوا بعقلهم ومعقولهم عن الحق ما نزل الا بشرا مثلنا  
 لكونهم ظاهريين واقفين على حد العقل المشوب بالوهم المخير بالهوى  
 الذي هو عقل المعاش لا يرون لاحد طورا وراء ما بلغوا اليه من العقل  
 غير مطلعين على مراتب الاستعدادات والكالات طورا بعد طور و  
 رتبة فوق رتبة الى ما لا يعلمه الا الله فلم يشعروا بمقام النبوة  
 ومعناها وما نزلت ابتعاثا لا الذين هم ارادنا فقراؤنا الادنون  
 منا اذ المرتبة والرفعة عندهم بالمال والجاه ليس الا كما قال تعالى  
 يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون بادي الرأي  
 أي بديهة الرأي وأوله لانهم ضعاف العقول عاجزون عن كسب  
 المعاش ونحن أصحاب فكر ونظر قالوا ذلك لاحتجابهم بعقلهم القاصر  
 عن ادراك الحقيقة والفضيلة المعنوية لقصر تصرفه على كسب  
 المعاش والوقوف على حاله وأما أتباع نوح عليه السلام فانهم  
 أصحاب هم بعيدة وعقول حاشمة حول القدس غير متصرفة في المعاش  
 ولا ملتفتة الى وجوه كسبه وتحصيله فلذلك استنزلوا عقولهم  
 واستحقروها وما نزلهم علينا من فضل وتقدم فيما نحن بصدده  
 لكون الفضل عندهم محصورا في التقدم بالغنى والمال والجاه بل  
 نظنكم كاذبين لعدم ادراك ما تبتثون وفيهم ما يقولون مع وفور  
 كياستنا أرايتم ان كنت على بينة من ربي يجب عليكم من طريق  
 العقل الاذعان له واتاني رحمة أي هداية خاصة كشفية متعالية  
 عن درجة البرهان من عنده أي فوق طورا العقل من العلوم الدنية  
 ومقام النبوة فجيت عليكم لاحتجابكم بالظاهر عن الباطن وبالحقيقة  
 عن الحقيقة ولا يمكن تلقيها الا بالارادة لاهل الاستعداد فكيف نلزمكم  
 ونجبركم عليها وأنتم لها كارهون أي ان شئتم تلقوها فزكو انفسكم

أولئك أصحاب الجنة هم فيها  
 خالدون مثل الفريقين كما لا يخفى  
 والاصم والبصير والسميع هل  
 يستويان مثلا أفلا تدركون  
 ولقد أرسلنا نوحا الى قومه  
 اني لكم نذير مبين ان لا تعبدوا  
 الا الله اني أخاف عليكم عذاب  
 يوم أليم فقال الملا الذين  
 كفروا من قومه ما نزلك الا  
 بشرا مثلنا وما نزلك ابتعاثا  
 الا الذين هم ارادنا بادي  
 الرأي وما نزلهم لكم علينا  
 من فضل بل نظنكم كاذبين  
 قال يا قوم أرايتم ان كنت على  
 بينة من ربي واتاني رحمة  
 من عنده فجيت عليكم  
 أفلم تكونوا لها كارهون



ويا قوم لا أسألكم عليه مالا إن (٢٩١) أجري الأعلى الله وما أنا بطارد الذين آمنوا أنهم ملا قواربهم ولكن

أرأيتكم قوما تجهلون ويا قوم

من ينصرون من الله ان طردتهم

أفلا تذكرون ولا أقول لكم عند

خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا

أقول اني ملك ولا أقول للذين

تردوني أعينكم لن يؤتيهم الله

خيلا الله أعلم بما في أنفسهم اني

اذ المن الظالمين قالوا يا نوح

قد جادلناك كثيرا وكثرت جدالنا

فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين

قال انما يأتيكم به الله ان شاء

وما أنتم بمعجزين ولا ينفعكم

نصيحتي ان أردت أن أنصح لكم

ان كان الله يريد أن يغويكم

هو ريكم واليه ترجعون

أم يقولون افتريته قل ان

افتريته فعلى اجرامي وأنا

بريء مما تجرمون وأوحى الى

نوح أنه لن يؤمن من قومك

الا من قد آمن فلا تبتئس بما

كانوا يفعلون واصنع الفلك

بأعيننا ووحينا ولا تخاطبنا

في الدين ظلموا أنهم مغرورون

ويصنع الفلك

وصفوا استعدادكم ان ذهب لكم تركوا انكاركم حتى يظهر عليكم أثر نور  
الارادة فتقبلوها ان شاء الله لا أسألكم عليه مالا أي  
الغرض عندكم من كل أمر محصور في حصول المعاش وأنا لا أطلب  
ذلك منكم فتنبهوا الغرض أنتم عقلاء بزعمكم وما أنا بطارد الذين  
آمنوا لانهم أهل القرية والمنزلة عند الله فان طردتهم كنت عند  
الله مناوريا لا وليا له لست بنبي حينئذ ولكن أني أرى قوما تجهلون  
ما يصلح به المرء للقاء الله ولا تعرفون الله ولا لقاءه لذهاب عقولكم  
في الدنيا أو تسفهون تؤذون المؤمنين بسفهكم ويا قوم من ينصرون  
من الله الذي هو القاهر فوق عباده ان طردتهم واستوجبت قهره  
بطردهم أفلا تذكرون مقتضيات الفطرة الانسانية فتنبهوا  
عما تقولون ولا أقول لكم عند خزانة الله أي أنا ادعي الفضل  
بالنبوة لا بالغنى وكثرة المال ولا بالاطلاع على الغيب ولا بالملكية  
حتى تنكروا ضلي بفقدان ذلك ولا أقول للفقراء المؤمنين الذين  
تستحقرونهم وتنظرون اليهم بعين الحقد لن يؤتيهم الله خيرا كما  
تقولون اذا خير عندى ما عند الله لا المال الله أعلم بما في أنفسهم  
من الخير مني ومنكم وهو أعرف بقدرهم وخطرهم وما يعلم أحد قدر  
خيرهم لعظمه اني اذا أي اذ نفيت الخير عنهم أو طردتهم لمن  
الظالمين ويصنع الفلك الى اخره تفسيره على ما دل عليه  
الظاهر حق يجب الايمان به وصدق لا بد من تصديقه كما جاء في  
التواريخ من بيان قصة الطوفان وزمانه وكيفيته وكميته وأما  
التأويل فحتمل بأن يؤول الفلك بشريعة نوح التي نجابها هو ومن  
آمن معه من قومه كما قال النبي عليه الصلاة والسلام مثل أهل  
بيتي كمثل سفينة نوح من ركب فيها نجا ومن تخلف عنها غرق  
والطوفان باستيلاء بحر الهوي واهلاك من لم يتجردها بماتبعة  
نبي وتزكية نفس كما جاء في كلام ادريس النبي عليه السلام وخاطبت



لنفسه ما معناه ان هذه الدنيا بحر يحمل ماء فان اتخذت سفينة تركها  
عند خراب البدن تجرت منها الى عالمك والاغرقت فيها وهلكت فعمل  
هذا يكون معنى يصنع الفلك يتخذ شريعة من ألواح الاعمال  
الصالحة ودرس العلوم التي تنظم بها الاعمال وتحكم وكلما مر عليه  
ملاء من قومه سخر وامنه كما ترى من عادة الشطار وذوى الخلاعة  
المشتهرين بالاباحة يستهزئون بالمتشرعين والمتقيدين بقيودها  
قال ان تسخر وامنا بجهلكم فانا نسخر منكم عند ظهور وخامة  
عاقبة كفرهم واحتجابكم كما تسخرون فسوف تعلمون عند ذلك  
من يأتيه عذاب يخزيه في الدنيا من هلاك وموت أو مرض وضيق  
أو شدة وفقر كيف يضطرب يتحسر على ما يفوت منه ويحلم عليه عذاب  
مقيم دائم في الآخرة من استيلاء نيران الحرمان وهيئات الودائل  
المظلمة والخسران حتى اذا جاء أمرنا باهلاك أمتك وفار تنور  
البدن باستيلاء الاخلاط الفاسدة والرطوبات الفضلية على  
الحرارة الغريزية وقوة طبيعة ماء الهيولي على نار الروح الحيوانية أو  
أمرنا بلا هلاكهم المعنوي وفار التنور باستيلاء ماء هوى الطبيعة على  
القلب اغرقه في بحر الهيولي الجسماني قلنا احمل فيها من كل زوجين  
اثنين أي من كل صنفين من نوع اثنين هما صورتاها النوعية  
والصنفية الباقيتان عند فناء الأشخاص ومعنى حملها فيها علمه  
ببقائها مع بقاء الارواح الانسية فان علمه جزء من سعيته الحاذقة  
للكل لتركبها من العلم والعمل فعملية ما محوليتها وعالمية بما  
حاملية اياها فيها وأهلك ومن يتصل بك في دينك وسيرتك  
أفادتك الامن سبق عليه القول أهلككم باهلاكه في الارل  
لكفره ومن امن بالله من أمتك وقال الركبو فيها بسم الله مجربها  
ومرساها أي باسم الله الاعظم الذي هو وجود كل عارف كامل  
من أفراد نوع الانسان أنفاذها واجراء أحكامها وترويضها في بحر العلم

وكلما مر عليه ملاء من قومه  
سخر وامنه قال ان تسخر وا  
متا فانا نسخر منكم كما تسخرون  
فسوف تعلمون من يأتيه عذاب  
يخزيه ويحلم عليه عذاب مقيم  
حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور  
قلنا احمل فيها من كل زوجين  
اثنين وأهلك الامن سبق  
عليه القول ومن امن وبما امن  
معه الا قليل وقال اركبوا  
فيها بسم الله مجربها ومرسها

الجسماني وإقامتها وأحكامها وأشباهها كما ترى من اجراء كل شريعة و  
 انفاذ أمرها وتثبيتها وأحكامها بوجود نبي أو امام من أئمتها أو خبر  
 من أحبارها ان ربي لغفور يغفر هيئات نفوسكم البدنية  
 المظلمة وذنوب ملابس الطبيعة المهلكة اياكم المخرقة في مجرها مبتلى  
 الشريعة. رحيم يرحم بافاضة الواهب العلمية والكشفية  
 والهيئات النورانية التي ينحكم بها الاولا مغفرة ورحمته لغرقم  
 وهلكتم مثل اخوانكم وهي تجري بهم في موج من فتن بجز الطبيعة  
 الجسمانية واستيلاء دواعيها على الناس وغلبة أهوائها  
 باتفاقهم على مقتضياتها كالجبال الحاجبة للنظر المانعة للسير  
 أو موج من المخوفات المزاج وغلبات الاخلاط المردية ونادى نوح ابنه  
 المحبوب بعقله المغلوب بالوهم الذي هو عقل المعاش عن دين أبيه  
 وتوحيده وكان في معزل عن دينه وشريعته يا بني اركب معنا  
 أي أدخل في ديننا ولا تكن مع الكافرين المحجوبين عن الحق الهالكين  
 بموج هوى النفس المغرقين في بحر الطبع قال ساوى الى جبل  
 يعصم من الماء يعنى به الدماغ الذي هو محل العقل أي  
 سأستعصم بالعقل والعقول ليعصمني من استيلاء بحر الهوى  
 فلا أغرق فيه قال لا عاصم اليوم من أمر الله الا الذي ربح بدين  
 التوحيد والشرع وحال بينهما موج هوى النفس واستيلاء ماء  
 بحر الطبيعة أي حجبه عن أبيه ودينه وتوحيده فكان من  
 المغرقين في بحر الهوى الجسمانية وقيل يا أرضا بلعي ماءك  
 يا سماء أقلعي أي نودي من جهة الحق على لسان الشرع أرض  
 الطبيعة الجسمانية أي يا أرضا نقصى بأمر الشريعة وامتنال  
 أحكامها من غلبة هوائك واستيلائه بفوران موادك على القلب وقفي  
 على حد الاعتدال الذي به قوامه ويا سماء العقل المحجوبة بالعادة  
 والحسن المشوبة بالوهم المغيبة بغيم الهوى التي تمد النفس الطبيعة

ان ربي لغفور رحيم وهي تجري  
 بهم في موج كالجبال ونادى  
 نوح ابنه وكان في معزل يا بني  
 اركب معنا ولا تكن مع الكافرين  
 قال ساوى الى جبل يعصمني  
 من الماء قال لا عاصم اليوم  
 من أمر الله الا من ربح وحال  
 بينهما الموج فكان من المغرقين  
 وقيل يا أرضا بلعي ماءك و  
 يا سماء أقلعي



بتهيئة موادها وأسبابها بالفكر ألقى عن مددها وغيض ماء قوة  
الطبيعة الجسمانية ومدد الرطوبة الحاجبة لنور الحق المانعة  
للحياة الحقيقية وقضى أمر الله بإنجاء من نجا وأهلك من هلك  
واستوت أي استقامت شريعته على جودى وجود نوح  
واستقرت وقيل بعد أي هلاكاً للقوم الظالمين الذين  
كذبوا بدين الله وعبدوا الهوى مكان الحق ووضعوا طرق الطبيعة مكافئة  
الشريعة ونادى نوح ربه فقال رب ان ابنى من أهلى جملة شفقة  
الأبوة وتعطف الرحمة والقرابة على طلب نجاته لشدة تعلقه به واهتم  
بأمره وراعى مع ذلك أدب الحضرة وحسن السؤال فقال وان وعدك  
الحق ولم يقل لا تخلف وعدك بإنجاء أهلى وإنما قال ذلك لوجوب  
تلوين وظهور بقية منه أذ فهم من الأهل ذوى القرابة الصورة  
والرحم الطبيعية وغفل لفرط التأسف على ابنه عن استثنائه  
تعالى بقوله الامن سبق عليه القول ولم يتحقق أن ابنه هو الذي سبق  
عليه القول ولا استعطف ربه بالاسترحام وعرض بقوله وأنت تحكم  
الحاكمين الى أن العالم العادل والحكيم لا يخلف وعده قال يا نوح  
انه ليس من أهلك أي أن أهلك في الحقيقة هو الذى بينك وبينك  
بينه القرابة الدينية واللحمة المعنوية والاتصال الحقيقي لا  
الصوري كما قال أمير المؤمنين عليه السلام الا وان ولى محمد من أطاع الله  
وان بعدت محمته الا وان عدو محمد من عصى الله وان قربت محمته انه عمل  
غير صالح بين انتفاء كونه من أهله بأنه غير صالح قنبيها على أهلها  
هم الصالحاء أهل دينه وشريعته وأنه لتماديته في الفساد والغى كان  
نفسه عمل غير صالح وأن سبب النجاة ليس الا الصلاح لا قرابته منك  
بحسب الصورة فمن لا صلاح له لا نجاة له ولوح الى أنه صورة من صور  
الخطايا صدرت منك كما قبل انه سر من اسرار أبيه على ما قال النبي  
عليه الصلاة والسلام الولد سر أبيه وذلك أنه لما بالغ في الدعوة

وغيض الماء وقضى الامر  
واستوت على الجودى وقيل  
بعداً للقوم الظالمين ونادى  
نوح ربه فقال رب ان ابنى من أهلى  
وان وعدك الحق وأنت تحكم  
الحاكمين قال يا نوح انه ليس  
من أهلك انه عمل غير صالح

وبلغ الجهد في المدة المتطاولة وما أجابه قومه غضبوا عليهم بقوله  
 رب لا تذركنا على الأرض من الكافرين ديارا أنك أن تذرهم يضلوا لعبادك  
 ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا فذهل عن شهود قدرة الله وحكمته وأنه  
 يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي فكانت دعوته تلك ذنب  
 حاله في خطيئة مقامه فابتلاه الله بالفاجر الكفار الذي في عم حال  
 غضبه أنهم لا يلدون إلا مثله وحكم على الله بظنه فزكاه عن خطيئته  
 بتلك العقوبة وفي الحديث خلق الكافر من ذنب المؤمن فلا تسألن  
 ما ليس لك به علم من انجاء من ليس بصالح ولا من أهلك واعلم أن  
 الصلاح هو سبب النجاة دون غيره وأن أهلك هو ذنوب القربة المعنوية  
 لا الصورية اني أعظك أن تكون من الجاهلين الواقفين مع ظواهر  
 الأمور المجوية عن حقائقها فتنبه عليه السلام عند ذلك الثالث  
 الألهي والعتاب الرباني وتعود بقوله رب اني أعوذ بك أن أسألك  
 ما ليس لي به علم والاتغفري قلوبنا في ظهور بقاياي وترحمي  
 بالاستقامة والتمكين أكن من الخاسرين الذين خسروا أنفسهم  
 بالاحتجاب عن علمك وحكمتك قيل يأنوح اهبط أي اهبط من مجل  
 الجمع وذروة مقام الولاية والاستغراق في التوحيد إلى مقام التفصيل  
 وتشريع النبوة بالرجوع إلى الخلق ومشاهدة الكثرة في عين الوحدة لا  
 مغضبا بالاحتجاب بهم عن الحق ولا راضيا بكفرهم بالاحتجاب بالحق  
 عنهم بسلام أي سلامة عن الاحتجاب بالكثرة وظهور النفس  
 بالغضب وجود التلوين وحصول التعلق بعد التجرد والضلال بعد  
 الهدى منا أي صادر منا وبنا وبركات بتقنين قوانين  
 الشرع وتأسيس قواعد العدل الذي يهوبه كل شيء ويزيد عليك وعلى أم  
 ناشئة من معك وعلى دينك وطريقتك إلى آخر الزمان وأم  
 أي ينشأ من معك أم ستمتعهم في الحياة الدنيا بالاحتجاب بها ووقوعهم  
 ثم عسى من عذاب أليم بأهل الكفر بكفرهم واحراقهم بنار الآثار

فلا تسألن ما ليس لك به علم  
 اني أعظك أن تكون من الجاهلين  
 قال رب اني أعوذ بك أن أسألك  
 ما ليس لي به علم والاتغفري  
 وترحمي أكن من الخاسرين قيل يأنوح  
 اهبط بسلام منا وبركات  
 عليك وعلى أم من معك  
 وأم ستمتعهم ثم عسى من عذاب  
 أليم تلك من انباء الغيب  
 نوحيها إليك ما كنت تعلمها  
 أنت ولا قومك من قبل هذا  
 فاصبر إن العاقبة للمتقين  
 وإلى عاد أخاهم هودا قال يا قوم  
 اعبدوا الله ما لكم من الله غيره  
 ان أنتم إلا مفترون يا قوم  
 لا أسألكم عليه أجرا إن أجري  
 الأعلى الذي فطرني أفلا  
 تعقلون



ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة الى قوتكم ولا تتولوا  
مجرمين قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركي الهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين ان تقول

٣٠٢

الا اعتريك بعض المتناصبين  
قالوا لا شهد الله واشهدوا  
برحمتي مما تشكرون من دونه  
فكيف في جميعا ثم لا تنظرون  
اني توكلت على الله ربي وربكم  
ما من دابة الا هو اخذ بناصيتها  
ان ربي على صراط مستقيم فان  
تولوا فقد ابغضتكم ما ارسلت  
به اليكم ويستخلفن بي قوما  
غيركم ولا تضررونه شيئا ان  
ربي على كل شيء حفيظ ولما جاء  
امرنا بنجينا هود والذين امنوا  
معه برحمته منا وبنجيناهم من  
عذاب غليظ وتلك عاد جحدوا  
بآيات ربهم وعصوا رسله و  
اتبعوا امر كل جبار عنيد فاستعوا  
في هذه الدنيا لعنة ويوم  
القيامة الا ان عاد كفروا  
ربهم الا بعدل عاد قوم هود  
والي ثمود اخاهم صالحا قال  
يا قوم اعبدوا الله ما لكم من  
اله غيره هو انشاكم من الارض  
واستعمركم فيها فاستغفروه  
ثم توبوا اليه ان ربي قريب  
مجيب قالوا يا صالح قد كنت  
فينا مرجوا قبل هذا انتهينا  
ان نعبد ما يعبد ابائنا واننا

وتعذبنهم بالهيات وان شئت التطبيق اولت فوحا بروحك والفلان  
بكذلك العلم والعلو الذي به نجاتك عند طوفان بحر الهول حتى  
اذا فارتنورا من باستيلاء الرطوبة الغربية والاخلال الفاسدة  
واذن بالخراب كب هو فيها وجملة من كل صنفين من وحوش القوي  
المحيوانية والطبيعية وطيور القوي الروحانية اثنين أي صليهما  
وبنيه الثلاثة حام القلب سام العقل النظري وياث العقل العملي  
وزوجه الرغ من المطمعنة واجراها باسم الله الاعظم فجا بالبقاء  
السرمدى من الهلاك الابدي بالطوفان وغرقت زوجته الاحمرى  
التي هي الطبيعة الجسمانية وابنه منها الذي هو الوهم الاوى الى  
جبل الدماخ وأولت استواءها على الجودي وهبوطه بمشيل  
نزول عيسى عليه السلام في آخر الزمان ويا قوم استغفروا ربكم  
من ذنوبكم صفت النفس والوقوف مع الهوى بالشرك ثم توبوا  
اليه بالتوجه الى التوحيد والسلوك في طريقه بالتجرد والتنوير  
يرسل السماء الروح عليكم مدرارا بماء العلوم الحقيقية والمعارف  
اليقينية يزدكم قوه الكمال الى قوه الاستعداد ولا تغر  
عنه مجرمين بظهور صفات نفوسكم وتوجهكم الى الجهة السفلية  
بمحبة الدنيا ومتابعة الطبيعة قالوا يا هود ما جئتنا ببينة لقصود  
فهمهم وعيهم عن ادراك البرهان لمكان الغشاوات الطبيعية واذا  
لم يدركوه أنكروه بالضرورة اني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة  
الا هو اخذ بناصيتها بن وجوب التوكل على الله وكونه حصنا حصينا  
اولا بان ربوبيته شاملة لكل أحد ومن يرب يدبر أمر المربوب يحفظه  
فلا حاجة له الى كلاءه غيره وحفظه ثم بان كل ذى نفس تحت قهره  
وسلطانه أسير في يد تصرفه ومملكته وقد رتبه عاجز عن الفعل و  
القوة والتأثير في غيره لاجرا لثبته بنفسه كالميت فلا حاجة الى الاحتراز منه  
والتحفظ ثم بانه على صراط مستقيم أي على طريق العدل في عالم

لفى شك مما تدعونا اليه مرهيب قال يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربى اتاني منه رحمة

الكثرة الذي هو ظل وحدته فلا يسلط أحدا على أحد إلا عن استحقاق  
له لذلك بسبب ذنب وجرم ولا يعاقب أحدا من غير ذلة ولو صغيرة و  
قد يكون لتركية ورفع درجة كالشهادة وفي ضمن ذلك كله نفى  
القدرة على النفع والضرر عنهم وعن الهتم ويا قوم هذه ناقة الله  
قد مرّ تأويل الناقة وأما أنجاء صالح ومن معه على التأويل المذكور  
فكانجاء عيسى عليه السلام من الصلب كما جاء في قوله وما قتلوه  
وما صلبوه ولكن شبه لهم وفي قوله وما قتلوه يقين بل رفعه الله  
إليه وكأنجاء مؤمن آخرعون على ما أشار إليه بقوله فوقاه الله  
سبئات ما مكروا ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى إلى أخيه ألقموس  
الشريفة الإنسانية اتصالات بالمبادئ المجردة العالية والأرواح  
المقدسة الفلكية من الأنوار القاهرة العقلية والنفوس المندة  
السموية واختلاطات بالماء الأعلى من أهل الجبروت والخرافات  
في سلك الملكوت ولكل نفس بحسب فطرتها مبدأ يناسبها من عالم  
الجبروت ومدبر ير بها من عالم الملكوت تستمد من الأول فيض العلم  
والنور ومن الثاني مدد القوة والعمل كما أشار إليه قوله وجاءت  
كل نفس معها سائق وشهيد ومقرأ صلى تأوي إليه من جناب  
اللاهوت ان تجرّت كما قال عليه الصلاة والسلام أرواح الشهداء  
تأوي إلى قناديل من نور معلّقة تحت العرش كلما انجذبت إلى الجهة  
السفلية بالميل إلى الذات الطبيعية احتجبت بغشاوتها عن ذلك  
الجناب وانقطع مددها من تلك الجهة من الأنوار الجبروتية والقوى  
الملكوئية فضعفت في الأدراكات لاحتجابها عن قبول تلك الاشتراكات  
وفي المنة والقوة لانقطاع مددها من تلك القوة وكلما توجهت إلى  
الجهة العلوية بالتنزه عن الهيئات البدنية والتجرد عن الملائكية  
والتقرب إلى الله تعالى مبدأ المبادئ نور الأنوار والزهد والعبادة  
والتشبث في المبادئ بالنظافة والنزاهة مقرونا عمله بالصدق

ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية  
قد رويها تأكل في أرض الله ولا تأكلها  
بسوء فيأخذكم عذاب قريب  
فمقرروها فغال تمتعوا في داركم  
فلا تلهيكم أيام ذلك وعد غير مكذوب  
فلما جاء أمرنا نجينا صالحا و  
الذين آمنوا معه برحمة منا و  
من خزي يومئذ أن ربك هو القوي  
العزيز ولقد الذين ظلموا الصيحة  
فاصبحوا في ديارهم جاثمين كأن لهم  
يعنوا فيها إلا أن ثمود أكفروا  
بهم ألا بعدا لثمود ولقد جاء  
رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا  
سلاما قال سلام فما لبث أن  
جاء بعجل حنين



فلما رأى أيديهم لا تصل إليه  
نكروهم وأوجس منهم خيفة قالوا  
لا تخفنا أرسلنا إلى قوم لوط  
وامرأته قائمة فضحك فبشرنا  
ياسحاق ومن وراء اسحق يعقوب  
قالت يا ويلتى أألد وأنا عجوز  
وهذا بعلى شيخا إن هذا لشيء  
عجيب قالوا اتعجبين من أمر الله  
رحمت الله وبركاته عليكم  
أهل البيت انه حميد مجيد  
فلما ذهب عن إبراهيم الروح  
وجاءته البشراى يجادلنا فى قوم  
لوط ان إبراهيم حكيم زاو منيب  
يا إبراهيم أعرض عن هذا انه  
قد جاء أمر ربك وانهم انبهم  
عذاب غير مردود ولما جاءت  
رسلنا لوطا بئى بهم وضاق  
بهم ذرعا وقال هذا يوم عصيب  
وجاءه فومه يهرعون اليه  
ومن قبل كانوا يعملون السيئات  
قال يا قوم هؤلاء بناتى هن  
أظهر لكم فاتقوا الله ولا تحزنوا  
فى ضيفى اليس منكم رجل شيد

فى النية واخلاص الطوية أمده الله تعالى المناسبتة سكان حضرة من  
عالمهم امداد النور والقوة فتعلم ما لا يعلم غيرها من ابناء جنسها و  
تقدر على ما لا يقدر عليه مثلها من بنى نوعها ويكون لها اوقات  
تخترط فيها فى سلكها بالانحلال عن بدنها واوقات بتعبد فيها عن سلكها  
بمنوة به من تدبير جسد ها فى اوقات اتصالها بها وانحرطها فى سلكها  
قد تتلقى الغيب منها اما كما هو على سبيل الوحي الاطهار والا لقاء فى  
الروح والاعلام بمطالعة صورة الغيب المنتقشة هى بها ما وما على  
طريق الهتاف الانهاء واما على صورة كتابة فى صحيفة تطالعها منها و  
ذلك بحسب جهة قبول لوح حشها المشترك واختصاصه بنوع بعض  
المحسوسات دون بعض الاحوال السابقة والاتفاقات العارضة وقد  
يتراءى لها صور منها تتاسبها فى الحسن واللطافة فيجسد لها اما  
بقوة تخيلها وظهورها فى حشها المشترك لاستحكام الاتصال واستقراره  
بشما تحاكيها التخييلة واما بتمثلها فى تخييلة الكل التى هى السماء  
الدنيا وانطباعها فى تخيلتها بالانعكاس كما فيما بين المرايا المتقابلة  
فتخاطبها بصورة الغيب شفاها على ما يرمى فى المنامات الصادقة  
من غير فرق فان الرؤيا الصادقة والوحي كلاهما من واحد لا يتباين  
بينهما الا بالزوم واليقظة فان صاحب الوحي يفد رعى الغيبة من الحواس  
وادراكاتها وعز لها عن افعالها وتعطيلها فى استعمالها فيتصل  
بالمجردات العلووية لقوة نفسه وحصول ملكة الاتصال لها وحشا  
الرؤيا الصادقة يفعله ذلك بحكم الطبع وتلك الرؤيا هى التى لا  
تحتاج الى تعبير كما أشار اليه من رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فى القرآن بقوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد  
الحرام ان شاء الله امنين محلقين رؤسكم ومفضنين لا تلهيكم  
ولهذا جعل الرؤيا الصادقة جزءا من ستة وأربعين جزءا من النبوة وكانت  
مقدمة وحيه المنامات الصادقة سنة أشهر ثم استحسنت صا

الى يقظة وقد تنتقل المتخيلة في الحالتين أي النوم واليقظة الى  
اللوامز فيقع الاحتياج الى التعبير والتأويل وقد يظهر على تلك  
النفس المتدربة بملكة الاتصال المتمرنة فيها من خواير العادات  
وأشواع الكرامات والمعجزات لوصول المدد من عالم القدرة ما يذكره  
من لا يعلمه من المحجوبين بالعادة وأصحاب قسوة القلوب والجفوة  
والمحجوبين بالعقول الناقصة المشوبة بالوهم القاصرة عن بلوغ  
الحمد وأدراك الحق ويقبله من تنور قلبه بنور الهداية وعصم عن  
الضلالة والغواية استبصارا وإيقانا أو سلمت فطرته عن الحجب المظلمة  
والغباوة وخلصت عن الجهالة والغشاوة تقليدا وإيمانا للذين قلبه  
بالإرادة وقوة قوله للصفاة وذلك أما بتأيد نفسه من عالم الملكوت  
وتقويتها بمبدأ الأيد والقوة كما قال علي عليه السلام عند قلعه باب  
خير والله ما قلعت باب خير بقوة جسدانية ولكن قلعت به بقوة  
ملكوتية ونفس بنور ربها مضية وأما بصدور ذلك عن تلك  
النفوس الملكوتية والبادية الجبروتية التي اتصل هو بها لإجابة دعوته  
باطاعة الملكوت له بأذن الله تعالى وأمره وتقديره وحكمه وتخييره  
وقد دلت الآية على مثل الملائكة لخليل الله عليه الصلاة والسلام و  
تجسدها على الحالات الثلاث مخاطبتها إياه بالغيب الذي هو البشري  
بوجود الولد وأهلاك قوم لوط وأنجائه وتأيينه بهم في خرق العادة من  
ولادة العجوز العفيم من الشيخ الغاني وتأثيرهم في أهلاك قوم لوط  
وتدبيرهم بدعائه والله أعلم بحقائق الأمور اني أرىكم بخير لما  
رأى شعيب عليه السلام ضلالا لهم بالشرك واحتجابهم عن الحق بالجهل  
وتهاكم على كسب الحطام بأنواع الرذائل وتماديهم في المحرص على  
جمع المال بأسوأ النخصال منعهم عن ذلك وقال اني أرىكم بخير  
في استعدادكم من أمكان حصول كمال قبول هداية فاني أخاف عليكم  
احاطة خطبائكم بكم لا احتجابكم عن الحق ووقوفكم مع الغير وصف

قالوا لقد علمت ما لنا في بنائك  
من حق وانك لتعلم ما نريد قال لو  
أن ليكم قوة أو أوتي الى ركن  
شديد قالوا يا لوط اننا نرسل ربك  
لن يصلوا اليك فأسر يا هلك  
يقطع من الليل ولا يلتفت منكم  
أحدا لا امرأتك انه مصيبها  
ما أصابهم ان موعدهم الصبح  
أليس الصبح بقريب فلتأجأ  
امرنا جعلنا عاليها سافلها  
وأطرنا عليها حجارة من سجيل  
منضود مسومة عند ربك  
وما هي من الظالمين ببعيد  
والى مدين أخاهم شعيبا قال  
يا قوم اعبدوا الله ما لكم من  
اله غيره ولا تنقصوا المكبال  
والميزان اني أرىكم بخير وانى  
أخاف عليكم عذاب يوم  
محيط



يا قوم أو فوالملكيا والميزان بالنقسط ولا تجسوا الناس بأشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين بقيت  
 الله خير لكم إن كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ قالوا يشعب (٣٠٩) أصولك تأمرنا أن نترك ما يعبد

بأوثاننا أو أن نفعل في أموالنا ما  
 شئنا أنت أنت الحكيم الرشيد  
 ال يقوم رأيتم ان كنت على يقينة  
 من ربي ورزقي منه رزقا  
 مستنا وما أريد أن أخالفكم  
 لما أنهاكم عنه ان أريد إلا  
 لأصلاح ما استطعت وما  
 يفيق إلا بالله عليه توكلت  
 إليه أنيب ويقوم لا يجبر منكم  
 نقاتي أن يصيبكم مثل ما أصاب  
 قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح  
 ما قوم لوط منكم ببعيد  
 استغفروا ربكم ثم توبوا إليه  
 ن دعي رحيم ودود قالوا يشعب  
 انفقته كثيرا بما نقول وانا  
 نالك فينا ضعيفا ولولا رهطك  
 جهناك وما أنت علينا بعزيز  
 ل يقوم أرهطي أعين عليكم من  
 له واتخذتموه وراءكم ظهريا  
 ربي بما تعملون محيط ويقوم  
 لواء على مكانكم اني عامل شو  
 لون من يأتيه عذاب مخزني  
 ن هو كاذب وارتقبوا اني  
 كم رقيب ولما جاء أمرنا  
 ناشعيبا والذين آمنوا  
 به برحمة منا وأخذت الذين  
 بالصيحة فأصبحوا في

أفكاركم بالكلية الى طلب المعاش اعراضكم عن المعاد وقصورهمكم  
 على احرار الفاسدات الفانيات عن تحصيل الباقيات الصالحات و  
 انخذ ابكم الى الجهة السفلية عن الجهة العلوية واشتغالكم بالخص  
 البهيمية عن الكمالات الانسية فلازموا التوحيد والعدالة واعتزلوا  
 عن الشرك والظلم الذي هو جماع الرذائل وأم الخوائل ولا  
 تعثوا في افسادكم أي ولا تشالغوا ولا تتمادوا في غاية الافساد فان  
 الظلم هو العافية في ذلك كما أن العدل هو الغاية في الصلاح وجماع  
 الفضائل بقيت الله خير لكم ان كنتم مؤمنين أي ان كنتم  
 مصدقين ببقاء شيء فما يبقى لكم عند الله من الكمالات والسعادات  
 الاخرية والمقتنيات العقلية والمكاسب العلمية والعملية خير لكم  
 من تلك المكاسب الفانية التي تشقون بها وتشقون على أنفسكم  
 في كسبها وتحصيلها ثم تتركونها بالموت ولا يبقى منها معكم شيء الا  
 وبال التبعات والعذاب اللازم لما في نفوسكم من رواسخ الهيات لما  
 شاهدنا نكارهم وعتوهم في العصيان واستهزاءهم بطاعته وزهده  
 وتوحيده وتنزهه بقولهم أصولك الى آخره قال يقوم رأيتم  
 أي خبروني ان كنت على برهان يقيني على التوحيد من ربي  
 ورزقي منه رزقا حسنا من الحكمة العلمية والعملية والكمال  
 والتكميل بالاستقامة في التوحيد هل يصح لي أن أترك النهي عن  
 الشرك والظلم والاصلاح بالتركيب والتحلية وحذف جواب أو أبت  
 لما دل عليه في مثله كما مر في قصة نوح وصالح عليهما السلام  
 وعلى خصوصيته فهنا من قوله وما أريد أن أخالفكم إلا آخره أي أن  
 أقصد الى جرم المنافع الدنيوية الفانية بارتكاب الظلم الذي نهاكم  
 عنه ان أريد إلا لأصلاح نفسي ونفوسكم بالتركيب والتهيشة لقبول  
 الحكمة مادمت مستطيعا وما كوني موفقا للاصلاح إلا بالله عليه  
 توكلت واليه أنيب قالوا يشعب انما لم يفقهوا الوجود وال

رهم جاثمين كأن لم يغنوا فيها ألا بعد المدين كما بعدت شمود



ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وملئه فاتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون  
برشيد يقدم قومه يوم القيمة (٣٠٦) فأوردتهم النار وبئس المورود وأتبعوا في ههنا لعنة

ويوم القيمة بئس الرقد المرفود  
ذلك من أبناء القرى نقصه  
عليك منها قائم وحصيد  
وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم  
فما أغنت عنهم الهتهم التي يدعون  
من دون الله من شيء لما جاء  
أمر ربك وما زادوهم غير تنبيذ  
وكذلك أخذ ربك إذا أخذ  
القرى هي ظالمه أن يأخذ اليه  
شديدات في ذلك لآية لمن  
خاف عذاب الآخرة ذلك يوم  
مجموع له الناس ذلك يوم  
مشهود وما يؤخره إلا أجل  
معدود يوم يأت لا تكلم نفس  
بأذنه فمنهم شقي سعيد فاما  
الذين شقوا ففي النار لهم فيها  
زفير وشهيق خالدين فيها  
ما دامتا السموات والارض  
الاما شاء ربك ان ربك فعال  
لما يريد واما الذين سعدوا ففي  
الجنة خالدين فيها ما دامتا  
السموات والارض اما شاء  
ربك عطاء غير مجذوذ فلذلك  
في مزية مما يعبد هؤلاء ما يعبدون  
الا كما يعبد باؤهم من قبل وانا  
لو فوهم نصيبهم غير منقوص  
ولقد اتينا موسى الكتاب

على قلوبهم بما كسبوا من الاثام وانما منعهم خوف رهطه من رجمه  
دون خوف الله تعالى لاحتجابهم بالخلق عن الحق المسبب عن عدل الفقه  
كقوله لانتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا  
يفقهون فمنهم شقي وسعيد لما أطلق الشقي السعيد منكبين  
للتعظيم دل على الشقي السعيد لا زليين الابددين ولما وصفهم  
في التقسيم التفصيلي استثنى عن خلود الشقي في النار وخلود السعيد  
في الجنة بقوله الا ما شاء ربك لان المراد بالنار والجنة عذاب  
النفس بنار الحرمان عن المراد والام الهيئات والآثار وثواب النفس  
بجنة حصول المرادات واللذات وبالاستثناء عن الخلود فيها مخرج  
الشقي منها الى ما هو أشد منه من نيران القلب في حجب الصفات  
والافعال بالسخط والطرد والاذلال والاهانة ونيران الروح \*  
بالحجب واللعن والقهر وخروج السعيد منها الى ما هو ألد وأطيب من  
جنان القلب في مقام تجليات الصفات بالرضوان واللفظ الاكرا  
والاغراز وجنان الروح في مقام الشهود باللقاء وظهور سجات  
الجلال وما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر كون  
الشقي في مقابلة السعيد وخروج السعيد من الجنة الى النار حال  
وقد دل عليه بقوله عطاء غير مجذوذ أي غير مقطوع فكذا  
ما يقابله على أن قوله تعالى فعال لما يريد يشعر بذلك لكونه عيدا  
شديدا هذا السان الادب ومراعات الظواهر في تحقيق البواطن أما  
الحقيقة فتكلم بأن الشقي لما كان في المراتب المذكورة في النار  
لم يخرج منها بل انتقل من طبقة منها الى طبقة أخرى من دركة الى  
دركة فكان في حكم الخلود فالمراد بالاستثناء غيره وهو أنه من حيث  
الاحدية مع ربه والرب اخذ بناصيته على صراط مستقيم يقوده ربح  
الدبور التي هي هوى نفسه يسوقه الى جهنم فهو هنالك في عين القرى  
مع هوى نفسه فيتلذذ بما يوافق في نصير عين النعيم فالسمي النار



في حقه وصارجنة لتلذذه به وان كان بعيدا عن نعيم السعيد كالحاء  
 في الحديث سيدنت في قعر جهنم الجوزير وفيه يأتي على جهنم زمان  
 يصفق أبوابها ليس فيها أحد وكذا السعيد فان انتقله في الجنان  
 ودرجاتها والخروج بحكم الاستثناء غير ذلك فهو بفناءه في أحدية  
 الذات واحترقه بلوعة العشق في سجات الجمال حيث كان الحق <sup>هنا</sup>  
 ومشهود الا في مقام المشاهدة بوجود الروح بل بالشهود الذاتي  
 الاحدي الذي لم يبق فيه لغيره عين ولا أثر ولا عين رأت ولا أذن  
 سمعت ولا خطر على قلب بشر وان جعل التنكير في قوله شقي وسعيد  
 للنوعية لا للتعظيم جازقا ويلخرج الشقي من النار والترقي الى الجنة  
 من مقامه بركاء نفسه عن الهيئات المظلمة وتبعات المعاصي حينئذ  
 لا يكون شقي الا بد فاستقم كما أمرت في القيام بحقوق الله بالله  
 فانه عليه الصلاة والسلام مأمور بحفاظة حقوق الله والتعظيم  
 لأمره والتسديد لخلقته بضبط أحكام التجليات الصفاتية بعد  
 الرجوع الى الخلق مع شهود الوحدة الذاتية بحيث لا يتحرك ولا يسكن  
 ولا ينطق ولا يتفكر الا به من غير ظهور تلويح من بقايا صفاته أو ذاته ولا  
 يخطر له خاطر غيره من غير اخلا ل بشرط ما من شرائط التعظيم كما قال  
 أفلا أكون عبدا شكورا حين توذمت قدامه من قيام الليل وقيل له  
 أما بشر لك الله بقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ولا  
 بدقيقة من باب النهي عن المنكر والأمر بالمعروف والانداد والدعوة  
 وذلك في غاية الصعوبة ولهذا قال شيبتي سورة هود قيل رأى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض العرفاء في المنام فسأله عن ذلك و  
 قال ساد يا رسول الله القصص الانبياء وما نزل بأمرهم المكذبين من  
 العذاب وما كانوا يقاسون من أمرهم قال لا بل لقوله فاستقم كما أمرت  
 ومن تاب عن آيته وذنب وجوده معك من الموحدين  
 له اصلايين الى شهود الكثرة في عين الوحدة ومقام البقاء بعد الفناء

ستقم كما أمرت ومن تاب  
 بك

ولا تطغوا بالاحتجاب بحجاب الانانية ونسبة الكمالات الالهية  
المطلقة الى انانيتكم الشخصية المقيدة برؤيتها لكم الموجبة للاحتجاب  
بالتقيد عن الاطلاق فان الهوية الالهية لا تقيد باشارة هذه  
والانانية انه بما تعملون بصير تعملونه بي أم بأنفسكم ولا  
تركوا الى الذين ظلموا أي شركوا بهوى كما من ناشئ عن وجود  
بقية خفية أو التفات خفي الى اثبات غير فانه هو الزيف المقارن  
للطغيان في قوله ما زاع البصر وما طغى فتمسكم نار السخط  
والحرمان بالاحتجاب والتعذيب بالفراق من نيران غير المحبوب  
كما قال بحبيبه بشرى المذنبين بأني غفور وأندرا الصديقين  
بأني غيور ولهذا المعنى قال والمخلصون على خطر عظيم فان دقائق  
ذنوب أحوالهم أدق من أن تدرك بالعقل أشد عقابا من أن نتوهم  
بالوهم ومالك حينئذ من دون الله من أولياء يتولونكم معفتا  
ويدبرون أموركم ويربونكم ثم لا تنصرون من بأسه وهذا  
تهديد لأوليائه فكيف بأعدائه وأقم الصلوة طرفي النهار لما  
كانت الحواس الخمس شاغل تشغل القلب بما يرد عليه من  
الهيئات الجسمانية ويحدث به عن الحضرة الرحمانية وتجيء عن  
النور والحضور بالأعراض عن جناب القدس التوجه الى معدن  
الرجس تبدله الوحشة بالانس والكدورة بالصفاء فرضت خمس  
صلوات يتفرغ فيها العبد للحضور ويسد أبواب الحواس لئلا يرد  
على القلب شاغل يشغله ويفتح باب القلب الى الله تعالى بالتوجه  
والنية لوصول مدد النور ويجمع همه عن التفرق ويستأنس بربه  
عن التوحش مع اتحاد الوجهة وحصول الجمعية فتكون تلك الصلوات  
خمس أبواب مفتوحة للقلب على جناب الرب يدخل بها عليه  
النور بازاء تلك الخمسة المفتوحة الى جناب الغرور ودار اللعين الغرور  
التي تدخل بها الظلمة ليند هب النور الوارد أثار ظلماتها ويكسح غبار

ولا تطغوا انه بما تعملون بصير  
ولا تركوا الى الذين ظلموا فتمسكم  
النار ومالك من دون الله من  
أولياء ثم لا تنصرون وأقم  
الصلوة طرفي النهار لما  
من الليل



كدوراتها وهذا معنى قوله ان الحسنات يذهبن السيئات وقد  
ورد في الحديث ان الصلاة الى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتنبت  
الكبائر وأمر بأقامتها في طرفي النهار لينسحب حكمها ببقاء الجمعية  
واستيلاء الهيئة التورية في أوله الى سائر الاوقات فعسى أن يكون  
من الذين هم على صلاتهم دائمون لدوام ذلك الحضور وبقاء ذلك  
النور ويكسح ويزيل في آخره ما حصل في سائر الاوقات من التفرقة  
والكدورة ولما كانت القوى الطبيعية المدبرة لأمر الغذاء سلطانها  
في الليل وهي تجذب النفس الى تدبير البدن بالنوم عن عالمها  
الروحاني وتجزعها عن شأنها الخاص بها الذي هو مطالعة  
الغيب ومشاهدة عالم القدس بشغلها باستعمال آلات الغذاء  
لعمارة الجسد فتسلبها اللطافة والطراوة وتكدرها بالغشاوة  
احتيج الى تطهيرها وتصفيتها باليقظة وتنويرها وتطهيرها بالصلاة  
فقال وزلفا من الليل ذلك الذي ذكر من اقامة الصلاة في الاوقات  
المذكورة واذهاب السيئات بالحسنات تذكر لمن يذكر حاله عند الحضور  
مع الله في الصفاء والجمعية والانس والذوق وأصبر بالله في  
الاستقامة ومع الله في الحضور في الصلاة وعدم الركون الى الخير  
فان الله لا يضيع أجر المحسنين الذين يشاهدونه في حال القيام  
بحقوق الاستقامة ومراعاة العدالة والقيام بشرائط التعظيم في  
العبادة ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة متساوية في  
الاستعداد متفقة على دين التوحيد ومقتضى لفطرة ولا يزالون  
مختلفين في الوجهة والاستعداد الامن وحمم ربك بهديته الى التوحيد  
وتوفيقه للكمال فانهم متفقون في المذهب والمقصد وموافقون  
في السيرة والطريقة قبلتهم الحق ودينهم التوحيد المحبة ولذلك  
الاختلاف خلقهم ليستعد كل منهم لشأن وعمل وينتار بطبعه  
أمر او صنعة ويستتب بهم نظام العالم ويستقيم أمر المعاس فهم

الحسنات يذهبن السيئات  
لك ذكرى للذاكرين وأصبر  
ن الله لا يضيع أجر المحسنين  
ولا كان من القرون من قبلكم  
لوا بعية ينهون عن الفساد  
الأرض الا قليلا ممن أنجينا  
هم واتبع الذين ظلموا ما أتوا  
ه وكانوا مجرمين وما كان  
ت ليهلك القرى بظلم  
هلها مصلحون ولو شاء  
ت لجعل الناس أمة واحدة  
يزالون مختلفين الا من  
ربك ولذلك خلقهم

محامل لا مر الله حل عليهم حول الاسباب والارزاق وما يتعيش به  
الناس ورتب بهم قوام الحياة الدنيا كما ان الفضة الرحمة مظاهر  
لكماله أظهر الله بهم صفاته وأفعاله وجعلهم مستودع حكمه  
ومعارفه وأسراره وتمت كلمة ربك أي أحكمت وأبرمت وثبتت  
وهي هذه لاملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين لأن جهنم  
رتبة من مراتب الوجود لا يجوز في الحكمة تعطيلها وإبقاؤها في كتم  
العدم مع امكانها وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به  
فؤاد أي لما أطلعناك على مقاساتهم الشدائد من أمتهم مع ثباتهم  
في مقام الاستقامة وعدم مزلة عنده وعلى معانيبتهم عند قلوبنا  
وظهور شيء من بقياتهم كما في قصة نوح من سؤال أنجاء الولد وعلى  
قوة ثباتهم وشجاعتهم في يقينهم وتوكلهم كما في قصة هود  
من قوله اني أشهد الله وأشهد واني بريء مما تشركون الى قوله على  
صراط مستقيم وعلى كمال كرمهم وفضيلتهم في العتوق كما في قصة لوط من  
تفدية البنات لحفظ الاضياف من السوء ثبت قلبك في ذلك كله  
واستحكمت استقامتك وقوى تمكينك بذهاب انار التلوي عنك  
وقوى توكلك ورضاك ويقينك وشجاعتك وكل خلقك وكرمك  
وجاءت في هذه السورة الحق أي ما يتحقق به اعتقاد المؤمنين  
وموعظة لهم يحترزون بها عما أهلك به الامم وتذكير لما يجب  
أن يتدينوا به ويجعلوه طريقهم وسيرتهم والله أعلم

## سُورَةُ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الرتلك آیات الكتاب المبين مؤذکره أحسن القصص لكون  
لفظه وتركيبه اعجازا وظاهرا معناه مطابقا للواقع وباطنه دالا على  
صورة السلوك وبيان حال السالك كالقصص الموضوعة لذلك

وتمت كلمة ربك لاملأن جهنم  
من الجنة والناس أجمعين  
وكلا نقص عليك من انباء  
الرسل ما نثبت به فؤادك وجاءت  
في هذه الحق وموعظة وذكرى  
للمؤمنين وقل للمؤمنين  
اعملوا على مكانتكم انا عاملون  
وانظروا انا منتظرون والله  
غيب السموات والارض اليه  
يرجع الامر كله فاعبد وتوكل  
عليه وما ربك بغافل عما  
تعملون

بسم الله الرحمن الرحيم  
الرتلك آيات الكتاب المبين انا  
أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم  
تعقلون نحن نقص عليك  
أحسن القصص بما أوحينا  
إليك هذا القرآن وان كنت  
من قبله لمن الغافلين



وأشد طباقا وأحسن وفاقا منها يا أبت اني رأيت أحد عشر كوكبا في  
 آخرة هذه من المنامات التي ذكرنا في سورة هود أنها تحتاج الى تعبير  
 لانتقال المتخيلة من النفوس الشريفة التي عرض على النفس من الغيب  
 سجودها له الى الكواكب والشمس والقمر وما كانت في نفس الأمر  
 الا أبويه وأخوته لا تقصص رؤياك على أخوتك فيكيدوا لك  
 كيدا هذا من الالهامات الجملة فانه قد يلوح صورة الغيب من  
 المجردات الروحانية على الوجه الكلي العالي عن الزمان في الروح  
 ويصل أثره الى القلب ولا يتشخص في النفس مفصلا حتى يقع العلم به  
 كما هو فيقع في النفس منه خوف واحتراز ان كان مكروها وفرح  
 وسرور ان كان مرغوبا ويسمى هذا النوع من الالهام انذارات  
 وبشارات تخاف عليه السلام من وقوع ما وقع قبل وقوعه فنهاه عن  
 أخبارهم برؤياه احترازا ويجوز أن يكون احترازه كان من جهة دلالة  
 الرؤيا على شرفه وكرامته وزيادة قدره على أخوته فخاف من حسدهم  
 عليه عند شعورهم بذلك وكذلك يجتنبك ربك أي مثل  
 ذلك الاصطفاء بارادة هذه الرؤيا العظيمة الشأن يصطفيك  
 للنبوة اذ الرؤيا الصادقة خصوصاً مثل هذه من مقدمات النبوة فلم  
 من رؤياه أنه من المحبوبين الذين يسبق كثوفهم سلوكهم ويتم نعمته  
 عليك بالنبوة والملك لقد كان في يوسف وأخوته آيات للسائلين  
 أي آيات معظمت لمن يسأل عن قصتهم ويعرفها تدلهم أولا على أن  
 الاصطفاء المحض أمر مخصوص بشيعة الله تعالى لا يتعالى سعي  
 ساع ولا ارادة مرید فيعلمون مراتب الاستعدادات في الازل قانيا  
 على أن من أراد الله به خيرا لم يمكن لاحد دفعه ومن عصمه الله لم يمكن  
 لاحد رميه بسوء ولا قصده بشر فيقوى يقينهم وتوكلهم ويشهدون  
 تجليات فعاله وصفاته وثالثا على أن كيد الشيطان واغوائه أمر  
 لا يأمن منه أحد حتى الانبياء فيكونون منه على حذر وأقوى من

اذ قال يوسف لأبيه يا أبت  
 اني رأيت أحد عشر كوكبا و  
 الشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين  
 الى يبنى لا تقصص رؤياك  
 على أخوتك فيكيدوا لك كيدا  
 به الشيطان للانسان عدو  
 بين وكذلك يجتنبك ربك  
 يعلمك من تاويل الاحاديث  
 يتم نعمته عليك وعلى آل  
 قلوب كما أتمها على أبويك من  
 ال اباهم واسحق ان ربك عليم  
 بهم لقد كان في يوسف وأخوته  
 آيات للسائلين

ذلك كله انها تطلعهم من طريق الفهم الذي هو الانتقال الذهني  
على احوالهم في لبداية والنهاية وما بينهما وكيفية سلوكهم الى الله  
فتثير شوقهم وارادتهم وتشحن بصيرتهم وتقوي غريزتهم وذلك ان مثل  
يوسف مثل القلب المستعد الذي هو في غاية الحسن المحبوب  
الموموق الى ابيه يعقوب العقل المحسود من اخوته من العلاب  
أي الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة والغضب الشهوة بني  
النفس الا الذكرة فانها لا تحسد ولا تقصد بسوء فبقيت احدى  
عشرة على عدد هم وأما حسدهم عليه وقصدهم بالسوء فهو أنها  
تجذب بطياتها الى لذاتها ومشتيتها وتمنع استعمال العقل  
القوة الفكرية في تحصيل كمالات القلب من العلوم والاخلاق وتكره  
ذلك ولا تريد الاستعمال اياها في تحصيل اللذات البدنية ومشتيتها  
تلك القوى الحيوانية ولا شك أن الفكر نظره الى القلب كرومي له  
الى تحصيل السعادات القلبية من العلوم والفضائل أشد وأوفر  
ذلك معنى قولهم يوسف أخوه أحب الى أبنائنا وأخوه هو القوة  
العاقلة العملية من أم يوسف القلب التي هي راحيل النفس اللوامة  
التي تزوجها يعقوب القلب بعد وفاة ليا النفس الامارة وانما قالوا  
ليوسف وأخوه لان العقل كما يقتضى تكميل القلب بالعلوم والمعارف  
يقتضى تكميل هذه القوة باستنباط أنواع الفضائل من الاخلاق  
الجميلة والاعمال الشريفة ونسبتهم اياه الى الضلال الذي هو  
البعد عن الصواب بقولهم ان أبانا الفى ضلال مبين تصور هاهنا  
النظر العقلي بعد طريقه عن طريقتهما في تحصيل الملاذ البدنية  
والقاء هم اياه في غيابة الحب استيلاؤها على القلب جذبها اياه  
الى الجهة السفلية بحدوث محبة البدن وموافقاته له حتى ألقي في قعر  
جب الطبيعة البدنية الا أنه ألبس قميصا من الجنة أتى به جبريل ابراهيم  
عليه السلام يوم جرد وألقى في النار فألبسه اياه وورثه اسحق وورثه

اذ قالوا ليوسف وأخوه أحب  
الى أبنائنا ونحن عصبة إن  
أبانا الفى ضلال مبين إقتلوا  
يوسف وأطرحوه أرضا



يخل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف والقوة في غيابت الحب  
بالتقطه بعض السّيارة ان كنتم فاعلين قالوا يا ابانا مالك لا تأمنّا على يوسف واأنا له لنا صحن أرسله  
(٣١٢)

معنا غدا يرتفع ويلعب واأنا له  
محافظون قال الخ ليعزني أن  
نذهبوا به وأخاف أن يأكله  
لذئب وأنتم عنه غافلون  
الوالثن أكله الذئب ونحن  
صبية أنا إذا الخاسرون فلما  
ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه  
غيابت الحب أوحينا إليه  
نبتنهم بأمرهم هذا وهم  
يشعرون وجاؤا أباهم عشاء  
يكون قالوا يا ابانا انا ذهبنا  
بتق وتركنا يوسف عند  
ناعنا فأكله الذئب ما أنت  
من لنا ولو كنا صدقين  
أثرا على قميصه بدم كذب  
بل سؤلت لكم  
نسكم أمرا فصر جميل  
لله المستعان على ما  
نفون وجاءت سّيارة  
سلوا واردهم فأدلى  
به قال يا بشرى هذا  
مؤاسدوه بضاعة  
لهم عليم بما يعملون  
سدوه بثمن بخس دراهم  
رودوكا فوافيه من  
هدين وقال الذي  
بتراه من مصر  
سأته

منه يعقوب ضلقة في تيمة على عنقه فاتاه جبريل في البشرا فخرجه  
والبسبب اياه والا لغره الماء وظهرت عورته كما قيل وهو اشارة الى صفة  
الاستعداد الأصلي والنور الفطري وذلك هو الذي منع ابراهيم  
عن النار وحماء باذن الله حتى صارت عليه بردا وسلاما واستنزأها  
العقل الى الفكر في باب المعاش وتحصيل أسبابه والتوجه نحوه هو  
معنى قولهم يخل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين  
أي في ترتيب المعاش تهئية أسبابه على حسب المراتب وسرودتها  
للعقل عن القلب بالتسويات الشيطانية والتغريبات النفسانية  
مع كراهية العقل لذلك هو معنى قولهم عند مرادة يعقوب عنه  
أرسله معنا غدا يرتفع ويلعب وافترأوه على الذئب هو أن القوة  
الغضبية اذا ظهرت واستشاطت حجت القلب بالكلية عن أفعاله  
الخاصة به والظاهر من حالها أنها أقوى اضرار به وابطال الفعل  
وجها له الذي هو معنى الاكل مع أن القوة الشهوانية والحواس  
وسائر القوى أشد نكاية في القلب وأضر به في نفس الامر أجذب  
له الى الجهة السفلية واشد اياه وامتناعا من قول لسياسات  
العقلية وطاعة الاوامر والنواهي الشرعية واذعان القلب بالموافقة  
في طلب الكمالات الروحية منها وظهور ذلك الاثر من القوة الغضبية  
مع كونه بخلاف ذلك في الحقيقة هو الدم الكذب على قميصه  
وايضاض عين يعقوب في فراقه عبارة عن كلال البصيرة وفقدان  
نور العقل عند كون يوسف القلب في غيابت حب الطبيعة وبعض  
السّيارة الذي أخرج من البشرا القوة الفكرية وشرأوه من غزوة  
مصر بثمن بخس دراهم معدودة تسليمهم له الى عزيز الروح الذي  
هو من مصر مدينة القدس بما يحصل للقوة الفكرية من المعاني  
والمعارف الفائضة عليها من الروح عند استنارتها بنوره وقربها  
منه فان القوة الفكرية لما كانت قوة جسمانية والقلب ليس بجسماني

يصل الى مقامه الا عند كونه مغشوشا بغشاوات النفس في مقام الصلوة  
 أي لوجه الذي يلي النفس منه وأما اذا تجرد في مقام القواد أو وصل  
 الى مقام الروح الذي سموه السرفيت تركه عند عزيز الروح وتسلمه  
 اليه وتفارقة على الدريهمات التي تحصل لها بقربه من المعاني المذكورة  
 وامرأة العزيز المسماة زليخاء التي وصي إليها به بقوله أكرمي مثواه  
 عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولذا هي النفس للوامة التي استنارت  
 بنور الروح ووصل اثره اليها ولم تتمكن في ذلك ولم تبلغ الى درجة  
 النفس المظلمة وتمكن الله اياه في الارض قداره بعد التزكية  
 والتنوير بنور الروح على مقاومة النفس القوي تسليطه على أرض  
 البدن باستعمال الآلة في تحصيل الكمالات وسياسة بالرياضات  
 حتى يخرج ما في استعداده من الكمالات الى الفعل كما قال ولنعلمه من فويل  
 الاحاديث أي ولنعلمه فعلنا ما فعلنا به من الانجاء والتمكين  
 والله غالب على امره بالتأييد والتوفيق والنصر حتى يبلغ غاية كمال  
 أشده من مقامه الذي يقتضيه استعداده فيؤتيه العلم الحكمة  
 كما قال ولما بلغ أشده آتيناه حكما وعلما والاشد هو نهاية الوصول  
 الى لفطرة الاولى بالتجرد عن غواشي الخلق الذي نسميه مقام الفتوة  
 ولكن أكثر الناس لا يعلمون أن الامر بيد الله في ذلك فيضيفون الى  
 السعي والاجتهاد والتربية ولا يعلمون أن السعي و  
 الاجتهاد والتربية والرياضة أيضا من عند الله جلها الله  
 أسبابا ووسايط لما قدده ولذلك لم يعزلها وقال بعد قوله آتيناه  
 حكما وعلما وكذلك نجزى المحسنين في اطلب الارادة والاجتهاد  
 والرياضة وراودة زليخاء اياه عن نفسه وتخليقها الابواب عليه  
 اشارة الى ظهور النفس بالوامة بصفاتها فان التلوين في مقام القلب  
 يكون بظهور النفس كما أن التلوين في مقام الروح يكون بوجود القلب  
 وجذبها للقلب نفسها بالتسوية والاستيلاء عليه وتزيين صفاتها

أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا أو  
 نتخذه ولذا اوكدنا ذلك مكننا  
 ليوسف في الارض لنعلمه من  
 تأويل الاحاديث والله غائب  
 على امره ولكن أكثر الناس لا  
 يعلمون ولما بلغ أشده آتيناه  
 حكما وعلما وكذلك نجزى  
 المحسنين وراودته التي هو  
 في بيدها عن نفسه وغلقت  
 الابواب وقالت هيت لك  
 قال معاذ الله انه ربّي أحسن  
 مثواي انه لا يفلح الظالمون  
 ولقد همت به وهم بها  
 لولا أن رأى برهان ربه  
 كذلك لنصرف عنه السوء  
 والفحشاء انه من عبادنا  
 المخلصين واستبقا الباب  
 وقدت قميصه من دبر



ولذا انتهى سدها طرق مخرجه الى الروح فحجبها مسا لك الفكر ومنافذ النور  
 بصفاتها الحاجبة وهمه بهاميل القلب ليها عدم التمكين الاستقامة  
 ورؤيته لبرهان ربه ادراك ذلك التلويح بنور البصيرة ونظر العقل  
 كما قيل في القصة تراءى له أبوه فمنعه أو صوته به وقيل ضرب بكفه  
 في نحره فخرجت شهوته من أنامله وذهبت كل ذلك إشارة الى منع  
 العقل اياه عن مخالطة النفس بالبرهان ونور البصيرة والهداية وتأثيره  
 فيه بالقدرة والايد النورية الموجب لذهاب شهوتها وظلمتها  
 النافذ فيها الى أطرافها المنزيلة عنها بالهيئة النورية الهيئته  
 الظلمانية وقد قيضه من دبر إشارة الى خرقها بالبرهان الصفة النورية  
 التي له من قبل الاخلاق الحسنة والاعمال الصالحة بتأثيرها في القلب  
 بصفاتها فانها صفة يكسبها القلب بالجهة التي تلي النفس المسماة بالصدق  
 وهو الدبر لا بحالة وقوله الفياسيد هالدي الباب إشارة الى ظهور  
 نور الروح عند اقبال القلب اليه بواسطة تذكر البرهان العقلي  
 وورد الوارد القدسي عليه واستتباعه للنفس وهي تنازع بالحب  
 الى جهتها واستيلائه على القلب ثم على النفس بواسطة وقولها  
 ماجزاء من اراد بأهلك سوء تلويح الى أن النفس تتوَل أغراضها  
 في صور المصالح العقلية وتزينها بحيث تشبه مفسدها بالمصالح  
 العقلية التي يجب على العقل مراعاتها والقيام بها وموافقتها فيها  
 ومخالفتها اياها فيها ارادة السوء بها ومقاومتها بالمحاسن التي تتعلق  
 بالمعاش كما كره النساء بالرجال وميل القلب الى الجهة العلوية  
 يكذب قولها ودعواها والشاهد الذي شهد من أهلها قيل كان ابن  
 عم لها أي الفكر الذي يعلم أن الفساد الواقع من جهة الاخلاق  
 والاعمال لا يكون الا من قبل النفس استيلائها اذ لو كان من جهة  
 القلب وميله الى النفس لوقع في الاعتقاد والعزيمة لا في مجرد العمل  
 وقيل كان ابن خالتها أي الطبيعة الجسمانية التي تدل على الميل

الفياسيد هالدا ليا قالت  
 ماجزاء من اراد بأهلك سوء  
 لأن يسجن أو عذاب أليم قال هي  
 اودتني عن نفسي في شاهد  
 ن أهلها ان كان قيصه قد  
 ن قبل فصدقت وهو من  
 كاذبين وان كان قيصه  
 من دبر فكذبت وهو من  
 صادقين

السفلى في النفس الجاذب للقلب من جهة الصدر المباشر للعمليات  
الى ارض البدن وموافقاته واطلاع الروح بنور الهداية على ان التحلل  
وقع في العمل لا في العقد والعزيمة وذلك لا يكون الا من قبل الذات  
النفسانية وهو معنى قوله فلما رأى قيصه قد من دبر قال انه من كيد  
ان كيد كن عظيم وقوله يوسف عرض عن هذا واستغفري لذنبك  
اشارة الى اشراق نور الروح على القلب وانجذابه الى جانبه للنزول  
النوري والخاطر الروحى الذى يصرفه عن جهة النفس بأمرة  
بالاعراض عن عملها وينكره لتلايحدث الميل مرة أخرى  
وتأثير ذلك الوارد والخاطر في النفس بالتنوير والتصفية فان  
تنويرها بنور الروح المنعكس اليها من القلب استغفارها عن  
الطبيعة المظلمة التى غلبت بها على القلب ولما بلغ القلب هذا  
المنزل من الاتصال بالروح والاستشراق من نوره وتنورتا بنفس  
بشعاع نور القلب تصفت عن كد ورائها عشقته للاستئذارة  
بنوره والتشكل بهيئته والتقرب اليه وارادة الوصول الى مقامه  
لا لحد به الى نفسه وقضاء وطرها منه باستخدامها اياه في تحصيل  
الذات الطبيعية واستئذالها اياه عن مقامه ومرتبته الى مرتبتها ليتشكل  
بهيئتها ويشادكها في فعالها ولذا انها كانت عند كونها أمارة  
فتأثر قواها حينئذ حتى القوى الطبيعية بتأثرها وذلك معنى قول  
نسوة المدينة امرأت العزيز تراود فتها عن نفسه قد شغفها حبا وكما  
استولى القلب عليها بهيئته النورية بحسنه الذاتى الفطرى والصفاء  
الكسبى من الترقى الى مجاورة الروح وبلوغه منزل الشراستنارت جميع  
القوى البدنية بنوره لاستتباعه للنفس استتباعها اياه  
فشغلت عن أفعالها وتحيّرت ووقفت عن تصرفاتها في الغذاء ودلت  
عن سكاكين الأتھاء التى كانت تدبر بها أمر التلذذ والتغذي والتفكه  
وجرحت قدرتها التى تستعمل بها الآلات فى تصرفاتها وبقيت

فلما رأى قيصه قد من دبر قال  
انه من كيد كن ان كيد كن عظيم  
يوسف عرض عن هذا واستغفر  
لذنبك انك كنت من الخاطئين  
وقال نسوة فى المدينة امرأت  
العزيز تراود فتها عن  
نفسه قد شغفها حبا انا  
لنراها فى ضلال مبين فلما  
سمعت بمكرهن أرسلت  
اليهن وأعدت لهن متكأ  
وانت كل واحدة منهن سكيناً  
وقالت اخرج عليهن



مبهوتة في مكانتها التي هي محالها في أعضاء البدن التي هي أيتها  
 لها النفس في قرأها وهو معنى قوله فلما رأينه أكبرنه وقطعن  
 أيديهن وقلن حاش لله ما هذا بشرا إن هذا إلا ملك كريم وقولها  
 أخرج عليهن استجلاؤها النور بالارادة واقتضاؤها طلوعه عليها  
 بمحصل استعداد التنوير لها ولما انخرطت للنفس في سلك اداة القلب  
 وقلت منازعتها اياه في غريزة السلوك وتمزنت لطاوعته حان وقت  
 الرياضة بالدخول في الخلوة ليجرد القلب حينئذ عن علانقة وموانعه  
 ويجريه عزمه بانتفاء التردد اذ يتردد العزم بانجذابه الى جهة النفس  
 والى جهة الروح أخرى لا تمكرك الرياضة ولا السلوك ولا تصح الخلوة  
 لفقدان الجمعية التي هي من شرطها وهذه الرياضة ليست رياضة  
 النفس بالتطويع فانها لا تحتاج الى الخلوة بل الى ترك ارتكاب المخالفات  
 والاقدام على كسرهما وقهرها بالمقاومات من أنواع الزهد العباد  
 انما هي رياضة القلب بالتزهد عن صفاته وعلومه وكما لانه و  
 كشفه في سلوك طريق الفناء وطلب لشهود اللقاء وذلك  
 بعد العصمة من استيلاء النفس عليه كما قالت ولقد راودته عن  
 نفسه فاستعصم طلب العصمة من نفسه واستزادها ولئن لم يفعل  
 ما امره من ايفاء حظي ليمنع من اللذات البدنية وروح الحق والمدركا  
 الحسية بالخلوة والانقطاع عنها وليكونا من الصاغرين لفقدان  
 كرامته وعزته عندنا واختنا الناعنه واعتزاله عن رياسة الاعوان  
 والخدم في البدن ولما حبت اليه الخلوة كما حبت الى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم عند التخت في حراء قال رب السجى حب الى من  
 يدعو نفي اليه وانما قال لي يدعو نفي اليه ودعاريه أن يصرف عنه  
 كيدهن بقوله واللاتصرف عن كيدهن اصبا ليهن وأكن من الجاهلين  
 لأن في طباعها الميل الى الجهة السفلية وجذب القلب اليها  
 وداعية استنزاله اليها بحيث لا يزول أبدا وتنورها بنورها وطلعتها

لأئنه أكبرنه وقطعن أيديهن  
 من حاش لله ما هذا بشرا  
 هذا الاملك كريم قالت  
 لكن الذي لمتني فيه ولقد  
 دته عن نفسه فاستعصم  
 ن لم يفعل ما امره ليسبحن  
 كونا من الصاغرين قال رب  
 من أحب الي مما يدعو نفي  
 واللاتصرف عن كيدهن  
 باليهن وأكن من الجاهلين

أمر عارض لا يدوم والقلب يمد لها في أعاليها داراً ثم فاته ذو طبيعتين  
 وذو وجهين ينزع بأحد نهمنا إلى الروح وبالأخرى إلى النفس فيقبل  
 بوجه إلى هذه وبوجه إلى هذه فلا شيء أقرب إليه من الصبوة إليها  
 يجها لته لولم يعصمه الله بتغليب الجبهة العليا وأمداده بأنوار  
 الملائكة كما قال النبي عليه السلام اللهم ثبت قلبي على دينك  
 قيل له أو تقول ذلك وأنت نبي يوحى إليك قال وما يؤمنني أن  
 مثل القلب كمثر ريشة في فلاة تغلبها الرياح كيف شئت وذلك  
 الدعاء هو صورة افتقار القلب لواجب عليه أبداً فاستجاب له ربه  
 فصرف عنه كيدهن أي أيده بالتأييد القدسي وقواه بالالقاء  
 السبوح فصرف وجهه عن جناب الرحمن إلى جناب القدس ودفع عنه  
 بذلك كيدهن أنه هو السميع لمناجات القلب في مقام الشراعية  
 بما ينبغي أن يفعل به عند افتقاره إليه ثم بدا لهم من بعد ما  
 رأوا الآيات ليسجننه أي ظهر لعزير الروح ونسوة النفس القوي  
 وأعوان الروح من العقل والفكر وغيرهما رأى متفق عليه من  
 جميعها وهو ليسجننه أي ليركبه في الخلوة التي هي أحب إليه أما  
 الروح فلقهره إياه بنور الشهود ومنعه عن تصرفاته وصفاته  
 وأما النفس سائر القوى فلا تمتنعها عن استجوابه إليها ثم بعد  
 ما رأوا آيات العصمة وصدق العزيمة وعدم الميل إليها وبهره  
 عليها بنوره وإخلاصه في الافتقار إلى الله والاملاخلته وشأنه في الخلوة  
 وأما الوهم فلا ينهزمه عن نوره وفراره من ظله عند التصلب في الدين  
 والتعود بالحق وأما العقل فلتنوره بنور الهداية وأما الفكر  
 فالحصول سلطانه في الخلوة والفتيان اللذان دخلا معه السجن  
 أحدهما قوة المحبة الروحية اللازمة له وهو شرايئ الملك الذي يسيقه  
 خمر العشق كما قيل في القصة أنه كان شراييه والثاني هوى النفس  
 التي لا تفارقه أيضاً بحال فان الهوى حياة النفس الفاضلة إليهم

فاستجاب له ربه فصرف عنه  
 كيدهن أنه هو السميع العليم  
 ثم بدا لهم من بعد ما رأوا  
 الآيات ليسجننه حتى  
 حين ودخل معه السجن  
 فتيان قال أحدهما



لاستبقائها وهو خباز الملك الذي يدبر الاقوات في المدينة كما قيل  
 وهما بلا زمانه في الخلوة دون غيرهما ومنام الشراي في قوله اني اراي  
 أعصر خمرًا اهتداء قوة المحبة الى عصر خمر العشق من كرم معرفة  
 القلب في نوم الغفلة عن الشهود الحقيقية ومنام الخباز في قوله اني  
 اراي أحمل فوق رأسي خبزًا تاكل الطير منه توجه الهوى بكليته  
 الى تحصيل لذات طير القوي النفسانية وخطوطها وشهواتها وشهت  
 بالطير في جذب ما تجذب به من الخطوط لسرعة حركتها نحوه وقوله لا  
 يأتيكما طعام ترزقانه الخ اشارة الى منعه اياهما عن حظوظهما  
 الا بعد تبينه لهما ما يؤل اليه أمرهما من شأنهما الذي يجب لهما  
 القيام به بالسياسة والتسديد والتقويم والاصلاح واظهار التوحيد  
 لهما بقوله اني تركت الى اخره بعثه اياهما على القيام بالامر الا لله  
 الضروري وترك الفضول والامتناع عن تفرق الوجهة وتشتت  
 الهم فان خاصية الهوى للتفرقة والتوزع وتعبد الشهوات المختلفة  
 للقوى المتنازعة وخاصية المحبة في البداية وقبل الوصول الى  
 النهاية التعلق بحسن الصفات والتعبد لهادون جمال الذات  
 فدعاهما الى التوحيد بقوله اني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله أي  
 المشركين العابدين لا وفان صفات النفس بل لوجود القلب صفاته  
 وهم بالآخرة أي وهم عن البقاء في العالم الروحاني محجوبون وبقوله  
 ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء وبقوله أرباب متفرقون خير  
 أمر الله الواحد القهار أي اذا كان لكل منكم أرباب كثيرة كما قال  
 تعالى فيه شركاء متشاكسون يأمره هذا بأمر وهذا بأمر متنازعون  
 في ذلك عاجزون أما للمحبة فكالصفات والاسماء وأما للهوى  
 فكالقوى النفسانية كان خير اله أم رب واحد لا بأمره الا بأمر  
 واحد كما قال وما أمرنا الا واحدة قهار قوي يقهر كل أحد لا يمانعه  
 في أمره شيء ولا يمتنع عليه واجبرهما بالسياسة على اتحاد الوجهة

نا أداني أعصر خمرًا وقال الآخر  
 ن أداني أحمل فوق رأسي خبزًا  
 كل الطير منه نبتنا بتأويله  
 لولاك من المحسنين قال يأتيكما  
 عام ترزقانه الانبثا تأويله  
 بل أن يأتيكما ذلكما علمنا على  
 يا اني تركت ملة قوم لا يؤمنون  
 لله وهم بالآخرة هم كافرون  
 تبعت ملة أبائي ابراهيم و  
 نوح ويعقوب ما كان لنا أن  
 نركب بالله من شيء ذلك من  
 نمل الله علينا وعلى الناس  
 كن أكثر الناس لا يشكرون  
 ما جئ السجدة أرباب متفرقون  
 أمر الله الواحد القهار ما  
 مدون من دونه الا أسماء  
 يسموها أنتم وآباؤكم ما  
 ن الله بها من سلطان ان  
 كما لا لله أمر الا تعبدوا والا  
 ذلك الدين القيم ولكن  
 الناس لا يعلمون  
 ما جئ السجدة

فإن القلب إذا غلبت عليه الوحدة امتنعت محبته عن حب الصفات  
وانصرفت إلى الذات وإذا اتمرن في التوحيد انفتح هواه عن تعبد المخلوق  
والشهوات والتفرق في تحصيل الذات واقتصر على الحقوق  
والضرورات بأمر الحق لا بطاعة الشيطان وقوله أما أحدكما  
فيسقى ربه خيرا تعيين لشأن الأول بعد السياسة بالمنع عن  
الشرك وهو تسلط حب الذات على الروح وأما الآخر فيصلب  
فتأكل الطير من رأسه بيان لما يؤل إليه أمر الثاني وصلبه منه  
عن أخاله بنفسه وقعه عن مقتضاه وتثبيتته وتقريبه على جذع  
القوة الطبيعية النباتية بحيث لا تصرف للتخيّل فيه ولا له فيها ولا  
في سائر القوى الحيوانية وذلك هو أمانة الهوى فتأكل بعد الامانة  
والصلب طير قوي لنفس من رأسه بأمر الحق وهو الوقوف مع الحق  
قضى الأمر الذي فيه تستغثيان أي ثبت واستقر أمركما على هذا وذلك  
وقت وصوله وتقربه من الله وأوان ظهور مقام الولاية بالفناء في الله  
وإذا تمكنت القوتان فيما عينه لهما من الأمر ثم أمره بالوصول  
إلى مقام الشهود الذاتي وانقضت خلوته فان طول مدة السجود هو  
امتداد سلوكه في الله فإذا تم له الفناء استوى أمر القوتين لكونهما  
بالله حينئذ لا بنفسهما وانتهى زمان الخلوة بابتداء زمان البقاء  
بالوجود الحقيقي ولكن لم يتم بعد لوجود البقية المشار إليها  
بقوله اذكرني عند ربك أي أطلب لوجودي مقام الروح بالحجة  
والاستقرار فيه فإن المحبة إذا أسكرت الروح بنجر العشق ارتقى  
الروح إلى مقام الوحدة والقلب إلى مقام الروح ويبقى الروح في  
ذلك المقام خفيا والقلب سرا وهو ليس بالفناء لكونهما موجودين  
حينئذ مغورين بنور الحق ومن الوقوف في هذا المقام ينشأ  
الطغيان والافائية لهذا قال فأفساه الشيطان ذكر ربه أي أنسى  
شيطان الوهم يوسف القلب ذكر الله تعالى بالفناء فيه لوجود البقية وطلبه

أما أحدكما فيسقى ربه خيرا وأما  
الآخر فيصلب فتأكل الطير  
من رأسه قضى الأمر الذي  
فيه تستغثيان وقال للذي  
ظن أنه ناج منهما اذكرني عند  
ربك فأفساه الشيطان ذكر  
ربه



مقام الروح والاذهل عن ذكر نفسه ووجوده ولا احتجاب بهذا المقام  
وهذه البقية لبث في السجين بضع سنين واليه اشار النبي صلى الله  
عليه وسلم بقوله رحم الله أخى يوسف ولم يقل اذكرني عند ربك للبقية  
في السجين بضع سنين أو أنسى شيطان الوهم المقهور الممنوع المحجوب  
عن جناب الحق رسول المحبة المقرّب عند ارتفاع درجته واستيلائه  
واستعلاء سلطانه والتخير في الجمال لا الهى السكر الغالب فذكر  
يوسف لقلب في حضرة الشهود لان الحب المشاهد للجمال حيران ذاهل  
عن الخلق كله وتفصيل وجوده بل نفسه مستغرق في عين الجمع حتى  
يتم فناؤه وينقضى سكره ثم يرجع الى الصحو فيذكر التفصيل ثم لما انتهى  
فناؤه بالانغماس في بحر الهوية والانطماس في الذات الاحدية و  
انقضى من السجين أحياء الله تعالى بحياته ووهب له وجودا من  
ذاته وصفاته فأراه الصورة التبدل في صفات لنفسه مدة اعتراله عنها  
بالخلوة والسلك في الله بصورة أكل البقرات العجاف السمان وفي صفات  
الطبيعة البدنية بصورة استيلاء السنبلات اليابسة على الخضر  
والملك الذي قال انى أرى قيل هورتيان بن الوليد الذي ملك  
قطيف على مصر وولاه عليها العزيم المسمى قطيفروان كان العزيز بلسان  
العرب هو الملك فعلى هذا يكون الملك اشادة الى العقل الفعال ملك  
ملوك الارواح المسماة روح القدس فان الله تعالى لا يحب اهل الولاية  
عند الفناء التام الذي هو بداية النبوة الا بواسطة نفخه ووحيه و  
بالاتصال به تظهر التفاصيل في عين الجمع ولهذا قالوا لما دخل عليه  
كله بالعبرانية فأجابه بها وكان عارفا بسبعين لسانا فكله بها فتكلم  
معه بكلها والملا الذين قالوا أضغاث أحلام هي القوى الشريفة  
من العقل والفكر المحجوب بالوهم والوهم نفسه المحجوبة عن سر  
الرياضة والتبديل كما ترى المحجوبين بها الواقفين معها يعدّون  
أحوال أهل الرياضات من الخرافات ورسول المحبة الذي ذكر بعد

فلبث في السجين بضع سنين و  
قال الملك انى أرى سبع بقرات  
سمان يأكلهن سبع عجاف سبع  
سنبلات خضر وأخر يابسات  
يا أيها الملا أفنوني في رؤياي  
ان كنتم للرؤيا تعبرون  
قالوا أضغاث أحلام وما نحن  
بتأويل الاحلام بعالمين و  
قال الذي بنجامنها واذكر بعد  
أمة أنا أنبئكم بتأويله فاستول  
يوسف أيها الصديق أفننا  
في سبع بقرات سمان يأكلهن  
سبع عجاف وسبع سنبلات  
خضر وأخر يابسات لعل أرجع  
الى الناس لعلهم يعلمون قال  
تزرعون سبع سنين دأبا فما  
حصدتم فذروه في سنبله الا  
قليلا مما تأكلون ثم يأتي من  
بعد ذلك سبع شدا دياكلن  
ما قدمتم لهن الا قليلا مما  
تحصنون



أمة انما يذكر بواسطة ظهور ملك روح القدس واجاثته واداعته تفاصيل وجوده بالرجوع الى الكثرة بعد الوحدة والالكان فيه حالة القناء ذاهبا في عين الجمع لا يرى فيها وجود القلب ولا غير فكيف يذكره انما يذكره بظهوره بنور الحق بعد علمه والعام الذي فيه يغاث الناس وفيه يعصرون هو وقت تمتيعه للنفس عند الاطمئنان التام والامن الكلي وقول نسوة القوي حاش لله ما علمنا عليه من سوء وقول امرأة العزيز الان حصص الحق اشارة الى تنوير النفس و القوي بنور الحق واتصافها بصفة الانصاف والصدق وحصول ملكة العدالة بنور الوحدة وظهور المحبة حال الفرق بعد الجمع و كمال طائفة النفس لا قرارها بفضيلة القلب صدقة وذنبها وبرائة فان من كمال طئنان النفس اعترافها بالذنب واستغفارها عما فرط منها حالة كونها اماردة وتمسكها بالرحمة الالهية والعصمة الربانية واستخلاص الملك اياه لنفسه استخلاصه للقلب على الملك بعد الكمال التام كما جاء في القصة اجلسه على سريره وتوجه بتاجه وضمه بخاتمه وقلده بسيفه وعزل قطير ثم توفى قطير وزوجه الملك امرأته زليخا واعتزل عن الملك وجعله في يده وتخلي بعبادة ربه كل ذلك اشارة الى مقام خلافة الحق كما قال لداود انا جعلناك خليفة في الارض وتوفى العزيز اشارة الى وصول القلب الى مقامه وذهاب الروح في شهوده للوحدة وتزوجه بامرأة العزيز اشارة الى تمتيع القلب النفس بعد الاطمئنان بالخطوط فان النفس الشريفة المتنورة تقوى بالخطوط على محافظة شرائط الاستقامة وتقنين قوانين العدالة واستنباط اصول العلم والعمل وهما الولدان اللذان جاء في القصة انها ولدتهما منه افراثيم وميشا وروى أنه لما دخل عليها قال لها اليس هذا خيرا بما طلبت فوجدها عذراء وهو اشارة الى حسن حالها في الاطمئنان مع التمتع ومراعاة العدالة وكونها عذراء اشارة الى ان الروح لا يخالط

ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس فيه يعصرون وقال الملك اشقوني به فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاستأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان يبي بكيدهن عليم قال ما خطبك ان اردتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الان حصص الحق انا وادوتة عن نفسه وانه لمن الصديقين ذلك لي علم اني لم اخذ به بالخب وأن الله لا يهتك كيد الخائنين وما أبرئ نفسي ان النفس لاثمة بالسوء الا ما حرمني ان ربي غفور رحيم وقال الملك انت في به استخلصه لنفسه فلما كلمه قال انك اليوم لدينا مكين أمين قال اجعلني على خزانة الارض اني حفيظ عليم وكذلك مكن يوسف في الارض يتقوا منها حيث يشاء نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين



النفس بتقدسه دائماً وامتناع مباشرته اياها فان مطالبه كلية لا  
قدرك جزئياتها بخلاف القلب وانما كانت امراته لتسلطه عليها  
وصول أثر امره وسلطانه اليها بواسطة القلب بحكميته باله في الحقيقة  
وسؤال التولية على خزائن الارض وصف نفسه بالحفظ والعلم هو  
أن القلب يدرك الجزئيات المادية ويحفظها دون الروح فيقتضي  
باستعداده قبول ذلك المعنى من الواهب الذي هو ملك روح القدس  
وتمكنه في الارض يتبع أمنها حيث يشاء استخلافه بالبقاء بعد الفناء  
عند الوصول الى مقام التمكين وهو أجر المحسن أي لعابده في مقام  
الشهود الرجوع الى التفصيل من عين الجمع ولاجر الآخرة أي الحظ  
المعنوي ببلدة شهود الجمال ومطالعة أنوار سجات الوجه الباقي  
خير للذين آمنوا الايمان العيني وكانوا يتقون بقية الاناشية  
ولما رجع الى مقام التفصيل وجلس على سرير الملك للخلافة جاءه  
اخوته القوي الحيوانية بعد طول مفارقتهم اياهم في سجن الرياضة و  
الخلوة بمصر الحضرة القدسية والاستغراق في عين الجمع فدخلوا  
عليه متقربين اليه بوسيلة التأديب باداب الروحانيين لاطمئنان  
النفس وتوثرها وتوثر تلك القوي بها وتدربها بهيات الفضائل  
والاخلاق منارين لاقوات العلوم النافعة من الاخلاق والشرائع  
فعرّفهم مع حسن حالهم وصلاتهم بالذكاء والصفاء وفقرهم  
واحتياجهم الى ما يطلبون منه من المعاني وهم له منكرون لارتقا  
عن رتبتهم بالتجرد واتصافه بما لا يمكنهم ادراكه من الاوصاف  
ولهذا استحضروا القوة العاقلة العملية بقوله اثنوني باخ لكم من  
أبيكم اذ المعاني الكلية المتعلقة بالأعمال لا يدركها الا تلك القوة واعلم  
أن المحبوبين يسبق كشوفهم اجتهادهم فيعلمون قواهم الشرائع  
والاحكام ويسوسون بها بعد الوصول وان اعلمت نفوسهم قبله وأما  
جهازهم الذي جهزهم به فهو الكيل اليسير من الجزئيات التي يمكنهم

ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا  
وكانوا يتقون وجاء اخوة يوسف  
فدخلوا عليه فعرّفهم وهم  
له منكرون ولما جهّزهم  
بجهازهم قال اثنوني بأخ لكم  
من أبيكم ألا ترون أني أوف  
الكيل وأنا خير المنزلين

ادراكها والعمل بها وقال فان لم تأتوني به فلا كيل لكم من المعاني الكلية  
الحاصلة عندي ولا تقربون بعد رتبكم عن رتبتي الا بواسطة  
ولما كانت العاقلة العملية اذا لم تفارق مقام العقل المحض لمقام الصدق  
لم يمكنها مراعاة القوى الحسية والقائما المعاني الجزئية البليغة  
ايها على العمل فتركب القوة النزوعية الشوقية نحو المصالح العقلية  
قالوا سزاود عنه أباه أي بتصفية الاستعداد لقبول فيضه وقوله  
لفتيانه اجعلوا بضاعتهم في حالهم اشارة الى أمر القلب فتيانه القوى  
النباتية عند تتبع النفس حالة الاطشنان بايراد مواد قواهم التي يتقوون  
بها ويقتررون على كسب كمالهم اذ هي بضاعتهم التي يمكنهم بها الامتياز  
ورحالهم الات ادراكاتهم ومكاسبهم لعلمهم يعرفون قواهم وقدرهم  
على الاكتساب اذا انقلبوا الى أهلهم من سائر القوى الحيوانية  
كالغضبية والشهوانية وأمثالها لعلمهم يرجعون الى مقام الاسترجاع  
والامتياز من قوت المعاني والعلوم النافعة بتلك البضاعة فلما  
رجعوا الى أيهم بتصفية الاستعداد والتمرن بهيات الفضائل  
اقتضوه ارسال القوة العاقلة العملية معهم لامتدادهم في فضائل  
الاخلاق بالمعاني دائما أي ستمدوا من فيضه نكتل أي نستفد منه  
وانا لا نستنزله الى تحصيل مطالبنا فنهلكه كما فعلنا حالة الجاهلية  
بأنه بل نحفظه بالتعهد له ومراعاته في طريق الكمال وأخذ العهد  
منهم في رساله معهم واستيثاقه عبارة عن تقديم الاعتقاد الصحيح الانجاء  
على العمل الزامهم ذلك العقد ولا والهم ليس نعم حالهم في العمل لم يجمع لا  
تدخلوا من باب أحد أي لا تسلكوا طريق فضيلة واحدة كالشجاعة مثلاً دون  
الشجاعة ولا تسيروا على صف واحد من أوصاف الله تعالى فان حضرة الوحدة  
هي منشأ جميع الفضائل الذات الاحدية مبدأ جميع الصفات  
فاسلكوا طرق جميع الفضائل المتفرقة حتى تصفوا بالعدالة  
فتطرقوا الى الحضرة الواحدية وسيروا على جميع الصفات

فان لم تأتوني به فلا كيل لكم  
عندي ولا تقربون قالوا  
سزاود عنه أباه وانا لفاعلو  
وقال لفتيانه اجعلوا بضاعتهم  
في حالهم لعلمهم يعرفونها اذا  
انقلبوا الى أهلهم لعلمهم  
يرجعون فلما رجعوا الى أيهم  
قالوا يا أبانا منع منا الكيل  
فأرسل معنا أخانا نكتل وانا له  
لحافظون قال هل امنكم عليه  
الا كما امنتم على أخيه من قبل  
فان الله خير حافظا وهو أرحم  
الراحمين ولما افتحو امتاعهم  
وجدوا بضاعتهم ردت اليهم  
قالوا يا أبانا ما ينبغي هذه  
بضاعتنا ردت الينا ونمير  
أهلنا ونحفظ أخانا ونزداد  
كيل بعير ذلك كيل يسير  
قال لن أرسله معكم حتى  
توثقون موثقاً من الله لتأتني  
به الا أن يحاط بكم فلما اتوه  
موثقهم قال الله على ما  
نقول وكيل وقال يا بني لا  
تدخلوا من باب واحد ادخلوا  
من أبواب متفرقة



وما أغنى عنكم من الله من شيء  
 ان الحكم الا الله عليه توكلت  
 وعليه فليتوكل المتوكلون ولما  
 دخلوا من حيث أمرهم أبوهم  
 ما كان يغنى عنهم من الله من  
 شيء الا حاجة في نفس يعقوب  
 قضاها وانه لذوا علم لما علمناه  
 ولكن اكثر الناس لا يعلمون  
 ولما دخلوا على يوسف اوى اليه  
 أخاه قال انى أنا أخوك فلا  
 تتنسب بنا فليعلمون فبك  
 جهمهم يحها زهم جعل السقاية  
 في حل أخيه ثم أذن مؤذن  
 أيتها العير انكم لسارقون  
 قالوا وأقبلوا عليهم ماذا  
 تفقدون قالوا تفقدوا  
 الملك ولمن جاء به حمل بعير  
 وأنا به زعيم قالوا انا لله لقد  
 علمتم ما جئنا لنفسد في  
 الارض وما كنا سارقين  
 قالوا فما جزاؤه ان كنتم كاذبين  
 قالوا جزاؤه من وجد في رحله  
 فهو جزاؤه كذلك نجزي  
 الظالمين فبدأ بأوعيتهم  
 قبل وعاء أخيه ثم استخرجها  
 من وعاء أخيه كذلك كدنا  
 ليوسف

يكشف لكم عن الذات وقد ورد في الحديث ان الله تعالى يتجلى على أهل  
 المذاهب يوم القيامة في صورة معتقدهم فيعرفونه ثم يتحول الى صورة  
 أخرى فينكرونه وما أغنى عنكم من الله من شيء أى لا أرفع عنكم  
 شيئا أى منعكم توفيقه وحجبتكم ببعض الحجب عن كمالكم فان العقل  
 ليس له الا افاضة العلم لا اجادة الاستعداد ورفع الحجاب ولما  
 دخلوا أى مثلوا أمر العقل بسلك طرق جميع الفضائل لم يغن  
 عنهم من جهة الله من شيء أى لم يرفع عنهم الاحتجاب بحجاب  
 الجلال والحرمان عن لذة الوصال لان العقل لا يهتدى الا الى الفطرة  
 ولا يهتدى الا الى المعرفة وأما التنوير بنور الجمالك التلذذ بلذة الشوق  
 بطلب الوصال ذوق العشق بكمال الجلال والجمال بجلال الجلال  
 وجمال الجلال فأمرا لا يتيسر الا بنور الهداية الحسانية الاحاجة  
 في نفس يعقوب هى تكيلهم بالفضيلة وانه لذو علم لتعليم الله  
 اياه لا ذوعيان وشهود ولكن اكثر الناس لا يعلمون ذلك فيحسبون  
 الكمال ما عند العقل من العلم أو فاسد الحواس لا يعلمون علم العقل  
 الكل اوى اليه أخاه للتناسب بينهما في التجرد جعل السقاية  
 في رحل أخيه مشربته التى يكيل بها على الناس أى قوة ادراكه  
 للعلوم ليستفيد بها علوم الشرائع ويستنبط قوانين العدالة فان  
 العاقلة العملية تقوى على ادراك المعقولات عند التجرد عن ملاهى  
 الوهم والخيال كاتقوى النظرية وهى لقوة المدبرة لأمور المعاش  
 الاشوية بالوهم فى أول الحال ونسبتة الى السرقة لتعوده بادراك  
 الجزئيات فى محل الوهم من المعانى المتعلقة بالمواد وبعد عزادراك  
 الكلليات فلما تقوى عليها بالآوى الى أخيه واستفادته منه تلك  
 القوة بالتجرد فكانه قد سرق ولم يسرق والوذن الذى نسبهم الى  
 السرقة هو الوهم لوجدان الوهم تغير حال الجميع عما كانت عليه  
 وعدم مطاوعتها له وتوهم لذلك نقصا فيهم والجل الموعد لمن يحج

بالصواع هو التكليف الشرعي الذي يحصل بواسطة العقل العمل  
عند استفادته علم ذلك من القلب والصواع هو القوة الاستعدادية  
التي يحصل بها علمه والفاقد لها المفتش لتأخرهم المستخرج اياها من  
رجل أخيه هو الفكر الذي بعثه القلب لهذا الشأن ولما كان دين روح  
القدس يتحقق المعارف والحقائق النظرية مما لا يتعلو بالعمل مكان  
ليأخذ أخاه بالبعث على العمليات والاستعمال على الفضائل في دين  
الملك لان دينه العلم وعلمه التعقل الا ان يشاء الله أي وقت  
تنور النفس ب نور القلب المستفاد منه وتفسح الصدر والقابل للعمليات  
وذلك هو رفع الدرجات لان النفس حينئذ ترتفع الى درجة القلب  
والقلب الى درجة الروح في مقام الشهود وفوق كل ذي علم كالقوى  
عليم كالعقل العلي وفوقه القلب وفوقه العقل النظري وفوقه الروح  
وفوقه روح القدس والله تعالى فوق الكل علام الغيوب كلها ومعنى  
قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل ان القلب استعداد لهذا المعنى  
من قبل دون القوى فيقوم منكربين لهما متهمين اياها عند أبيهما  
لتحصيل مطالبهما وطلب لذة وراء ما يطلبونها وقيل كان  
لأبراهيم صلوات الله عليه وسلامه منطقة يتوارثها اكابر اولاده  
فوارثها من اسحاق عمه يوسف لكونها كبرى من اولاده وقد  
حضنته بعد وفاة أمه راحيل فلم تأشب أراد يعقوب  
انتزاعه منها فلم تصبر عنه فخرمت المنطقة تحت ثيابه عليه  
السلام ثم قالت اني فقدت المنطقة فلما وجدت عليه سلم لها  
وتركه يعقوب عند حاجته ماتت وهي اشارة الى مقام الفتوة التي  
ورثها من ابراهيم الروح قبل مقام الولاية وقت شبابه وقد خرمتها  
عليه النفس المطمئنة التي حضنتها وقت وفاة راحيل اللوامة واردة  
انتزاع يعقوب اياها منها اشارة الى أن العقل يريد الترقى الى كسب  
المعارف والحقائق واذا وجد موصوفا بالفضائل في مقام الفتوة

مكان ليأخذ أخاه في دين الملك  
الا ان يشاء الله نرفع درجات  
من نشاء وفوق كل ذي علم  
عليم قالوا ان يسرق فقد سرق  
أخ له من قبل



فأمرها يوسف في نفسه ولم يبد لها  
 لهم قال أنتم شرمكانا والله أعلم  
 بما تصفون قالوا يا أيها العزيز  
 إن له أبا شيخا كبيرا فخذنا  
 مكانه إنا نرؤك من المسنين  
 قال معاذ الله أن نأخذ إلا من  
 وجدنا متاعنا عنده إنا إذا  
 لظالمون فلما استأسوا منه  
 خلصوا نجيا قال كبيرهم ألم  
 تعلموا أن أباكم قد آذنت عليكم  
 سوفاً من الله ومن قبل ما  
 فرطتم في يوسف فلن أبرح  
 الأرض حتى يأذن لي أبي أو  
 يحكم الله لي هو خير الحاكمين  
 ارجعوا إلى أبيكم فقولوا يا أبانا  
 إن ابنك سرق وما شهدنا  
 إلا بما علمنا وما كنا للغيب  
 حافظين واسأل القرية التي  
 كنا فيها والعير التي قبلنا فيها  
 وأنا الصدوقون قال بل سؤلت  
 لكم أنفسكم أمراً

رضي به وتركه عند النفس الطمئنة سالكا في طريق الفضائل حتى  
 توفيت بالفناء في الله في مقام الولاية والله أعلم واسرار يوسف  
 في نفسه كلمته علمه بقصورهم عن إدراك مقامه ونقصانهم عن  
 كماله وهي قوله أنتم شرمكانا والذي أقترح أن يأخذ يوسف القلب  
 مكان أخيه العقل العملي هو الوهم ليدخله في المعقولات وشوقه  
 إلى الترقى إلى أفق العقل وحكمه فيها لا على ما ينبغي وميله إلى سياسته  
 إياهم دون العقل العملي للناسب الذي بينهم في تتعلق بالمادة و  
 نزوعه إلى تحصيل ما يرغب من اللذات البدنية ولما وجد القلب  
 متاعه من إدراك المعاني المعقولة عند العقل العملي دون الوهم  
 قال معاذ الله أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده إنا أن أخذنا الوهم  
 مكانه وأوينا إليه والقينا إليه ما ألقينا إلى أخينا كنا مرتكبين  
 الظلم العظيم لوضعنا الشيء في غير محله ويأسهم منه شعورهم بعدم  
 تكفيل الوهم إياهم وتمتعهم بدواعيه وحكمه \* وكبيرهم الذي في كرههم  
 موثق أبيهم الذي هو الاعتقاد الإيماني وتفريطهم في يوسف عند  
 حكومة الوهم هو الفكر ولهذا قال المفسرون هو الذي كان  
 أحسنهم رأيا في يوسف ومنعهم عن قتله وقوله فلن أبرح الأرض  
 حتى يأذن لي أبي أي لا أتحرك إلا بحكم العقل دون الوهم إلى أن  
 أموت وأمرهم بالرجوع إلى أبيهم سياسته إياهم بامتنال الإلزام  
 العقلية وما شهدنا إلا بما علمنا أي أنا لا نعلم كوز ذلك المتاع  
 عند العاقلة العملية الانقضا وسرقه لعدم شعورنا به وبكونه كالا  
 وما كنا حافظين للحنى العقلي العيني لأننا لا ندرك إلا ما في عالم  
 الشهادة وكذا أهل قريتنا التي هي مدينة البدن من القوى النبيلة  
 والعير التي قبلنا فيها من القوى الحيوانية فأسألهم ليخبروك  
 بسرقة ابنك قال بل سؤلت لكم أنفسكم أمراً أي نيزت لبطاعتكم  
 الجسمانية لكم أمر التلذذ باللذات البدنية والشهوات الحسية

فحسبتموها كالأوتاب المعقولات والتزام الشرائع والتأمر  
 بالفضائل ونقصا فصبِح جميل أي فأمركم صبر جميل في العمل  
 بالشرائع والفضائل دائما والوقوف مع حكم الشرع والعقل أو صبر  
 جميل على الاستمتاع على وجه الشرع أجل بكم من الإباحة والاسترسال  
 بحكم الطبيعة أو فأمرى صبر جميل في بقاء يوسف القلب واخوته على  
 استشراق الأنوار القدسية واستئصال الأحكام الشرعية واستحراق  
 قواعدها التي لا مدخل ليه فيها فلا بد لي من فراقهم إلى أن فراغهم  
 إلى رعاية مصالح الجانبين والوفاء بكل الأمتين أي المعاش والمعاد  
 فإن العقل كما يقتضي طلب الكمال أصلاح المعاد يقتضي صلاح البدن  
 وترتيب المعاش تعديل المزاج بالغذاء وتربية القوى بالذات أو  
 فأمرى صبر جميل على ذلك عسى الله أن يأتيني بهم جميعا من  
 جهة الأفق الأعلى والترقي عن طوري إلى ما يقتضيه نظري  
 ورأيي من مراعاة الطرفين ومقامي ومرتبتي من اختيار التوسط  
 بين المنزلتين أنه هو العليم بالحقائق الحكيم بتدبير  
 العوالم فلا يتركهم مراعين للجهة العلوية ذاهلين عن الجهة  
 السفلية فيخرب مدينة البدن ويهلك أهلها وذلك قبل التمتع بالآ  
 الذي أشرفنا إليه أذهو مقام الاجتهاد بعد الكشف السلوك في طريق  
 الاستقامة بعد التوحيد وتولى عنهم أي أعرض عن جانبهم  
 وذهل عن حالهم كحنينه إلى يوسف القلب انجذابه إلى جهته  
 وابيضت عيناه من الحزن أولا بوقوعه في غياهب الحب وكلال  
 قوة بصيرته لفرط التأسف على فراقه ثم بترقيته عن طوره وفنائه  
 في التوحيد وتخلفه عنه وعدم أدراكه لمقامه وكمال فبقى بصره  
 حسيرا غير بصير بحال يوسف وهو كظيم مملوء من فراقه  
 وقولهم تفتوا تذكر يوسف إشارة إلى شدة حنينه ونزوعه  
 وانجذابه إلى جهة القلب في تلك الحالة دونهم لشدته المناسبة

فصبر جميل عسى الله أن يأتيني  
 بهم جميعا أنه هو العليم الحكيم  
 وتولى عنهم وقال يا أسفى على  
 يوسف ابيضت عيناه من  
 الحزن فهو كظيم قالوا تالله تفتوا  
 تذكر يوسف حتى تكون حرضا  
 أو تكون من الهالكين قال  
 إنما أشكو بثي وحزني إلى الله



وأعلم من الله ما لا تعلمون يا بني  
 اذهبوا فتحسسوا من يوسف  
 وأخيه ولا تيأسوا من روح الله  
 أنه لا ييأس من روح الله إلا  
 القوم الكافرون فلك دخلوا عليه  
 قالوا يا أيها العزيز مسنا  
 وأهلنا الضر وجئنا ببضاعة  
 مزهية فأوف لنا الكيل وتصدق  
 علينا إن الله يجزي المتصدقين  
 قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف  
 وأخيه إذ أنتم جاهلون قالوا  
 نعم إنك لانت يوسف قال أنا  
 يوسف وهذا أخى قد من الله  
 علينا أنه من يثق ويصبر فإن  
 الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا  
 قال الله لقد نزلنا عليك الكتاب  
 كنا الخاطئين قال لا نعثر  
 عليكم اليوم يغفر الله لكم و  
 هو أرحم الراحمين

بينهما في التجرد والميل إلى العالم العلوي قوله وأعلم من الله ما لا تعلمون  
 إشارة إلى علم العقل برجع القلب إلى عالم الخلق ووقوفه مع العادة  
 بعد الذهاب إلى الجهة الحقانية وانخلاءه عن حكم العادة عن  
 قريب كما سئل أحدهم ما النهاية قال الرجوع إلى البداية ولهذا العلم  
 قال يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه وذلك عند فراغه  
 عن السلوك بالكلية ووصول أثر ذلك الفراغ إلى العقل بقرينه التي رتبته  
 في التنزل والتدلي فيأمر القوى باستنزاله إلى مقامهم بطلب  
 المخطوط في صورة الجمعية البدنية وتدبير معاشهم ومصالحهم  
 الجزئية وذلك هو الروح الذي نههم عن اليأس منه إذ المؤمن يجد  
 هذا الروح والوضوح في الحياة الثانية التي هي بالله فيحييه ويصح  
 بحضوره بجميع أنواع النعيم ولذات جنات الأفعال والصفات والذات  
 بالنفس والقلب والروح دون الكافر كما قال أنه لا ييأس من روح  
 الله إلا القوم الكافرون وقولهم مشنا وأهلنا الضر إشارة إلى  
 عسرهم وسوء حالهم وضيقهم في الوقوف مع الحقوق وجئنا  
 ببضاعة مزهية إلى ضعفهم لقلة مواد قواهم وقصور غناهم عن  
 بلوغ مرادهم وقولهم فأوف لنا الكيل استعطافهم إياه  
 بطلب المخطوط وقوله هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه إشارة  
 إلى تنزل القلب إلى مقامهم في محل الصدر ليخبروه فيذكر أحوالهم  
 في البداية وما فعلوا به في زمان الجهل والغواية وقولهم أثنت لانت  
 يوسف تعجب منهم عن حاله بتلك الهبة النورانية والإلهية السطوة  
 وبعدها عن حال بدايته وقوله قد من الله علينا إلى آخره إشارة  
 إلى ذلك وسبب كماله وقولهم قال الله لقد أثرت الله علينا إشارة  
 إلى تهدي القوى عند الاستقامة إلى كماله ونقصها وقوله لا نعثر  
 عليكم اليوم لكونها مجبولة على أفعالها الطبيعية وقوله يغفر الله لكم  
 إشارة إلى براءتهم من الذنب عنه التنوير بنور الفضيلة والتأمر بأمره

عند الكمال والقيص هو الهيئة النورانية التي انصفت بها القلب  
عند الوصول الى الوحدة في عين الجمع والاتصاف بصفات الله تعالى و  
قيل هو القيص الارث الذي كان في تعويده حين القي في البئر وهو  
اشارة الى نور الفطرة الاصلية كما ان الاول اشارة الى نور الكمال  
الحاصل له بعد الوصول والاول اولى بتبصير عين العقل فان العقل  
لما لم تكن بصيرته بنور الهداية الحقانية عى عن ادراك الصفات  
الالهية واتقن بأهلكم أجعين أى رجعوا الى عن آخركم في مقام  
الاعتدال ومراعاة التوسط في الافعال فان القلب متوسط بين جهتي العلو  
والسفالة وانضموا الى وأتمروا بأمرى واقربوا منى ولا تبعدوا عن مقاي  
في طلب الذات البدنية بمقتضى طباعكم وريجه الذي وجد من بعيد  
هو وصول أثر رجوع القلب الى عالم العقل والمعقول واقباله اليه  
من محض التوحيد بتجهيز القوى الحيوانية بجهاز الخطوط على حكم  
العدالة وقانون الشرع والعقل فقد قيل أنه جهاز العير بأجل  
ما يكون ووجهها الى كنعان \* وضلاله القديم هو تعشقه بالقلب  
أزلا زهوله عن جهتهم وقوله ألم أقل لكم انى أعلم من الله ما لا تعلمون  
اشارة الى سابق علمه برجوع القلب الى مقام العقل واستغفاره  
لهم تقريره اياهم على حكم الفضائل العقلية بالاستقامة  
بعد صفائهم وذكائهم وقبولهم للهيئات النورانية بعد خلع  
الظلمانية ودخولهم على يوسف هو وصولهم الى مقام الصدد  
حال الاستقامة \* ودخولهم مصر كور الكل في صورة الجمعية الالهية  
الواحدة مع تفاضل مراتبهم في عين جمع الوحدة \* ورفع أبويه على  
العرش عبارة عن ارتفاع مرتبتي العقل والنفس عن مراتب سائر  
القوى وزيادة قربهما اليه وقوة سلطنتهما عليهما وخروجهما له  
سجدا عبارة عن انقياد الكل وطلعتهم له بالامر الواحد انى بلا فعل حركة  
بأنفسهم بحيث لا يتحرك منها شعرك ولا ينبض لها عرق الا بالله \* وتأويل

اذهبوا بقيصى هذا فالقوه  
على وجه أجي يأت بصير أو أتوني  
بأهلكم أجعين ولما انصفت  
العير قال بوجه انى لأجد ريج  
يوسف لولا أن تفقدون  
قالوا ان الله انك لفي ضلالك  
القديم فلما أن جاء البشير  
القاء على وجهه فارتد بصيرا  
قال ألم أقل لكم انى أعلم من الله  
ما لا تعلمون قالوا يا أبا ناس  
استغفر لنا ذنوبنا انا كنا  
خاطئين قال سوف استغفر  
لكم ربى انه هو الغفور الرحيم  
فلما دخلوا على يوسف أولى  
اليه أبويه وقال ادخلوا  
مصر ان شاء الله امنين  
ورفع أبويه على العرش وخروا  
له سجدا وقال يا أبت هذا  
تأويل رؤياي من قبل



قد جعلها ربي حتما وقد أحسن  
 بي إذا أخرجني من السجن وجاء  
 بكم من البدو من بعد أن نزغ  
 الشيطان بيني وبين اخوتي  
 أن ربي لطيف لما يشاء أنه  
 هو العليم الحكيم رب قد أتيتني  
 من الملك وعلمتني من تأويل  
 الأحاديث فاطر السموات و  
 الأرض أنت وليي في الدنيا  
 والآخرة توفني مسلما والحقني  
 بالصالحين ذللت من أنباء  
 الغيب نوحيه إليك وما كنت  
 لديهم إذا أجمعوا أمرهم وهم  
 يمكرون وما أكثر الناس ولو  
 حرصت بمؤمنين وما تسألهم  
 عليه من أجر إن هو إلا ذكر  
 للعالمين وكآين من آية في  
 السموات والأرض يمرّون  
 عليها وهم عنها معرضون  
 وما يؤمن أكثرهم بالله إلا  
 وهم مشركون أفأمنوا أن  
 تأتيهم غاشية من عذاب الله  
 أوتأتهم الساعة غير بغتة وهم  
 لا يشعرون قل هذه سبيلي  
 أدعوا إلى الله على بصيرة  
 أنا ومن اتبع عرفت

رؤياه صورة ما تقرّر في استعداده الأول من قول هذا الكلام قد  
 جعلها ربي حتما أخرجها من القوة إلى الفعل وقد أحسن بي  
 بالبقاء بعد الفناء إذا أخرجني من سجن الخلوة التي كنت فيها  
 محجوبا عن شهود الكثرة في عين الوحدة ومطالعة الجمال في صفات  
 الجلال وجاء بكم من بدو خارج مصر الحضرة الإلهية من بعد أن  
 نزغ الشيطان الوهم بيني وبين اخوتي بتجديده إياهم على القتائي في  
 تعريض الطبيعة بأنما كهم وتها كهم على الذات البدنية أن ربي  
 لطيف يلطف بأحابيه بتوفيقهم للكمال وقد بذر أمورهم بحسب  
 مشيئته الأزلية وعنايته القديمة أنه هو العليم بما في الاستعدادات  
 الحكيم بترتيب أسباب الكمال وتوفيق المستعد للوصول إليه رب  
 قد أتيتني من الملك أي من توحيد الملك الذي هو توحيد الأفعال  
 وعلمتني من تأويل الأحاديث أي معاني المغيبات وما يرجع إليه صورة  
 الغيب وهو من باب توحيد الصفات فاطر سموات الصفات  
 في مقام القلب أرض توحيد الأفعال في مقام النفس أنت وليي  
 بتوحيد الذات في دنيا الملك والآخرة الملكوت توفني مسلما أي  
 عني في حالة كوني منقادا لأمر لا طاعيا ببقاء الأنبياء والحقني  
 بالصالحين الثابتين في مقام الاستقامة بعد الفناء في التوحيد  
 وما يؤمن أكثرهم بالله الإيمان العملي لا وهم مشركون بأشياء موجودة  
 غير أو الإيمان العيني لا وهم مشركون باحتجابهم بأنانيتهم غاشية  
 من عذاب الله حجاب يحجب استعدادهم عن قبول الكمال من هيئته  
 نسخة ظلمانية أوتأتيتهم القيامة الصغرى بغتة وهم  
 لا يشعرون بنور الكشف والتوحيد فلا يرتفع عجايبهم فيصدقون في  
 الاحتجاب أبدا قل هذه السبيل التي أسلكها وهي سبيل توحيد الذات  
 سبيل الخصوص بي ليس عليه إلا أنا وحده أن دعوا إلى الذات الأحادية  
 الموصوفة بكل الصفات في عين البهيم أنا ومن اتبعني فهذه السبيل

وكل من يدعو الى هذه السبيل فهو من أتباعي اذا لا نبيا قبلهم  
 كانوا داعين الى المبدأ والمعاد والى الذات الواحدية الموصوفة  
 ببعض الصفات الابراهيم عليه السلام فانه قطب التوحيد ولهذا  
 كان صلى الله عليه وسلم من اتباعه باعتبار الجمع دون التفصيل  
 اذ لا تتم لتفاصيل الصفات الا هو عليه الصلاة والسلام والا لكان  
 غيره خاتما للسبيل الحق كما ختم لأن كل أحد لا يمكنه الدعوة الا الى المقام  
 الذي بلغ اليه من الكمال وسبحان الله أنزهه من أن يكون غيره على  
 سبيله بل هو السالك سبيله والداعي الى ذاته وما أنا من المشركين  
 المثبتين للغير في مقام التوحيد الذاتي المحجبين عنه بالافاضة  
 بل أنا به فان عني فهو الداعي الى سبيله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا  
 نوحى اليهم اي من كان فيه بقية من الرجولية من أهل قري الصفات  
 والمقامات لا من مصر الذات فان البقاء الحاصل لأهل التمكين لا  
 يكون الا بقدر الفناء والرجوع الى الخلق لا يكون الا على حسب العروج  
 فالفناء التام والعروج الكامل لا يكون الا للقطب الذي هو صاحب  
 الاستعداد الكامل الذي لا رتبة الا قد يبلغها ويلزم أن يكون  
 الرجوع التام الشامل لجميع تفاصيل الصفات عند البقاء له وهو الخاتم  
 ولهذا قال عليه الصلاة والسلام كان بنيان النبوة تم وورصف وبقية  
 منه موضع لبنة واحدة فكنت اذا تلك اللبنة والى هذا المعنى أشار  
 بقوله بعثت لأكمل مكارم الاخلاق أفلم يسروا في أرض استعدادهم  
 فينظروا كيف كان نهاية أمر الذين من قبلهم وغاية كمالهم  
 فيبلغوا منتهى أقدامهم ويحصلوا أكملاتهم بحسب استعداداتهم  
 فان لكل أحد خاصية واستعدادا الخاص يقتضي سعادة خاصة هي  
 عاقبته ومن الاطلاع على خواص النفوس وغايات أقدامهم في السير  
 يحصل للنفس هيعة اجتماعية من تلك الكمالات هي كمال الأمة  
 المحمدية على حسب اختلاف استعداداتهم وهي الدار الآخرة التي

وسبحان الله وما أنا من المشركين  
 وما أرسلنا من قبلك الا رجالا  
 نوحى اليهم من أهل القري أفلم  
 يسروا في الارض فينظروا كيف  
 كان عاقبة الذين من قبلهم  
 ولدار الآخرة خير للذين اتقوا



هي خير للذين اتقوا صفات نفوسهم التي هي حجب الاستعدادات  
أفلا تعقلون أن هذا المقام خير مما أنتم عليه من الدار الفانية  
وتمتعاتها فانها هي الحيوان لو كانوا يعلمون حتى اذا استتيأس الرسل  
أي ساروا واتقوا وراخي فتحمهم ونصرهم في الكشوف على كفرة قولي النفس  
حتى اذا استتيأس الرسل الذين هم أشرف القوم من بلوغ الكمال  
وظنوا أنهم قد كذبهم ظنونهم في استعدادهم للكمال ورجاهم  
جائهم نصرنا بالتأييد والتوفيق من امداد أنوار الملكوت و  
الجبروت فنجي من نشاء من أهل العناية من الرسل واتباعهم  
ولا يرد قهرنا بالحجب والتعذيب عن القوم المجرمين باظهار  
صفات نفوسهم على قلوبهم فيكسبون بها الهيئات الغاسقة  
الحاجبة المؤذية لقد كان في قصصهم عبرة أي ما يعبر بها عن  
ظاهرها الى باطنها كما عبرنا في قصة يوسف لاولي العقول المجردة  
عن قشور الوهميات الخالصة عن غشاوات الحسيات ما كان هذا  
القرآن حديثا يفترى من عند النفس ولكن تصديق الذي  
كان ثابتا قبله في اللوح وتفصيل كل شيء أجل في عالم القضاء  
وهداية الى التوحيد ورحمة بالتجليات الصفاتية من وراء أستار  
آياته لقوم يؤمنون بالغيب لصفاء الاستعداد

سورة الرعد  
بسم الله الرحمن الرحيم

المر أي الذات الاحدية واسمه العليم واسمه الاعظم ومظهر ذلك  
هو الرحمة الناطقة على ما أشير اليه تلك معظمت علامات  
كتاب لكل الذي هو الوجود المطلق وآياته الكبرى والمعنى الذي  
أنزل اليك من ربك من العقل الفرقاني وهذا الذي ذكر من درج العاني  
في الحروف هو الحق ولكن أكثر الناس لا يؤمنون الله الذي رفع  
السموات بغير عمد ترونها أي بغير مرئية هي ملكوتها التي

أفلا تعقلون حتى اذا استتيأس  
الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا  
جاءهم نصرنا فنجي من نشاء  
ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين  
لقد كان في قصصهم عبرة  
لاولى الالباب مكان حديثا  
يفترى ولكن تصديق الذي  
بين يديه وتفصيل كل شيء  
وهدى ورحمة لقوم يؤمنون

بسم الله الرحمن الرحيم  
المر تلك آيات الكتاب والذ  
أنزل اليك من ربك الحق  
ولكن أكثر الناس لا يؤمنون  
الله الذي رفع السموات  
بغير عمد ترونها

تقومها وتحركها من النفوس السماوية او سموات الارواح بلا مادة  
تعتمد هافتقوم هي بها بل مجردة قائمة بانفسها ثم استوى  
مستعليا على العرش بالتأثير والتقويم او على عرش القلب بالتجلي  
وسخر الشمس والروح بادراك المعارف الكلية واستشراق الانوار  
العالية وقمر القلب بادراك ما في العالمين جميعا والاستمداد من فوق  
ومن تحت ثم قبول تجليات الصفات بالكشف كل يجري لاجل مسمى  
أي غاية معينة هي كما له بحسب الفطرة الاولى يدبر الامر في البداية  
بتهيئة الاستعداد وترتيب المبادي يفضل الايات في النهاية  
بترتيب الكمالات والمقامات المترتبة في السلوك على حسب تجليات  
الافعال والصفات لعلمكم ببقاء وبكم عند مشاهدات ايات التجليات  
توقنون عين اليقين وهو الذي مد أرض الجسد وجعل فيها  
رواسي العظام وانها العروق ومن كل ثمرات الاخلاق  
والمدرجات جعل فيها زوجين اثنين أي صنفين متقابلين كالجود  
والبخل والحياء والفحشاء والفجور والعفة والجبن والشجاعة والظلمة و  
العدالة وأمثالها وكالسواد والبياض والحلو والحامض والطيب  
والنتن والحرارة والبرودة والملاسة والخشونة وأمثالها يغشى  
ليل ظلمة الجسمانيات على نهار الروحانيات كغشية القوى الروحانية  
بالآثام والروح بالجسد ان في ذلك الايات لقوم يتفكرون في  
صنع الله وتطابق عالميه الاصغر والاكر وفي أرض الجسد قطع  
مجاورات من العظم واللحم والشحم والعصب وجنات وأشجار  
القوى الطبيعية والحيوانية والانسانية من أعصاب القوى  
الشهوانية التي يعصر منها خمر هووى لنفس القوى العقلية  
التي يعصر منها خمر المحبة يعصر العشق وزرع القوى النباتية و  
نخيل سائر الحواس لظاهرة والباطنة صنوان كالعينين والاذنين  
والمخزئين وغير صنوان كاللسان وآلة الفكر والوهم والذكر يسقى بماء

ثم استوى على العرش وسخر  
الشمس والقمر كل يجري لاجل  
مسمى يدبر الامر يفضل الايات  
لعلمكم ببقاء وبكم توقنون وهو  
الذي مد الأرض جعل فيها  
رواسي أنهارا ومن كل الثمرات  
جعل فيها زوجين اثنين يغشى  
الليل النهار ان في ذلك الايات  
لقوم يتفكرون وفي الأرض  
قطع مجاورات وجنات من  
أعصاب وزرع ونخيل صنوان  
وغير صنوان يسقى بماء



واحد هو ماء الحياة ونفضل بعضها على بعض في أكل الادراكات  
 والملكات كتفضيل مدركات العقل على الحسن البصر على اللبس ملكة  
 الحكمة على العفة وأمثالها لعلمكم تعقلون عجائب صنعه وان  
 تعجب عن قولهم فهو مكان التعجب لان الانسان في كل ساعة  
 خلق اخر جديد بل العالم لحظة فليحظة خلق جديد يتبدل الهيئات  
 والاحوال والاضاع والصور فيكيف ينكر الخلق الجديد من نظر  
 في عالم الكون والفساد بعين الاعتبار أولئك الذين حجبوا عن  
 شهود أفعال الربوبية وتجلياتها فيكيف عن تجليات الصفات  
 الالهية وأولئك الاغلال في أعناقهم فلا يقدر ان يرفعوا  
 رؤسهم المنتكسة الى الارض لقاصر نظرها الى ما يدانيها من  
 الحس فيروا ملكوت الارواح وينبهاهوا عالم القدرة وما يبعد عن  
 منازل الحس من المعقولات وأولئك أصحاب نيران جهنم لا فعال  
 في قعرها وية الطبيعة هم فيها خالدون ويستجملونك بالسيئة  
 قبل الحسنة بمناسبة استعدادهم للشر لا ستيلاء الهيئات  
 المظلمة والردائل عليها فينزعون الى الشر لخبلة الشر عليهم وقد خلعت  
 من قبلهم عقوبات أمثالهم وان ربك لذو مغفرة للناس مع ظلمهم  
 على أنفسهم بالكتساب تلك الهيئات الغاسقة الحاجبة عن النور لمن  
 لم ترسخ فيه ولم تبطل استعداده فيزيلها بنور رحمة وان ربك  
 شديد العقاب لمن ترسخت فيه وصارت رينا وأبطلت الاستعداد  
 ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه حجبوا فلم يروا الآيات  
 الشاهدة على النبوة من اتصافه بصفات الله لعدم ادراكهم  
 وعي بصاثرهم فلذلك لم يعدوها آيات واقترحوها على حسب  
 هواهم ما عليك الا أنذارهم لا هدايتهم اذ الهاية الى الله  
 ولكل قوم هاد يناسبهم بحسب الجنسية الفطرية فيا لفونه  
 عند كماله وتلقيه النور الالهي يقبلون الهداية منه فيهديهم الله على

واحد ونفضل بعضها على بعض  
 في الاكل ان في ذلك لايات لقوم  
 يعقلون وان تعجب فحجب قولهم  
 أمثال كذا ترايا أمثال في خلق جديد  
 أولئك الذين كفروا ببرئهم  
 وأولئك الاغلال في أعناقهم  
 وأولئك أصحاب النار هم فيها  
 خالدون ويستجملونك  
 بالسيئة قبل الحسنة وقد  
 خلعت من قبلهم المثلثات ان  
 ربك لذو مغفرة للناس  
 على ظلمهم وان ربك شديد  
 العقاب ويقول الذين كفروا  
 لولا أنزل عليه آية من ربه  
 انما أنت منذر ولكل قوم هاد

مظهرهم فمن ناسبك بتلك الجنسية الاصلية قبل الهداية منك ومن لا  
 فلا وتلك اسرار خفية لا يعلمها الا الله الذي يعلم ما تحت كل أنثى فيعلم  
 ما تحت أنثى النفس من ولد الكمال أي ما في قوة كل استعداد وما تزيد  
 أرحام الاستعداد بالتركية والتصفية وبركة الصحة من الكمالات  
 وما تنقص منها بالانهمالك في الشهوات وكل شيء من الكمالات  
 عنده بمقدار معين على حسب القابلية او كل شيء من قوة قبول في  
 استعداد مقداره عنده بمقدار في الازل من فيضه الا قدس لا يزيد  
 ولا ينقص أو لكل قوم هاد هو الله تعالى كما قال انك لا تهدي من أحببت  
 ولكن الله يهدي من يشاء لعلمه بما في الاستعدادات من قوة القبول  
 وزادتها ونقصانها فيقدر بحسب الكمالاتهم عالم غيب ما في  
 الاستعدادات من قوة القبول وشهادة الكمالات الحاضرة الخاضعة  
 الى الفعل الكبير الشأن الذي يجعل عن اعطاء ما يقتضيه بعض  
 الاستعدادات بل يسع كلها فيعطىها مقتضياتها المتعال عن  
 أن ينقطع فيضه فيتأخر عن حصول الاستعداد وينقص مما يقتضيه  
 سؤل منكم من أسرار القول في ممكن استعداده ومن جهريه  
 بابرار العلم من القوة الى الفعل ومن هو مستخف بليل ظلمة نفسه  
 و من هو سارِب بجروحه من مقام النفس وذهابه في نهاري  
 الروح له معقبات أمداد متعاقبة من الملكوت واصلة اليه  
 من أمر الله يحفظونه من خطفات جن القوي الخيالية والوهمية  
 وغلبات البهيمية والسبعية واهلاكها اياه ان الله لا يغير ما بقوم  
 من نعمة وكمال ظاهر أو باطن حتى يغير واما بأنفسهم من الاستعداد  
 وقوة القبول فان الفيض الالهي عام متصل كالماء الجاري لم يزل  
 قوله يسقى بماء واحد ونفضل بعضهم على بعض في الاكل فيتلون بلون  
 الاستعداد فمن تكثر استعداده تكثر فيضه فزاد في شدة ومن تصفى  
 استعداده تصفى فيضه فزاد في خيره وكذا النعم الظاهرة لا بد في تغيرها

الله يعلم ما تحت كل أنثى وما  
 تغيض الارحام وما تزداد و  
 كل شيء عنده بمقدار عالم  
 الغيب والشهادة الكبير  
 المتعال سواء منكم من أمسى  
 القول ومن جهريه ومن هو  
 مستخف بالليل وسارِب  
 بالنهار له معقبات من بين  
 يديه ومن خلفه يحفظونه  
 من أمر الله ان الله لا يغير ما  
 بقوم حتى يغيروا واما بأنفسهم  
 واذا أراد الله بقوم سوءاً فلا  
 مرد له وما لهم من دونه من  
 وال



الى النقم من استحقاق جلي وخفي لهذا قال المحققون ان الدعاء الذي  
 لا يتخلف عنه الاستجابة المشار اليه بقوله ادعوني استجب لكم  
 هو الذي يكون بلسان الاستعداد وعن بعض السلف ان الفأرة مزقت  
 خفي ما أعلم ذلك الا بذنب أحدثته والا ما سلطها الله على وتمثل  
 بقول الشاعر لو كنت من مازن لم تستج لي هو الذي يريكم برق  
 لوامع الانوار القدسية والخطفة الالهية خوفا أي خائفين من  
 سرعة انقضائه وبطء رجوعه وطعا أي طامعين في ثباته و  
 سرعة رجوعه وينشئ سحب السكينة الثقال بماء العلم اليقيني  
 والمعرفة الحققة ويسبح رعد سطوة التجليات الجلالية أي يسبح  
 الله ويحمد عما يتصور في العقل من ترد عليه تلك التجليات لوجدانه  
 ما لا يدركه العقل يحمد حق حده بالكمال المستفاد من ذلك التجلي  
 حمدا فعليا فيكون التسبيح للرب الموجب لذلك أو السطوة تسبح بنفس  
 التجلي المنزه عن أن يدرك بالادراك العقلي والملائكة أي ملكوت  
 القوي الروحانية من هيبت وجلاله ويرسل صواعق السجات  
 الاطية بتجلي القهر الحقيقي المتضمن للطف الكلي فيسلب الوجود  
 عن التجلي عليه ويفنيه عن بقية نفسه كما ورد في الحديث ان الله  
 سبعين ألف حجاب من نور وظلمة لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه  
 ما انتهى اليه بصره من خلقه فيصيب بها من يشاء من عباده  
 المحبوبين والمحبين العشاق المشتاقين وهم مجادلون في الله بالتفكر  
 في صفاته والنظر العقلي في اثباته وما يجبل ويمتنع عليه من الصفات  
 وهو شديد المحال القوي في رفع الحيل العقلية في الادراك وطرس نور  
 بصيرته بالتجلي وحرارة بنور العشق له دعوة الحق أي الدعوة الحقيقية التي  
 ليست بالباطل لا لغيره يدعو نفسه فيستجيب كما قال لا اله الا الله  
 الخالص أي الدين الخالص ليس لادينه ومعناه أن الدعوة الحققة  
 الحقيقية بالاجابة هي دعوة الموحدا لفاني عن نفسه الباقي بربه وكذا

هو الذي يريكم البرق خوفا  
 وطعا وينشئ السحاب الثقال  
 ويسبح الرعد بحمده والملائكة  
 من خيفته ويرسل الصواعق  
 فيصيب بها من يشاء وهم  
 يجادلون في الله وهو شديد  
 المحال له دعوة الحق والذين  
 يدعون من دونه لا يستجيبون  
 لهم بشئ الا كباط كفيه  
 الى الماء ليبلغ فاه وما هو  
 بباله

الدين الخالص بينه \* والدعاة القائلون بأنفسهم لا يدعون الا لمن  
تصوروه ونحوه في خيالهم فلا يستجاب لهم الا كاستجابة الجهاد الذي  
يطلب منه الشيء ولعمري أنه لا يدعو الله الا الموحدين وغيره يدعو  
الغير الموهوم الذي لا قدرة له ولا وجود فلا استجابة وهو الذي يجب  
استعداده بصفات نفسه فلا يعلم ما استحقه فضاع دعاؤه ولا  
يكون مثل هذا الدعاء الا في ضياع أو دعوة الحق جل وعلا لا تكون الا له أو  
دعوة المدعو الذي هو الحق هي الدعوة المختصة بذاته لا يدعى بها غيره  
من أسمائه وصفاته والواصفون الذين يدعون أسمائه وصفاته  
من دون ذاته لا يستجيبهم المدعو الا استجابة كاستجابة داعي المساء  
بالإشارة لكونهم محجوبين ومادعاء المحجوبين الا في ضياع والله  
ينقاد من في السموات والارض من الحقائق الروحانيات كاعيان  
الجواهر وملوك الاشياء وظلالهم أي هياكلهم وأجسادهم التي  
هي صنم تلك الروحانيات وظلالها ولهذا قرأ النبي صلى الله عليه  
وسلم في هذه السجدة سجدة لك وجهي وسواي خيال أي حقيقة  
ذاتي وسواد شخصي خيال نفسي أي جودي وعيني وشخصي طوعا  
وكرها أي شاء أو أبوا والمعنى يلزمهم ذلك اضطرارا لا أن بعضهم  
طائع وبعضهم كاره بالغد والإصال أي دائما قل أفأخذتم من دونه  
أي من كل ما عده كائنا من كان أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا  
إذا القادر المالك هو الله لا غير انزل من سماء روح القدس ماء العلم  
فسالت أودية القلوب بقدر استعدادها فاحتمل سيل العلم  
زبدًا من خبث صفات أرض النفس وذائلها ودنائها وممت  
توقدون عليه في نار العشق من المعارف والكشوف والحقائق  
والمعاني التي تهيج العشق ابتغاء زينة النفس بهجتها بالكونها  
كالات لها أو متاع من القصائد الخلقية التي يحصل بسببها فأنها  
ما يمتنع به النفس زبدًا مثله خبث كالنظر اليها ورؤيتها وتصور

ومادعاء الكافرين الا في ضلال  
ولله يسجد من في السموات  
والارض طوعا وكرها وظلالهم  
بالغد والاصال قل من رب  
السموات والارض قل الله قل  
أفأخذتم من دونه أولياء لا يملكون  
لأنفسهم نفعا ولا ضرا قل هل  
يستوي الاعمي والبصير أم  
هل تستوي الظلمات والنور  
أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه  
فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق  
كل شيء وهو الواحد القهار أنزل  
من السماء ماء فسال أودية  
بقدرها فاحتمل السيل زبدًا  
وابيا وما يوقدون عليه  
في النار ابتغاء حلية أو متاع  
زبد مثله كذلك يضرب الله  
الحق والباطل



فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الآرض كذلك يضرب الله الأمثال للذين استجابوا للهمم الحسنى والذين لم يستجيبوا له لو أن لهم ما في الأرض جميعا ومثله معه لا افتدوا به أولئك لهم سوء الحساب وما أولئك لهم نصيب من المهاد أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعشى أمّا يتذكر أولوا الألباب الذين يوفون بعهدهم الله ولا ينفقون الميثاق والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلوة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية ويدرؤن بالحسنة السيئة أولئك لهم عقبى الدار

النفس كونها كاملة أو فاضلة متزينة بزينة تلك الأوصاف أعجابه واحتجابه وسائر ما يعد من أفات النفس وذنوب الأحوال فأما الزبد فيذهب جفاء مرميا به منغيا بالعالم كما قال ليظهر كرمه وأما ما ينفع الناس من المعاني الحقة والفضائل الخالصة فيمكث في أرض النفس للذين استجابوا للهمم بتصفية الاستعداد عن كدورات صفات النفس الحسنى أي المثوبة الحسنى وهو الكمال الفائض عليهم عند الصفاء المعبر عنه بقوله نور على نور والذين لم يستجيبوا لميزكوا عن الرذائل البشرية والكدورات الطبيعية لا يمكنهم الافتداء بكل ما في الجهة السفلية من الأموال والأسباب التي انجذبوا إليها بالحبّة فاهلكوا نفوسهم لأن تلك سبب زيادة البعد والهلاك فكيف تكون سببا لخلاصهم عن تلك الظلمات وتبرئهم عنها لا ينفعهم عند رسوخ هيات التعلق بها في أنفسهم أولئك لهم سوء الحساب لوقوفهم مع الأفعال في مقام النفس الذي هو مقام العدل الألهي فلا بد لهم من المناقشة في الحساب وما أولئك لهم نصيب من صفات النفس نيران الحرمان وهيات السوء ويخشون ربهم عند تجلّي الصفات في مقام القلب فيشاهدون جلال صفة العظمة ويلزمهم الهيبة والخشية ويخافون سوء الحساب عند تجلّي الأفعال في مقام النفس فينظرون إلى البطش والعقاب فيلزمهم الخوف والذين صبروا في سلوك سبيله عن المألوفات طلبا لرضاه واشتغلا بالتركيبات بالعبادات المالية والبدنية ويدفعون بالفضيلة رذيلة النفس أولئك لهم عقبى الدار بالرجوع إلى لفطرة أو صبروا عن صفات نفوسهم ابتغاء وجه ربهم أي لحبّة الذات لالحبّة الصفات وأقاموا صلاة المشاهدة وأنفقوا مما رزقناهم من المقامات والأحوال والكشوف والأعمال سرا بالتجريد عن هياتها وهيات الركون إليها والحبّة إليها وعلانية بتركها وعدم الالتفات إليها ويدرؤن بالحسنة الحاصلة من

تجلي الصفة الإلهية السيئة التي هي صفة النفس أولئك لهم عقبى  
 الدار أي البقاء بعد الفناء جنات عدن أي ثلاثها يدخلون الجنة  
 الذات مع من صلح من آباء الأرواح وجنة الصفات بالقلوب وجنة الأفعال  
 بمن صلح من أزواج النفوس وذريات القوى والملائكة من أهل الجبروت  
 والملوك يدخلون عليهم من كل باب من أبواب الصفات مسلمين  
 محبين إياهم تحايا الأشراف النورية والامداد القدسية كل ذلك  
 بسبب صبرهم على لذات المحشية قل إن الله يضل من يشاء  
 أي ليس الهداية والضلال بالآيات فإن في كل شيء آية وكفى  
 بالآيات المنزلة على رسول الله وإنما بالمشيئة الإلهية يضل  
 من يشاء لعدم الاستعداد ومحبهم بالغواشي الظلمانية ويهدى  
 إليه من أناب بتصفية الاستعداد من المحبين وكما أن أهل  
 الضلال فريقان عديم الاستعداد وحاجبه بظلمة البشرية فكذلك أهل الهدى  
 قيمان محبوبون يهتدون بغير الانابة لقوة الاستعداد ومحبهم لله  
 بعد الانابة كما قال يحبني إليه من يشاء ويهدي إليه من ينيب الذين  
 آمنوا أي المنيبون الذين آمنوا بالإيمان العلي بالغييب وتطمئن  
 قلوبهم بذكر الله ذكر النفس باللسان والتفكر في النعم أو ذكر القلب  
 بالتفكر في الملوك ومطالعة صفات أبحال والجلال فإن للذكر  
 مراتب ذكر النفس باللسان والتفكر في النعم وذكر القلب بمطالعة  
 الصفات وذكر السر بالمناجات وذكر الروح بالشاهدة وذكر الخفاء  
 بالمناغات في المعاشقة وذكر الله بالفناء فيه والنفس تضطرب بظهور  
 صفاتها وأحاديثها وتطيش فتلون القلب بسببها ويتغير بأحاديثها  
 فإذا ذكر الله استقرت النفس انتفت الوسوس كما قال عليه الصلاة  
 والسلام إن الشيطان يضع خرطوميه على قلب ابن آدم فإذا ذكر الله  
 خسر فاطمأن القلب وكذا ذكر القلب بالتفكر في الملوك ومطالعة  
 أنوار الجبروت وأما سائر الأذكار فلا تكون إلا بعد الاطمئنان

جنات عدن يدخلونها ومن  
 صلح من آباؤهم وأزواجهم  
 وذرياتهم والملائكة يدخلون  
 عليهم من كل باب سلام عليكم  
 بما صبرتم فنعم عقبى الدار و  
 الذين ينقضون عهد الله من  
 بعد ميثاقه ويقطعون ما  
 أمر الله به أن يوصل ويفسدون  
 في الأرض أولئك لهم اللعنة  
 ولهم سوء الدار الله يسطر الرزق  
 لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة  
 الدنيا وما الحياة الدنيا في  
 الآخرة إلا متاع ويقول الذين  
 كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه  
 قل إن الله يضل من يشاء و  
 يهدي إليه من أناب الذين  
 آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله  
 ألا بذكر الله تطمئن القلوب  
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات



طوبى لهم وحسن مآب لتلك الأسماء التي في مآبها من صلاتهم وحياتهم ودينهم وحيث أنهم  
 وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب ولو أن قرأنا سيرت به الجبال أو  
 قطعنا به الأرض أو كلم به الموتى بل الله الامر جميعا أفلم يئس الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى  
 الناس جميعا ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة (٣٨٢) أو تحل قريبا من دارهم حتى

يأتى وعد الله ان الله لا يخلف  
 الميعاد ولقد استهزئ برسول  
 من قبلك فأمليت للذين كفروا  
 ثم أخذتهم فكيف كان عقاب  
 أفمن هو قائم على كل نفس بما  
 كسبت وجعلوا لله شركاء قل  
 سمواهم أم تثبتونه بما لا يعلم في  
 الأرض أم بظاهر من القول بل  
 زين للذين كفروا مكرهم وصد  
 عن السبيل ومن يضلل الله فما  
 له من هاد لهم عذاب في الحياة  
 الدنيا ولعذاب الآخرة أشق وما  
 لهم من الله من واق مثل الجنة  
 التي وعد المتقون يجري من تحتها  
 الأنهار أكلها دائم وظلها  
 تلك عقبى الذين اتقوا وعقبى  
 الكافرين النار والذين آتيناهم  
 الكتاب يفرحون بما أنزل اليك  
 ومن الأحزاب من ينكرو بعضه  
 فلنما أمرت أن أعبد الله ولا  
 أشرك به اليه أدعوا اليه  
 ما أب وكذا أنزلناه حكما عربيا  
 ولئن انتفعت أهواءهم بعد ما  
 جاءهم من البينات من الله من  
 ولي وإلواني وأتقد أرسلنا رسلا  
 من قبلك رجعلنا لهم أذوا جارا

والعمل الصالح ههنا التزكية والخلية و طوبى لهم بالوصول إلى  
 الفطرة وكما الصفات وحسن مآب بالدخول في جنة القلب  
 جنة الصفات أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت أي يقوم عليها  
 بما يجادل كل ما ينسب اليها من مكاسبها فيوملها وبمكسوباتها وإنما  
 سمى مكسو بها وان كان بخلق الله تعالى لانه انما أظهره عليها  
 لاستعداد فيها يناسبه به قبلته من الله تعالى فمن جهة قبول  
 المحل وصلاحيته لمظهريته ومحليته ينسب اليه كسبها مع قيام الحق  
 تعالى بما يجادها لانها اقتضته أو قائم عليها بحسب كسبها وبمقتضاها أي كما  
 يقتضى مكسوباتها من الصفات والاحوال التي تعرض لاستعدادها فيفيض  
 عليها من الخبز الذي هو الهيات الكمالية النورانية المشبهة اياها  
 أو الهيات الكدرة الظلمانية المعدبة اياها لكل أجل كتاب  
 لكل وقت أمر مكتوب مقدرا ومفروض في ذلك الوقت على الخلق  
 فالشرائع معينة عند الله بحسب الاوقات في كل وقت يأتي بها هو  
 صلاح ذلك الوقت رسول من عنده وكذا جميع الحوادث من الآيات  
 وغيرها وما كان لرسول أن يأتي بشيء منها الا باذن الله في وقته  
 لانها معينة بازاء الاوقات التي تحدث فيها من غير تغير وتبدل وتقلد  
 وتأخر يحو الله ما يشاء عن الألواح الجزئية التي هي النفوس السموية  
 من النفوس الثابتة فيها فيعدم عن المواد ويفني ويثبت ما يشاء  
 فيها فيوجد وعنده أم الكتاب أي لوح القضاء السابق الذي هو  
 عقل الكل المنتقش بكل ما كان ويكون أزلا وأبدا على الوجه الكلي  
 المنزه عن المحو والاثبات فان الألواح أربعة لوح القضاء السابق  
 العالي عن المحو والاثبات وهو لوح العقل الأول وألواح الدنيا هي لوح  
 النفس الناطقة الكلية التي يفصل فيها كليات الألواح الثلاثة يتعلق  
 بأسبابها وهو المسمى بالروح المحفوظ ولوح النفوس الجزئية السماوية

وذكرية وما كان لرسول أن يأتي بأية الا باذن الله لكل أجل كتاب يحو الله ما يشاء ويثبت ما يشاء أم الكتاب



التي ينفتح فيها كل ما في هذا العالم بشكله وهيئته ومقداره وهو  
 المسمى بالسماء الدنيا وهو بمثابة خيال العالم كما أن الأول بمثابة روجه  
 والثاني بمثابة قلبه ثم لوح الهيولى المقابل للصور في عالم الشهادة  
 والله أعلم ثم يروا أنا فأت الأرض نعصد أرض الجسر وقت  
 الشجوخة تنقصها من أطرافها بتواكل الأعضاء وتخاذل القوى  
 وكلاله الحواس شيئا فشيئا حتى يموت والله يحكم على هذا الوجه  
 لا معقب حكمه لا راد ولا مبدل حكمه أو تأتي أرض النفس  
 وقت السلوك تنقصها من أطرافها بفناء أفعالها بأفعالها أو لا  
 كما قال بي يسمع وبى يبصر ثم بأفناء صفاتها بصفتها ثانيا كما قال كنت  
 سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر ثم بأفناء ذاتها بذاتها كما قال  
 لن الملك اليوم وأجاب نفسه بقوله لله الواحد القهار لفناء الخلقة كله  
 وحينئذ لا حكم إلا لله يحكم كما يشاء لا معقب حكمه لعدم غيره

## سُورَةُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الكتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من ظلمات الكثرة إلى نور  
 الوحدة أو من ظلمات صفات النشأة إلى نور الفطرة أو من ظلمات  
 حجب الأفعال والصفات إلى نور الذات باذن ربهم بنيسيره  
 بأبداع ذلك النور فيهم بهيئة الاستعداد من الفضل لا قدس  
 من عالم الألوهية وتوفيقه بهيئة أسباب وجهه إلى فضل منحة  
 الربوبية إذا لاذن منه هبة الاستعداد وهيئة الأسباب ولا  
 لم يكن لاحدا خراجهم إلى صراط العزيز القوي الذي يقهر ظلمات  
 الكثرة بنور وحدته الحميد بكمال ذاته وعلى المعنى الثاني صراط  
 العزيز الذي يقهر صفات النفس بنور القلب الحميد الذي يهتد به  
 الفضائل والعلوم عند صفاء الفطرة وعلى الثالث العزيز الذي

أول يروا أنا فأت الأرض تنقصها  
 من أطرافها والله يحكم  
 معقب حكمه وهو سريع  
 الحساب وقد مكر الذين من  
 قبلهم فله المكن جميعا يعلم  
 ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفا  
 لمن عصى لدار ويقول الذين كفروا  
 لست مرسلاتك كغى بالله  
 شهيدا بيني وبينكم ومن  
 عنده علم الكتاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 الرُّكْبَانُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ  
 النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ  
 بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ  
 الْحَمِيدِ اللَّهُ الَّذِي لَهُ  
 مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ



وويل للكافرين من عذاب شديد الذين يستحبون الحياة الدنيا ٣٢٤ على الآخرة ويصدون عن

سبيل الله ويبغونها عوجاً  
أولئك في ضلال بعيد وما  
أرسلنا من رسول إلا بلسان  
قومه ليبين لهم فضل الله  
من يشاء ويهدي من يشاء  
وهو العزيز الحكيم ولقد أرسلنا  
موسى بالآيات أن أخرج قومك  
من الظلمات إلى النور وذكرهم  
بأيام الله أن في ذلك لآيات  
لكل صبار شكور واذ قال  
موسى لقومه اذكروا نعمة الله  
عليكم اذ أنجاكم من آل فرعون  
يسومونكم سوء العذاب و  
بنحون أبناءكم ويستحيون  
نساءكم وفي ذلك لعلكم تتقون  
عظيم واذ تأذن ربكم لئن شكرتم  
لزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي  
لشديد وقال موسى إن تكفروا  
نتم ومن في الأرض جميعاً فإن  
الله لغني حميد ألم يأتكم نبي  
لذين من قبلكم قوم نوح و  
عاد وثمود والذين من بعدهم  
لا يعلم إلا الله جاءتهم  
سلاسل بالبينات فردوا أيديهم  
أفواههم وقالوا إنا كافرينا  
بما أرسلتم به وانا لفي شك  
سماند عوننا اليه

مريب

يقهر نسجات ذاته أنوار صفاته ويفني بحقيقة هويته جميع مخلوقاته  
الحميد الذي يهب الوجود الباقي لكامل بعد فناء الرذائل الناقص  
بوجود ذاته وجمال وجهه وويل للكافرين المحجوبين عن الوحده  
أو الفطرة أو تجلي الذات وكشفه ويترب على الوجوه الثلاثة مراتب  
العذاب فهو أتم عذاب محبة الأنداد في حجم التضاد وأتم عذاب  
هيئات الرذائل ونيران صفات النفس مقتضيات الطبائع أو عذاب  
حجب الأفعال والصفات والحرمان عن نور الذات الذين يؤثر  
الحياة الدنيا الحسية على العقلية والصورية على المعنوية لوصفه  
الضلال بالبعد كون عالم الحس في أبعده المراتب عن الله تعالى وما  
أرسلنا من رسول إلا بلسان قومهم أي بكلام يناسب ما عليه حالهم  
بحسب استعدادهم وعلى قدر عقولهم والالهم يفهموا لبعده ذلك المعنى  
عن أفهامهم وعدم مناسبتة لمقامهم فلم يمكنه أن يبين لهم ما في  
استعدادهم الأول بالقوة من الكمال للثبوت وما تقتضيه هوياتهم  
بحسب الفطرة فيضل الله من يشاء لزوال استعدادهم بالهيئات  
الظلمانية ورسوخها والاعتقادات الباطلة واستقرارها ويهدي  
من يشاء ممن بقى على استعدادهم أولم يتربخ فيه حواجب هيئاته وصور  
اعتقاداته وهو العزيز القوي الذي لا يغلب على مشيئته فيهدي  
من يشاء ضلاله ويضل من يشاء هدايته الحكيم الذي يدبر أمر  
هداية المهتدي بأنواع اللطف وأمر ضلاله بضال بأصناف الخذلان  
على مقتضى الحكمة البالغة أن في ذلك لآيات لكل صبار شكور  
أي لكل مؤمن بالآيمان الغيبي إذ الصبر والشكر مقامان للسالك  
قبل الوصول حال العقد الايماني والسير في الأفعال لتخصيل  
رتبة التوكل حينئذ آياته التي يعتبر بها ويستمد لها يتمسك بها  
ويعتمد بها في سلوكه هي الأفعال فكما رأى نعمة أو سمع بها أو وصلت إليه  
من هداية وغيرها شكره باللسان وبالقلب بتصوره من عند الله وبالجوار

بحسن



قالت رسالهم ان الله شئت فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى قالوا ان أنتم إلا بشر مثلنا تريدون أن تصدقونا عما كان يعبد آباؤنا فأتونا بسلطان مبين قالت لهم رسالهم ان نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله عين علي من يشاء من عباده وما كان لنا أن تأتيكم بسلطان الا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون وما لنا ألا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون وقال الذين كفروا لرسالهم لنخرجكم من أرضنا أولن تعودن في ملتنا فأوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين ولنسكننكم الأرض من بعدهم ذلك لمن خاف مقام ربي وخاف وعيد واستغثوا وخاب كل جبار عنيد من ورائه جهنم ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورائه عذاب غليظ مثل الذين كفروا ببرهم أعمالهم كما نادى شدت به الريح في يوم عاصف لا يقدرون مئاً كسبوا على شيء ذلك هو الضلال البعيد ألم تر أن الله خلق السموات والارض بالحق أن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز وبور والله جميعا فقال الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعاف هل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء قالوا لو هدانا الله لهدينكم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص قال الشيطان لما

٣٤٥

يحسن التلقى والقبول والطاعة والعمل بمقتضاها على ما ينبغي وكلماء رأي وأسمع بلاء أو نزل به صبر يحفظ اللسان عن الجحجرح وقولنا الله وانا اليه راجعون وربط القلب وتصور أن له فيه خيرا ومصلحة والالما ابتلاه الله به ومنع الجوارح عن الاضطراب أفي الله شئت مع وضوء أي كيف تشكون فيما تدعوكم اليه وهو الذي لا مجال للشك فيه لغاية ظهوره وانما يوضح ما يوضح به يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ليستر بنوره ظلمات حجب صفاتكم فلا تشكون فيه عند جليلة اليقين ويؤخركم الى غاية يقتضيها استعدادكم من السعادة اذ كل شخص عين له بحسب استعداد الأول كمال هو أجله المعنوي كما أن لكل أحد بحسب مزاجه الأول غاية من العمر هي أجله الطبيعي كما أن الأجل الاخترامية تقطع العمر دون الوصول الى غاية المسماة بسبب من الاسباب فذلك الأفات والموانع التي هي حجب الاستعداد تحول دون الوصول الى الكمال المعين وبرزوا لله جميعا للخلاق ثلاث برزات برزة عند القيامة الصغرى بموت الجسد وبرز كل أحد من حجاب جسده الى عرصة الحساب والجزاء وبرزة عند القيامة الوسطى بالموت الارادي عن حجاب صفات النفس والبروز الى عرصة القلب بالرجوع الى الفطرة وبرزة عند القيامة الكبرى بالفناء المحض عن حجاب الانية الى فضاء الوحدة الحقيقية وهذا هو البروز المشار اليه بقوله وبرزوا لله الواحد القهار ومن كان من أهل هذه القيامة يراه برزوا لله لا يخفى على الله منهم شيء وأما ظهور هذه القيامة لكل وبرزوا جميعا لله وحدوث التقاويل بين الضعفاء والمستكبرين فهو بوجود المهدي القائم بالحق الفارق بين أهل الجنة والنار عند قضاء الأمر الا الهى بنجاة السعداء وهلاك الاشقياء وقال الشيطان ظهر سلطان الحق على شيطان الوهم وتوثر بنوره

فضى الأمر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم



فلا تلو موني ولو مونا أنفسكم ما  
 أنا بمصر حكروا ما أنتم بمصر حجت  
 اني كفرت بما أشركت من قبل  
 ان الظالمين لهم عذاب أليم و  
 أدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
 جنات تجري من تحتها الأنهار  
 خالدين فيها بأذن ربهم تحية لهم  
 فيها سلام ألم تركيف ضرب الله  
 مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة  
 أصلها ثابت وفرعها في السماء  
 تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها  
 ويضرب الله الأمثال للناس  
 لعلهم يتذكرون ومثل كلمة  
 خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت  
 من فوق الأرض ما لها من قرار  
 يثبت الله الذين آمنوا بالقول  
 الثابت في الحياة الدنيا وفي  
 الآخرة ويضل الله الظالمين  
 ويفعل الله ما يشاء الم تر إلى  
 الذين بدلوا نعت الله كفرا  
 وأحلوا قومهم

فأسلم وأطاع وصار محقا لما بأن الحجة لله في دعوته للخلق إلى الحق لاله  
 ودعوته إلى الباطل بتسويل الحطام وتزيين الحياة الدنيا عليهم واهية  
 فارغ عن الحجة وأقر بأن وعده تعالى بالبقاء بعد خراب البدن الثواب  
 والعقاب عند البعث حق قد روي به ووعدني بأن ليس إلا الحياة الدنيا  
 باطل اختلقته فاستحقاق اللوم ليس إلا لمن قبل الدعوة الخالية عن  
 الحجة فاستجاب لها وأعرض عن الدعوة المقرونة بالبرهان فلم  
 يستجب لها فلا تلو موني ولو مونا أنفسكم كلمة طيبة أي نفسا  
 طيبة كما تر في تسمية عيسى عليه السلام كلمة كشجرة طيبة كما  
 شبهها بالزيتونة في القرآن وبالنخلة في الحديث أصلها ثابت  
 بالأطشنان وثبات الاعتقاد بالبرهان وفرعها في سماء الروح تؤتي  
 أكلها من ثمرات المعارف والحكم والحقائق كل وقت بإذن ربها  
 بتسهيله وتيسيره بتوفيق الأسباب تهيتها ومثل نفس خبيثة  
 كشجرة خبيثة مثل الخنظلة أو الشرجح اجتثت من فوق الأرض  
 استوصلت للطيش الذي فيها وتشتت الاعتقاد وعدم القرار  
 على شيء يثبت الله الذين آمنوا الإيمان اليقيني بالبرهان  
 الحقيقي في الحياة الحسية لاستقامتهم في الشريعة وسلوكهم  
 في تحصيل المعاش طريق الفضيلة والعدالة وفي الآخرة الحياة  
 الروحية لا هتدائهم بنور الحق في الطريقة وكونهم في تحصيل  
 المعارف على بصيرة من الله وبيئته من ربهم ويضل الله الظالمين في  
 الحياتين لنقص استعداداتهم بحظوظ صفات النفس بقاءهم في آخر  
 للاحتجاب عن نور الحق بدلوا نعت الله التي أنعم بها عليهم في الآزل من  
 الهداية الأصلية والنور الاستعدادي الذي هو بضاعة الحياة  
 كفر أي احتجابا وضلالة كما قال اشترى والضلالة بالهتك فارتفعت  
 تجارتهم وما كانوا مهتدين أضاعوا النور الباقي استبدلوا به اللذة  
 الحسية الفانية فبقوا في الظلمة الدائمة وأحلوا قومهم من في قوى

نفوسهم ومن اقتدى بطريقتهم وتأذى بهم وتابعهم في ذلك دار  
البوار وجعلوا لله أندادا من متاع الدنيا وطيباتها ومشتياتها  
يجنونها كتب الله اذكل ما غلب حبه فهو معبود قال الله تعالى زين  
لذا من حب الشهوات من النساء والبنين والخ ليضلوا عن سبيله  
كل من نظر اثمهم من الاحداث المستعدين ومن دان بدينهم قل تمتعوا  
أي ذهبوا فيه بأمر الوهم فان تمتعكم قليل سريع الزوال وشيك الفناء  
وعاقبته وخيمة بالمصير الى النار الله الذي خلق سموات الارواح  
وأرض الجسد وأنزل من سماء عالم القدس ماء العلم فأخرج به  
من أرض النفس ثمرات الحكم والفضائل رزقاكم وتقوى القلب  
بها وسخر لكم أنهار العلم بالاستنتاج والاستنباط والتفريع  
والانفصيل وسخر لكم شمس الروح وقمر القلب داثين في السير  
بالمكاشفة والمشاهدة وسخر لكم ليل ظلمة صفات النفس ونهار  
نور الروح لطلب المعاش والمعاد والراحة والاستنارة وأقام من كل  
ماسألتوه بالسنة استعدادا لكم فان كل شيء يسأله بلسان  
استعداده كما لا يفيض عليه مع السؤال بلا تخلف تراخ كما قال يسأله  
من في السموات والأرض كل يوم هر في شان وان تعدوا نعمت الله  
من الامور السابقة على وجودكم الفائضة من الحضرة الالهية  
ومن اللاحقة بكم من امداد التربية الواصلة عن الحضرة الربوبية  
لا تحصىها لعدم تنايها كما تقر في الحكمة ان الانسان لظلم  
بوضع نور الاستعداد ومادة البقاء في ظلمة الطبيعة ومحل الفناء  
وصرفه فيها أو ينقص حق الله أو حق نفسه بأبطال الاستعداد كفاد  
بتلك النعم التي لا تحصى باستعمالها في غير ما ينبغي أن تستعمل وغفلت عن  
المنعم عليه بها واحتجابه بها عنه واذا قال ابراهيم الروح بلسان الحال  
عند التوجه الى الله في طلب الشهود رب اجعل هذا البلد اى بلد  
البدن امانا من غلبات صفات النفس وتنازع القوى وتجاذب

دار البوار وجههم بصلواتها و  
بئس العرار وجعلوا لله أندادا  
ليضلوا عن سبيله قل تمتعوا  
فان مصيركم الى النار قل عباد الله  
الذين آمنوا ببقوا الصلوة و  
ينفقوا مما رزقناهم سسرًا  
وعلانية من قبل أن يأتي يوم  
لا بيع فيه ولا حلال الله الذي  
خلق السموات والأرض أنزل  
من السماء ماء فأخرج به من  
الثمار رزقاكم وسخر لكم  
الفلك تجري في البحر بأمره  
وسخر لكم لانهار وسخر لكم  
الشمس والقمر داثين وسخر  
لكم الليل والنهار وأقام من  
كل ماسألتوه وان تعدوا  
نعمت الله لا تحصىها ان  
لا انسان لظلم كفاد واذا  
قال ابراهيم رب اجعل هذا  
البلد امانا



واجبني وبنيت أن نعبد الأصنام ربنا فمن أضل من كثير من الناس فمن يتبعني فإنه مني ومن عصاني فإني  
 غفور رحيم ربنا اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند (٣٤٨) بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلوة  
 فاجعل أفئدة من الناس تهوي

اليهم وادزقهم من الثمرات  
 لعلمهم يشكرون ربنا انك  
 تعلم ما نخفي وما نعلن وما  
 يخفى على الله من شيء في الأرض  
 ولا في السماء الحمد لله الذي  
 لي على الكبر اسمعيل واسحق ان  
 ربي لسميع الدعاء رب اجعلني  
 مقيم الصلوة ومن ذريتي ربنا  
 وتقبل دعاء ربنا اغفر لي و  
 لوالدي وللمؤمنين يوم يقوم  
 الحساب ولا تحسبن الله غافلا  
 عما يعمل الظالمون انما يؤخروهم  
 ليوم تشخص فيه الابصار  
 مهطعين متعني في سهم لا يرتد  
 اليهم طرفهم وأفئدتهم هواء  
 وأندرا الناس يوم يأتيهم العذاب  
 فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا  
 الى أجل قريب نجيب عوتك و  
 نتبع الرسل أولم تكونوا أقسمتم  
 من قبل ما لكم من زوال وسكنتم  
 في مساكن الذين ظلموا أنفسهم  
 وتبين لكم كيف فعلنا بهم و  
 ضربنا لكم الامثال قد مكروا  
 مكروهم وعند الله مكروهم وان  
 كان مكروهم لتزول منه الجبال  
 فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله  
 ان الله عزيز ذو انتقام

الاهواء واجبني وبنيت القوي العاقلة النظرية والعملية والفكر  
 والحدس والذكر وغيرها أن نعبد أصنام الكثرة عن المشتميات  
 التحسية والرغوبات البدنية والمألوفات الطبيعية بالحببة رب  
 انهم أضل من كثير من الناس بالتعلق بها والافتقار اليها والاحتجاب  
 بها عن الوحدة فمن يتبعني في سلوك طريق التوحيد فإنه مني و  
 من عصاني فإني غفور تستر عنه تلك الهيئة الظلمة بنورك  
 رحيم ترجمه بافاضة الكمال عليه بعد المغفرة ربنا اني أسكنت من  
 ذرية قواي بواد غير ذي زرع أي ادى الطبيعة الجسمانية الخالية  
 عن زرع الادراك والعلم والمعرفة والفضيلة عند بيتك المحرم  
 الذي هو القلب ربنا ليقموا صلاة المناجات والمكاشفة  
 فاجعل أفئدة من ناس الحواس تهوي اليهم فتسيرهم بأنواع الاحساسات  
 وتمدهم بادراك الجزئيات وتميل اليهم بالشايعية وترك المخالفة بالليل  
 الى الجهة السفلية واللذة البدنية وادزقهم من ثمرات المعارف  
 والحقائق من الكليات لعلمهم يشكرون نعمتك فيستعملون تلك  
 المدركات في طلب الكمال ربنا انك تعلم ما نخفي مما فينا بالقوة  
 وما نعلن ثم أخرنا الى الفعل من الكمالات وما يخفى على الله من شيء في  
 أرض الاستعداد ولا في سماء الروح الحمد لله الذي هب لي على كبر الكمال  
 اسمعيل العاقلة النظرية واسحق العلمية ان ربي لسميع الدعاء  
 أي لسميع الدعاء الاستعداد كما قال حسي من سؤالي علمه بحالي رب  
 اجعلني مقيم صلاة اشهود ومن ذريتي كلامهم مقيم صلاة  
 تحضه ربنا وتقبل دعاء أي طلبة للفناء التام فيك ربنا اغفر لي  
 بنور ذاتك ذنب وجودي فلا أحجب بالطغيان ولوالدي ولما  
 يتسبب لوجودي من القوابل والفواعل فلا أرى غيرك ولا ألتفت الى  
 سواك فأبتلي بزيغ البصر ولوم مخي لقوي الروحانية يوم يقوم  
 حساب الهيئات الروحانية النورانية والنفسانية الظلمانية أيها أنجح



يوم تبدل الارض غير الارض والسّموات وبرزوا لله الواحد القهار وترى المجرمين يومئذ مقرّنين في الاصفاد  
 سرايلهم من قطران وتغشى وجوههم النار ليجزي الله كل نفس ما كسبت ان الله سريع الحساب فلما بلاغ  
 للناس لينذروا به وليعلموا

(١٢٩)

انما هو الله واحد لا يدكر اولوا  
 الاباب

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الراتلك آيات الكتاب وقران  
 مبين ربما يؤذون الذين كفروا لو كانوا  
 مسلمين ذرهم ياكلوا ويمتعتوا  
 ويلهمهم الامل فسوف يعلمون  
 وما اهلكنا من قرية الا ولها  
 كتاب معلوم ما تسبق من امّة  
 اجلها وما يستأخرون وقالوا  
 يا أيها الذي نزل عليه الذكر  
 انك لمجنون لو ما تأتينا بالملائكة  
 ان كنت من الصادقين ما ننزل  
 الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا  
 منظرين انا نحن نزلنا الذكر وانا  
 له لحافظون ولقد ارسلنا من  
 قبلك في شيع الاولين وما  
 يأتيهم من رسول الا كانوا به  
 يستهزئون كذلك نسلكه  
 في قلوب المجرمين لا يؤمنون به  
 وقد خلت سنة الاولين  
 ولو فتحنا عليهم بابا من السماء  
 فطلوا فيه يعرجون لقانوا انما  
 سكرت ابصارنا بل نحن قوم  
 مسحورون ولقد جعلنا في  
 السماء بروجا وزيناها للناظرين

يوم تبدل الارض غير الارض تبدل ارض الطبيعة بأرض النفس عند  
 الوصول الى مقام القلب وسما القلب بسما السر وكذا تبدل ارض  
 النفس بأرض القلب سما السر بسما الروح وكذا اكل مقام يعبره  
 السالك يبدل ما فوقه وما تحته كتبدل سما التوكل في توحيد  
 الافعال بسما الرضا في توحيد الصفات ثم سما الرضا بسما التوحيد  
 عند كشف الذات ثم يطوى لكل وبرزوا لله الواحد الذي لا يوجد  
 غير القهار الذي يفنى كل ما عداه بتجليه وتري المجرمين  
 المحبطين بصفات النفوس وهيئات الرذائل مقرّنين في أماكنهم  
 من سجين الطبيعة وماوية هوى النفس بقيود علائق الطبيعيات  
 وأرسان محبات السفليات سرايلهم من قطران لاستيلاء سواد  
 الهيئات المظلمة من تعلقات الجواهر العاسقة عليها وتغشى  
 وجوههم نار القهر والاذلال والاحتجاب عن لذة الكمال وفيه  
 سر آخر لا ينكشف الا لاهل القيامة ممن شاهد البعث  
 والنشور والله أعلم

## سورة الحجر

### بسم الله الرحمن الرحيم

وقرآن مبين أي جامع لكل شيء مظهر له ولقد جعلنا في سماء  
 العقل بروجا مقامات ومراتب من العقل الهيكلي والعقل بالملكة و  
 العقل بالفعل والعقل المستفاد وزيناها بالعلوم والمعارف للناظرين  
 المتفكرين فيه وحفظناها من كل شيطان رجيم من الاوهام  
 الباطلة الامن استرق السمع فاختطف احكام العقل باستراق  
 السمع لقربه من افق العقل فأتبعه شهاب مبين أي روحان  
 واضح فطرده ونبطل حكمه وأرض النفس مددناها بسطانها  
 بالنور القلبي والقيافه بهار واسي الفضائل وأثبتنا فيها من كل

وحفظناها من كل شيطان رجيم الامن استرق السمع فأتبعه شهاب مبين والارض مددناها والقيافه فيها



شيء من الكمالات الخلقية والافعال الارادية والملكات الفاضلة  
 والمدركات الحسية موزون معين مقدر بقدر عقله على غير ماثل  
 الى طرفي الافراط والتفريط لكل قوة بحسبها وجعلنا لكم فيها معاش  
بالندابير الجبريئة والاعمال البدنية ومن لستم له برازقين فمن  
 ينسب اليكم ويتعلق بكم أوجعلنا في سماء القلب بروجاً مقامات  
 كالضوء والنور والتوكل والرضا والعرفة والمحبة وزينناها بالمعارف و  
 الحكم والمخفائق وحفظناها من كل شيطان رجيم من الالهام والتخيلات  
 الامن استرنا السمع فاتبعه شهاب مبين أى شراق نوري من طوالع  
أنوار الهداية وان من شيء الا عندنا خزائنه أى ما من شيء في  
الوجود الا له عندنا خزنة في عالم القضاء اولاً بارقسام صورته في  
 أم الكتاب الذي هو العقل الكلّي على الوجه الكلّي ثم خزنة أخرى  
 في عالم النفس الكلية وهو اللوح المحفوظ بارقسام صورته فيه  
 متعلقات بأسبابه ثم خزنة أخرى بل خزائن في لنفوس الجبريئة السماوية لبعض  
 عنها اسماء الدنيا ولوح القدر بارقسام صورته فيها جبريئة مقدرة بمقدار  
 وشكلها ووضعها وما ننزله في عالم الشهادة الا بقدر معلوم من  
 شكل وقدر ووضع ووقت ومحل معينة واستعداد تختص به  
 في ذلك الوقت وأرسلنا رياح النفحات الالهية لواقع بالحكم  
 والمعارف مصفية للقلوب معدة للاستعدادات لقبول النجليات  
 فأنزلنا من سماء الروح ماء من العلوم الحقيقية وأسقيناكم به  
 وأحييناكم به وما أنتم لذلك العلم بخازنين نخاوكم عنها وانا  
 نحن نحى بالحياة الحقيقية بماء الحياة العلمية وإحياء ومعاملة مطوّقة  
 ونميت بالأفناء في الوحدة ونحن الوارثون للوجود الباقون بعد  
 فناذكركم ولقد علمنا المستقدمين منكم أى المستبصرين  
 المشافقين من المحبين الطالبين للتقدم ولقد علمنا المستأخرين <sup>بين</sup> المتخلفين  
 الى عالم الحشر معدن الجحش باستيلاء صفات النفس محبة البدن ولذا نه

شيء موزون وجعلنا لكم فيها  
 معاش ومن لستم له برازقين  
 وان من شيء الا عندنا خزائنه  
 وما ننزله الا بقدر معلوم و  
 أرسلنا الرياح لواقع فأنزلنا من  
 لسماء ماء فاسقيناكم به وما  
 أنتم له بخازنين وانا نحن نحى  
 ونميت ونحن الوارثون ولقد  
 علمنا المستقدمين منكم ولقد  
 علمنا المستأخرين

الطالبين للتأخر عن عالم القدس وان ربك هو يحشرهم مع من يتولاه  
ويجمعهم الى من يحبونه وينزعون اليه انه حكيم يدير امرهم في الحشر  
على وفق الحكمة بحسب المناسبة عليم بكل ما فيهم من خفايا الليل  
والا بنجذاب والمحبة وما تقتضيه هيئاتهم وصفاتهم فيجزيهم وصفيهم  
ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حامسنون أى من العناصر  
الاربعة المترجمة اذ الحما هو الطين المتغير والمسنون ما صبت عليه  
الماء حتى خالص عن الاجزاء الصلبة الخشنة الغير المعتدلة للنافية  
لقبول الصورة التي يراد تصويرها منه والصلصال ما تخلخل منه  
بالهواء وتنففت بالحرارة والجآن أى اصل الجن وهو جوهر الروح  
الحيواني الذي تولد منه قوى لوهم والتخيل وغيرها خلقناه من قبل  
من نار السموم أى من الحرارة الغريزية ومن بخارية الاخلاط  
ولطافتها المستحيلة بها وانما قال من قبل لتقدم تأثير الحرارة في التركيب  
بالتزيج والتعديل واثارة ذلك البخار على صور الاعضاء بل  
القوى الفعالة المؤثرة متقدمة على التركيب في الاصل وقد  
مر معنى انقياد الملائكة له وعدم انقياد ابليس فاخرج من الجنة  
عالم القدس التي ترتقى الى افقه فانك مرجوم مطرود من الكونك  
غير مجرد عن المادة وانت عليك لعنة البعد في الرتبة الى يوم  
القيامة الصغرى وتجرد النفس عن البدن بقطع علاقتها او الكبر  
بالفناء في التوحيد لا زين لهم الشهوات والذلات في الجهة  
السفلية ولا غوينهم اجمعين الاعداءك أي المخصوصين بك  
الذين اخلصتهم من شوائب صفات النفس وطهرتهم من دنس  
تعلق الطبيعة وجردتهم بالتوجه اليك من بقايا صفاتهم وذواتهم  
او الذين اخلصوا اعمالهم لك من غير حظ لغيرك فيها هذا صراط علي  
حق نهجه ومراعاه مستقيم لا اعوجاج فيه وهو ان لاسطانك  
على عبادي المخلصين الذين يناسبونك في لغواية والبعد عن صراط

وان ربك هو يحشرهم انه حكيم  
عليم ولقد خلقنا الانسان  
من صلصال من حامسنون  
والجآن خلقناه من قبل من نار  
السموم واذ قال ربك للملائكة  
اى خالق بشر من صلصال من  
حامسنون فاذا سويتة ونفخت  
فيه من روحي فقعوا له ساجدين  
فسجد الملائكة كلهم اجمعون  
الا ابليس ابي ان يكون مع السجدين  
قال يا ابليس مالك الا تكون  
مع الساجدين قال لم اكره السجود  
لبشر خلقته من صلصال من  
حامسنون قال فاخرج منها  
فانك رميم وان عليك اللعنة  
الى يوم الدين قال رب فانظرني  
الى يوم يعثون قال فانك  
من المنظرين الى يوم الوقت  
المعلوم قال رب بما اغويتني  
لا زين لهم في الارض ولا غوهم  
اجمعين الاعداءك منهم المخلصين  
قال هذا صراط علي مستقيم  
ان عبادي ليس لك عليهم  
سلطان الا من اتبعك من  
الغاوين وان جهنم لوعدهم  
اجمعين







والعلم والقدرة والادارة والسمع والبصر والتكلم من المثاني التي  
 كروثنى ثبوتها لك ولا في مقام وجود القلب عند تخلقك بأخلاقه  
 واتصافك بأوصافه فكانت لك وثانيا في مقام البقاء بالوجود  
 المحقق في بعد الفناء في التوحيد والقرآن العظيم أي الذات الجامعة  
 لجميع الصفات وانما كانت لتحمد عليه الصلاة والسلام سبعا ولو  
 شئنا لانه ما أوتي القرآن العظيم بل كان مقامه التكليم أي مقام  
 كشف الصفات دون كشف الذات فله هذه السبع مع القلب الروح  
 فسبح بالتجريد عن عوارض الصفات المتعلقة بالمادة لتكون منزلها  
 لله تعالى بلسان الحال حامدا لربك بالانصاف بالصفات الكمالية  
 لتكون حامدا للنعم تجليات صفاته بأوصافك وكن من الساجدين  
 بسجود الفناء في ذاته واعبد ربك بالتسبيح والتحميد والتسجود  
 المذكورة حتى يأتيك حق اليقين فتنتهي عبادتك بانقضاء  
 وجودك فيكون هو العابد والمعبود جميعا لا غير

## سورة الخل

### بسم الله الرحمن الرحيم

أتى أمر الله لما كان صلى الله عليه وسلم من أهل القيامة الكبرى  
 يشاهد ما ويشاهد أحوالها في عين الجمع كما قال بعثت أنا والساعة  
 كهاتين أخبر عن شهوده بقوله أتى أمر الله ولما كان ظهورها على  
 التفصيل بحيث تظهر لكل أحد لا يكون إلا بوجود المهدى عليه  
 السلام قال فلا تستعجلوه لأن هذا ليس وقت ظهوره ثم أكد  
 شهوده لوجه الله وفناء الخلق في القيامة بقوله سبحانه وتعالى  
 عما يشركون من اثبات وجود الغير ثم فصل ما شهد في عين الجمع لكونه  
 في مقام الفرق بعد الجمع يشاهد كثرة الصفات في عين أحدية الذات  
 بحيث لا يحتجب بالوحدة عن الكثرة ولا بالعكس كما ذكر في قوله شهد

من المثاني والقرآن العظيم لا  
 تمدن عينيك إلى ما متعنا  
 به أزواجا منهم ولا تحزن عليهم  
 واخفض جناحك للمؤمنين  
 وقل إني أنا النذير المبين  
 كما أنزلنا على المقتسمين الذين  
 جعلوا القرآن عضدين فوذك  
 لنسئلهنم أجمعين عما كانوا  
 يعملون فاصدع بما تؤمر وأعرض  
 عن المشركين أنا كفيناك المستهزئين  
 الذين يجعلون مع الله  
 الها آخر فسوف يعلمون ولقد  
 نعلم أنك يضيق صدرك بما  
 يقولون فسبح بحمد ربك وكن  
 من الساجدين واعبد ربك  
 حتى يأتيك اليقين

بسم الله الرحمن الرحيم  
 أتى أمر الله فلا تستعجلوه  
 سبحانه وتعالى عما يشركون



الأرض بالحق تعالى عما يشركون خلق الإنسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين والآنعام خلقها لكم فيها  
دفع ومنافع ومنها تأكلون ولكم فيها ما تلعبون وحسن ترحبون وتجل أنفعا لكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه  
الاشق إلا أنفسكم ربكم لرؤف رحيم والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون وعلى الله قصد  
السبيل ومنها جاش ولوشاء لهداكم أجمعين هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب منه شجر  
فيه تسيمون ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والاعناب من كل الثمرات إن في ذلك لآية لقوم  
يتفكرون ويستخرجون الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات (٣٥٢) بأمره ان في ذلك لآيات لقوم

يعقاون وما ذر لكم في الأرض  
مختلفا ألوانه ان في ذلك لآية  
لقوم يذكرون وهو الذي يخر  
البحر لتأكلوا منه كما طريتاو  
تستخرجوا منه حلية تلبسونها  
وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا  
من فضله ولعلكم تشكرون  
والقى في الأرض رواسي أن تميد  
بكم وأنهارا وسبلا لعلكم  
تهتدون وعلامات وبالنجم  
هم يهتدون أفمن يخلق كمن لا يخلق  
أفلا تدركون وان تعدوا نعت  
الله لا تحصوها ان الله لغفور  
رحيم والله يعلم ما تشرون وما  
تعلنون والذين يدعون من دون  
الله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون  
موات غير أمعاء وما يشعرون

الله الآية فقال ينزل الملائكة بالروح أي لعالم الذي يحيى به القلوب  
يعنى القرآن من عالم أمره الذي انتقش فيه على من يشاء من عباده  
المخصوصين بمزيد عنايته ان أخبروهم بالتوحيد والتقوى فبين  
بعد بيان أحدية الذات عالم الصفات الحقيقية بتنزيل الروح  
الذي هو العلم واثبات المشيئة التي هي الإرادة وعالم الاسماء بآيات  
الملائكة وعالم الافعال بالانذار ثم عدل الصفات الاضافية كالخلق و  
الرزق وفصل النعم المتعددة كالنعم وغيرها ولما ظهر الحق والخلق ظهر  
طريق الحق والباطل فقال وعلى الله قصد السبيل أي عليه لزوم  
السبيل المستقيم والهداية إليها لاهله كما قال ان ربي على صراط  
مستقيم أي كل من كان على هذا الصراط الذي هو طريق التوحيد لا يزل  
وأن يكون من أهله تعالى لانه طريقه الذي يلزمه ومن السبيل  
جاء يعنى بعض السبل وهي السبل المتفرقة بما عدا سبيل  
التوحيد جاء عادل عن الحق موصل الى الباطل لا محالة فهي سبيل  
الضلالة كيفما كانت ولم يشأ هداية الجميع الى السبيل المستقيم  
لكونها تنافي الحكمة الذين تتوقفهم الملائكة ظالمى

يان يبعثون الحكم الله واحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لاجرم أن الله يعلم ما  
سرون وما يعلنون انه لا يجب المستكبرين واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الاولين اجملوا  
بزارهم كاملة يوم القيمة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم الاساء ما يزدرون قد مكر الذين من فيهم  
أتى الله بنبيانهم من القواعد فخر عليهم الشقق من فوقهم وأقام العذاب من حيث لا يشعرون ثم يوم  
غنة يخزيهم ويقول أين شركائ الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين اوتوا العلم ان انخرى اليوم السوء على  
كافرين الذين تتوقفهم الملائكة ظالمى



أنفسهم قد مر أن السابقين الموحدين يتوفاهم الله تعالى بذاته وأما  
الابرار والسعداء فقسمان فمن ترقى عن مقام النفس بالتجرد ووصل  
إلى مقام القلب بالعلوم والفضائل يتوفاهم ملك الموت ومن كان في  
مقام النفس من العباد والصلحاء والزهاد والمشرعين الذين لم يتجردوا عن  
علاق البدن بالتركية والتخليه تتوفاهم ملائكة الرحمة بالبشرى بالجنة  
أي جنة النفس التي هي جنة الافعال والآثار وأما الاشرار الاشقياء  
فكيفية كانوا تتوفاهم ملائكة العذاب اذا القوى الملكوتية  
المتصلة بالنفوس تتشكل بهيئات تلك النفوس فاذا كانت بحجوبة  
ظلمة كانت هيئاتهم غاسقة ظلمانية هائلة فتشكل القوى  
الملكوتية القابضة لنفوسهم بتلك الهيئات لمناسبتها ولهذا قيل  
انما يظهر ملك الموت على صورة أخلاق المحتضر فاذا كانت دنيئة ظلمانية  
كانت صورته هائلة موحشة غلب على من يحضره الخوف الذعر  
وتدلل وتمسك ونزل عن استكباره وأظهر العجز والمسكنة وهذا  
معنى قوله فألقوا السلم أي سالوا وهاؤوا ولاؤا وتركوا العناد  
والمرد وقالوا ما كنا نعمل من سوء فأجيبوا بقولهم بلى إن الله  
عليم بما كنتم تعملون فادخلوا أبواب جهنم الافعال وأما المتقون  
عن المعاصي المناهي الواقفون مع احكام الشريعة المعترفون  
بالتوحيد والنبوة على التقليد لا التحقيق والالتجرد واعلم  
اليقين عن صفات النفس مقام القلب فتوفاهم الملائكة طيبين على  
صورة أخلاقهم وأعمالهم الطيبة الجميلة فرمين مستبشرين يقولون  
سلام عليكم ادخلوا الجنة أي الجنة المعهودة عندهم وهي جنة  
النفوس من جنات الافعال بما كنتم تعملون وقال الذين أشركوا لو شاء  
الله ما عبدنا من دونه من شيء انما قالوا ذلك عناد وتعتا عن شرط  
الجهل الزام الموحدين بناء على مذهبهم اذ لو قالوا ذلك عن علم يقين  
لكانوا موحدين لا مشركين بنسبة الارادة والتأثير الى غير ذلك من

أنفسهم فألقوا السلم ما كنا  
نعمل من سوء بلى إن الله عليم  
بما كنتم تعملون فادخلوا أبواب  
جهنم خالدين فيها فلبس من  
المتكبرين وقيل للذين اتقوا  
ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا  
للذين أحسنوا في هذه الدنيا  
حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم  
دار المتقين جنت عدن  
يدخلونها تجري من تحتها  
الأنهار لهم فيها ما يشاؤون  
كذلك يجزي الله المتقين  
الذين تتوفاهم الملائكة طيبين  
يقولون سلام عليكم ادخلوا  
الجنة بما كنتم تعملون هل  
ينظرون إلا أن تأتيهم  
الملائكة أو يأتي أمر ربك



ذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا انفسهم يظلمون فاصابهم سيئات ما عملوا ووجات  
 هم ما كانوا به يستهزئون وقال الذين اشركوا الوشاء الله ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا اباؤنا ولا حرمنا  
 ن دونه من شئ كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسول الا البلاغ المبين ولقد بعثنا في كل امة  
 رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة  
 ٣٥٤

سيروا في الارض فانظروا كيف  
 ان عاقبة المكذبين ان تحزن  
 الى هدمهم فان الله لا يهدي  
 ن يضل وما لهم من ناصرين  
 اقموا بالله جهدا بما ظهرا ليعت  
 لله من يموت بل بعد عليه حقا  
 لكن اكثر الناس لا يعلمون  
 بين لهم الذي يختلفون  
 به وليعلم الذين كفروا انهم  
 انوا كاذبين انما قولنا الشئ  
 ا اردناه ان نقول له كن فيكون  
 الذين هاجروا في الله من بعد  
 ما ظلموا النبوة هم في الدنيا  
 سنة ولا اجر الاخرة اكبر لو كانوا  
 ملون الذين صبروا وعلى بهم  
 تكون وما ارسلنا من قبلك  
 لاجل الانبياء اليهم فاستلوا  
 من الذكر ان كنتم لا تعلمون  
 لبيانات والزبر وانزلنا  
 يك الذكر لتبين للناس  
 انزل اليهم ولعلهم يتفكرون  
 من الذين مكروا السيئات  
 ان يخسف الله بهم الارض او  
 ياتيهم العذاب من حيث لا  
 شعرون او ياخذهم في قلوبهم  
 اهم بمعجزين او ياخذهم على تخوف فان ربكم لرؤوف رحيم اولم ير والي ما خلق الله من شئ يتفوقوا ظلاله

علم انه لا يمكن وقوع شئ بغير مشيئة من الله علم انه لو شاء كل من في  
 العالم شيئا لم يشاء الله ذلك لم يمكن وقوعه فاعترف بنفي لقدرته  
 والارادة عما عدا الله تعالى فلم يبق مشركا قال الله تعالى ولو شاء الله  
 ما اشركوا كذلك فعل الذين من قبلهم في تكذيب الرسول بالعناد انما  
 قولنا الشئ اذا اردناه ان نقول له كن فيكون الفرق بين ارادة الله تعالى  
 وعلمه وقدرته لا يكون الا بالاعتبار فان الله تعالى يعلم كل شئ ويعلم  
 وقوعه في وقت معين بسبب معين على وجه معين فاذا اعتبر فاعلمه  
 بذلك قلنا بعالميته واذا اعتبرنا تخصيصه بالوقت لمعين والوجه  
 المعين قلنا بارادته واذا اعتبرنا وجوب وجوده بوجوب ما يتوقف عليه  
 وجوده في ذلك الوقت على ذلك الوجه المعلوم قلنا بقدرته فمرجع  
 الثلاثة الى العلم ولو اقتضى علمنا وجود شئ ولم يتغير ولم يحتاج الى  
 ترو وغيره غير كونه معلوما وتحرريك الالات لكان فينا ايضا كذلك  
 اولم ير والي ما خلق الله من شئ أي ذات وحقيقة مخلوقة آية ذات  
 كانت من المخلوقات يتفوقوا ظلاله أي يتجسد في مثلها كله  
 وصوره فان لكل شئ حقيقة هي ملكوت ذلك الشئ وأصله الذي  
 هو به هو كما قال تعالى بيده ملكوت كل شئ وظلاله وصفته و  
 مظهرهم أي جسده الذي به يظهر ذلك الشئ عن اليمين وعن الشمال  
 أي عن جهة الخير والشر سبحانه منقاد بامر مطوعة لا تمتنع عما  
 يريد فيها أي يتحرك هيكله الى جهات الافعال الخيرية والشرية بأمره  
 وهم داخرون صاغرون متذللون لامره مقهورون والله يسجد  
 ينقاد ما في السموات في عالم الارواح من اهل الجبروت والملكوت  
 والارواح المجردة المقدسة وما في الارض في عالم الاجساد  
 من الدواب والاناسي والاشجار وجميع النفوس والقوى الارضية

السموات والارض وما في السموات وما في الارض والارواح  
 ما في السموات وما في الارض وما في السموات وما في الارض



فمن الله ثم اذا امتسكم الضر فاليه تجأرون ثم اذا اكشف الضر عنكم اذا فرق منكم بنهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم تالله لتستأنس عما كنتم تقفرون ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون واذا ابشر احدكم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما بشره أيمسكه على هون أم يدسه في التراب كما ساء ما يمكن للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الأعلى وهو العزيز الحكيم ولو يؤخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليهم من دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فاذا (٣٥٦) جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ويجعلون لله

ما يكرهون وتصفألسنتهم الكذب أن لهم الحسن لا جرم أن لهم النار وأنهم مفرطون تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فزين لهم الشيطان أعمالهم فهو وليهم اليوم ولهم عذاب أليم وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى رحمة لقوم يؤمنون والله أنزل من السماء ماء فأحيى به الأرض بعد موتها إن في ذلك لآية لقوم يسمعون وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونهم من بين فرت ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين

والسماوية وهم لا يستكبرون لا يمتنعون عن الانقياد والنذل لا امر يخافون ربهم أي ينكسرون ويتأثرون وينفعلون منه انفعال الخائف من فوقهم من قهره وتأثيره وعلوه عليهم ويفعلون ما يؤمرون طوعا وانقيادا بحيث لا يسعهم فعل غيره اذا فرق منكم بربهم يشركون بنسبة النعمة إلى غيره ورؤيته منه وكذا بنسبة الضر إلى الخير وحالة الذنب في ذلك عليه والاستعانة في دفعه به قال الله تعالى أنا وابن الجن والانس في نيا عظيم أخلق ويعبد غيري وأرزق ويشكر غيري وذلك هو كفران النعمة والغفلة عن المنعم المشار اليهما بقوله ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون وبأن ذلك الاعتقاد عليهم أوفسوف تعلمون بظهور التوحيد أن لا تأثير لغير الله في شيء ويجعلون لما لا يعلمون وجوده بما سواه نصيبا مما رزقناهم فيقولون هو أعطاني كذا ولو لم يعطني لكان كذا وفلان رزقني وأعاني فيجعلون لغيره تأثيرا في وصول ذلك اليه وإن لم يثبتوا له تأثيرا في

ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرًا ورزقا حسنا إن في ذلك لآية لقوم يعقلون وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون ثم كل من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللا يخرج من بطونها شراب مختلفا ألوانه فيه شفاء للناس إن في ذلك لآية لقوم يتفكرون والله خلقكم ثم يتو قسكم ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئا إن الله عليم قدير والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فما الذين فضلوا برأى رزقهم على ما ملكت أيمانهم فهم فيه سواء أفبنعمة الله يمجّدون والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقكم من السموات والأرض شيئا ولا يستطيعون فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون



وجوده فقد جعلوا له نصيبا مما رزقهم الله ضروب الله مثلا للمجتهد والمقيد والمشارك والموحد عبدا مملوكا محبا لغير الله مؤثرا له بهواه فان المقيد بالشئ يدين بدينه ويصدر عن حكمه ويتصرف بأمره فهو عبده اذ كل من أحب شيئا أطاعه واذا أطاعه فقد عبده فمنهم من يعبد الشيطان ومنهم من يعبد الشهوة ومنهم من يعبد الدنيا أو الدنيا راو اللباس كما قال عليه الصلاة والسلام تعس عبد الدنيا رتعس عبد الدرهم تعس عبد الخيصة وقال الله تعالى أفأريت من اتخذ الهة هواه واذا عبده كان مملوكه ورقيقه لا يقدر على شيء لان الحب والعابد لا يرتقي همته وتأثيره وقوة نفسه من محبوبه ومعبوده والامكان مفهورة له أسيرا في ثاقه بل ينقض منه ومعبوده عاجزا لا تأثير له بل وجوده سواء كان جمادا أو حيوانا أو إنسانا أو ما شئت فهو أعجز منه وأذل ولهذا قيل ان الدنيا كالظل اذا تبعته فاتك وان تركته تبعك فان تابع الدنيا أحقر قدرا من الدنيا وأقل خطرا ولا تأثير لذلك نيا فكيف به حتى يحصل له ويسببه شيء وان الدنيا ظل زائل فهو ظل الظل ولا ظل لظل الظل بل الظل للذات ولا ذات له فلا ملك له ولا قدرة وب رزقناه من رزقنا حسنا ومن أحبنا وأقبل بقلبه علينا وتجرد عما سوانا وانقطع اليها أعطيناها الأيد والقوة ورزقناه الملك والحكمة وأسبغنا عليه النعمة الظاهرة والباطنة لانه متوجه الى مائت الملك نعم الكل منيع القوى والقدر فأكسب نفسه لقوة والتأثير والقدرة منه وتأثر منه الاكوان والاجرام وأطاعه الملك والملوك كما أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا دينا اخدمني من خادمني وانعني من خدامك ثم اذ اربت همتك الشريفة عن الاكوان ولم تقف بحبته مع غير الله ولم يلتفت الى ما سواه زدنا في رزقه فابتناه صفاتنا ومحونا عنه صفاته فعلبناه من لدنا علما وأقدرناه بقدرتنا كما قال لا يزال لعبدي قريبا بالنوا فلحق أحبه فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره

رب الله مثلا عبدا مملوكا لا تدرك على شيء ومن رزقناه من رزقنا حسنا

فهو ينفق منه سرا وجهرا ينفق من النعم الباطنة كالعلم والحكمة سرا  
ومن الظاهرة جهرا أو ينفق من كليهما سرا كالذي يصل  
الى الناس من غير تسببه لوصوله ظاهرا وهو في الحقيقة منه  
وصل لانه حينئذ واسطة الوجود الالهى ووكيل حضرة وجهرا  
كالذي يتسبب هو بنفسه ظاهرا لوصوله هل يستون استغفار  
بطريق الانكار وكذا الشرك كالا بكم الذي لم يكن له استعداد  
النطق في الخلقة لانه ما استعد للدراك والعقل الذي هو خاصية  
الانسان فيدرك وجوب وجود الحق تعالى وكماله وامكان الغير  
ونقصانه فيتبرأ عن غيره ويلوذ به عن حول نفسه وغيره وقوتها  
لا يقدر على شئ لعدم استطاعته وقصور قوته للنقص اللازم  
لاستعداده وهو كل على مولاه لعجزه بالطبع عن تحصيل حاجته  
فهو عبد بالطبع محتاج متذل للغير ناقص عن رتبة كل شئ لكونه أقل  
من لا شئ فان الممكن الذي يعبد ليس بشئ سواء كان ملكا أو  
ملكا أو فلكا أو كوكبا أو عقلا أو غيرها أيضا بوجهه لايات بخير  
لعدم استعداده وشرارته بالطبع فلا يناسب الا الشر الذي هو  
العدم فكيف يأتي بالخير هل يستوي هو والموحد القائم بالله  
القائم عن غيره حتى نفسه يقوم بالحق ويعامل الخلق بالعدل ويأمر بالعدل  
لان العدل ظل الوحدة في عالم الكثرة فحيث قام بوحدة الذات وقع ظله  
على الكل فلم يكن الا امرا بالعدل وهو على صراط مستقيم أى صراط  
الله الذي عليه خاصته من اهل البقاء بعد الفناء الممدود  
على نار الطبيعة لاهل الحقيقة يعمرون عليه كالبرق لللامع والله  
غيب السموات والارض اي والله علم الذي خفى في المسحولات والارض  
من أمر القيامة الكبرى أو علم مراتب الغيوب السبعة التي أشرفنا  
اليه من غيب الجن والنفس والقلب والسر والروح والنجوى وغيب  
الغيوب أو ما غاب من حقيقتيها أي ملكوت عالم الارواح وعالم

فهو ينفق منه سرا وجهرا هل  
يستون الحمد لله بل أكثرهم لا  
يعلمون وضرب الله مثلا رجلين  
أحدهما أبكم لا يقدر على شئ وهو  
كل على مولاه أيضا بوجهه لايات  
بخير هل يستوي هو ومن يأمر بالعدل  
وهو على صراط مستقيم والله  
غيب السموات والارض



وما أمر الشاعرة إلا كالحب البصر أو هو أقرب أن الله على كل شيء قدير والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم الشجر والآبار والافئدة لعلكم تشكرون ألم يروا (٣٤) إلى الظير مستخرات في جوف السماء

ما يسكنهن إلا الله إن في ذلك  
لآيات لقوم يؤمنون والله جعل  
لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من  
جلود الأنعام بيوتا تستخفونها  
يوم ظعنكم ويوم أقامتكم ومن  
أصوافها وأوبارها وأشعارها  
آثا ومنا عالى حين والله جعل  
لكم تماخوفا وظلا وجعل لكم من  
الجبال أكنا وجعل لكم سريلا  
تقيمكم الحرج وسريلا تقيمكم بأسمكم  
كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم  
تسلمون فإن تولوا فإنا عليمات  
البلاغ المبين يعرفون نعمت الله  
ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون ويوم  
نبعث من كل أمة شهيدا ثم لا يؤذون  
لذين كفروا ولا هم يستعبون  
وإذا نأى الذين ظلموا العذاب  
فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون  
وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم  
قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين  
كننا ندعو من دونك فألقوا  
إيهم القول انكم لكانون وألقوا  
إلى الله يومئذ السلم وضل  
عنهم ما كانوا يفترون الذين  
كفروا وصدوا عن سبيل الله  
زدناهم عذابا فوق العذاب بما  
كانوا يفسدون ويوم نبعث  
في كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم

الاجساد وما أمر القيامة الكبرى بالقياس إلى الأمور الزمانية  
إلا كأقرب زمان يعبر عنه مثل لمح البصر أو هو أقرب وهو يناله  
على التمثيل والافئدة الشاعرة ليس بزمانى وما ليس بزمانى يدركه  
من يدركه لا فى الزمان أن الله على كل شيء قدير يقدر على الإمارة  
والأحياء والحساب لا فى زمان كما يشاهد أهله وخاصته ألم يروا  
إلى الظير القوى الروحانية والنفسانية من الفكر والعقل النظري  
والعمل بل الوهم والخيال مستخرات في جوف السماء أى فضاء عالم  
الأرواح ما يسكنهن من غير تعلق بمادة ولا اعتماد على جسم ثقيل  
الأن الله يعرفون نعمت الله أى هداية النبي أو وجوده لما ذكرنا  
أن كل نبي يبعث على كمال يناسب استعدادات أمته و  
يجانبهم بفطرته فيعرفونه بقوة فطرتهم ثم ينكرونها  
لعنادهم وتعنيتهم بسبب غلبة صفات نفوسهم من الكبر والافتة  
وحب الرياسة أو كبرهم واحتجابهم عن نور الفطرة بالهيات الغاسقة  
الظلمانية وتغير الاستعداد الأول وأكثرهم الكاذبون في إنكاره  
لتبادة فطرهم بحقيقتهم ويوم نبعث من كل أمة شهيدا أي نبعث  
بنينهم على غاية الكمال الذي يمكن لأمتهم الوصول إليه أو التقرب منه وأتوا  
إليه لا مكان معرفتهم إياه فمعرفته ولهم أن يكون لكل أمة شهيد عيسى  
شهيدا لأمة أخرى ويعرف كل من حضر وحالف نبوته بالاعراض عن  
الكمال الذي هو يدعو إليه والوقوف في حضيض الانفصان  
قصوره واحتجابه فلا حجة له ولا نصرة فيبقى مخيرا محتسرا وهو معني  
قوله ثم لا يؤذون للذين كفروا ولا سبيل له إلى دراكه ما فاتته من  
كماله بعد التوبة ولا يمكن أن يرضى بحاله نقوة استعداد الفطري الذي  
جبل عليه وسوقه الأصل الغريزي إليه فهو مكطوم لا يستعيب  
ولا يسر رضي وألحق إلى الله يومئذ التمس إلى الاستسلام والانقياد  
وقد جاء إنكارهم كبره يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون



رجسنا بك شهيدا على هؤلاء ونزلنا (٣٦١) عليك الكتاب تبينا لكل شيء وهدى رحمة وبشرى

للمسلمين ان الله يأمر بالعدل  
والإحسان وأيتا ذى القربى  
وبيناهى عن الفحشاء والمنكر  
والبحى يعظكم لعلمكم تذكرون  
وأوفوا بعهدا لله اذا عاهدتم  
ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها  
وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ان الله  
يعلم ما تفعلون ولا تكونوا كالتى  
نقضت غرلها من بعد قوة  
أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلا  
بينكم ان تكون أمة هي أربى  
من أمة أثم أبولوكم الله به  
وليبيتن لكم يوم القيمة منا  
كنتم فيه تحتلفون ولو شاء  
لجعلكم أمة واحدة ولكن يضل  
من يشاء ويهدي من يشاء  
ولتسئلن عما كنتم تعملون ولا  
تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم  
فنزّل قدّم بعد ثبوتها وتذوقوا  
السوء بما صددتم عن سبيل الله  
ولكم عذاب عظيم ولا تشتروا  
بعهد الله ثمنا قليلا انما عند الله  
هو خير لكم ان كنتم تعلمون  
ما عندكم ينفد ما عند الله  
باق ولنجزين الذين صبروا أجرهم  
أحسن ما كانوا يعملون من عمل  
صالحا من ذكر أو أنى وهو مؤمن

لكم وذلك بحسب المواقف فالانكار فى الموقف الاول وقت قوة هيات  
الزناقل وشدة شكيمة النفس فى الشيطنة وغاية البعد عن النور والاطمئنان  
للاحتجاب بالحجب الغليظة والغواشى المظلمة حتى لا يعلم أنه كان يراه  
ويطلع عليه ونهاية تكذّر فور الفطرة حتى يمكنه اظهار خلاف  
مقتضاه والاستسلام فى الموقف الثانى بعد مرور أحقاب كثيرة من  
ساعات اليوم الذى كان مقداره خمسين ألف سنة حين زالت  
الهيئات ورقّت وضعفت شرار النفس فى ردائهم وأقرب من عالم  
النور لرقّة الحجب ولمعان نور فطرته الأولى فيعترف وينقاد هذا اذا  
كان الاستسلام والانكار لنفوس بعينها وقد يكون الاستسلام  
للبعض الذين لم ترسخ هيات ردائهم ولم تغلظ جبههم ولم ينطفئ نور  
استعدادهم والانكار لمن ترسخت فيه الهيئات وقويت وغلبت عليه  
الشيطنة واستقرت وكشف الحجاب وبطل الاستعداد والله أعلم  
وجسنا بك شهيدا على هؤلاء قد مرّ فى سورة النساء ونزلنا عليك  
الكتاب أي العقل الفرقاني بعد الوجود الحقائق تبينا لكل شيء  
تبيننا وتحقيق الحقيقة كل شيء وهداية لمن استسلم وانقاد لسلالة  
فطرته الى كماله ورحمة له بتبليغه الى ذلك الكمال بالترتبة والامداد  
وبشادة له ببقائه على ذلك الكمال أبدا سرمد فى الجنان الثلاث وأوفوا بعهد  
الله الذى هو تذكّر العهد السابق وتجديد بالعقد اللاحق بالبقاء على  
حكمه فى الاعراض عن الغير والتجرد عن العوائق والعلائق فى التوجه اليه  
اذا عاهدتم أي قد كنتموه باشراف نور النبي عليكم وتذكيره أياكم من  
عمل صالحا من ذكر أو أنى أي عملا يوصله الى كماله الذى يقتضيه  
استعداده اذ الصالح فى الشخص فوجهه الى كماله أو كونه على  
ذلك الكمال والفساد بالضد وفى العمل كونه وصلة وسيلة  
اليه من صاحب قلب بالغ الى كمال الرجوليت ترأى صاحب نفس قابلة  
لتأثير القلب مستفيضة منه وهو مؤمن أي معتقد للحق اعتقادا



فلنحييته حياة طيبة ولنجزى  
 أجرهم بأحسن مما كانوا يعملون  
 فاذا قرأت القرآن فاستعذ  
 بالله من الشيطان الرجيم  
 انه ليس له سلطان على الذين  
 امنوا وعلى ربهم يتوكلون  
 انما سلطانه على الذين يتولوه  
 والذين هم به مشركون واذا  
 بد لنا آية مكان آية والله  
 أعلم بما ينزل قالوا انما انت  
 مفتربل اكثرهم لا يعلمون  
 قل نزل به روح القدس من ربك  
 بالحق ليثبت للذين امنوا و  
 هدى وبشرى للمسلمين  
 ولقد نعلم انهم يقولون انما  
 يعلمه بشر لسان الذي يلحدون  
 اليه اعجمي وهذا لسان  
 عربي مبين ان الذين لا يؤمنون  
 بايات الله لا يهديهم الله ولا  
 عذاب اليم انما يفتري الكذب  
 الذين لا يؤمنون بايات الله  
 وأولئك هم الكاذبون

جاز ما اذ صلاح العمل مشروط بصحة الاعتقاد والالمر يتصور كماله على  
 ما هو عليه ولم يعتد على الوجه الذي ينبغي فلم يمكن عمل بوصلة اليه  
 فلا يكون ما يعمل صالحا حينئذ في الحقيقة وان كان في صورة الصلاح  
 فلنحييته حياة طيبة أي حياة حقيقية لا موت بعدها بالتجرد  
 عن المواد البدنية والاعراض في سلك الانوار السرمديّة والتلذذ  
 بكالات الصفات في مشاهدات التجليات الالهيّة والصفانية  
 ولنجزى لهم أجرهم من جنات الافعال والصفات بأحسن مما كانوا يعملون  
 اذ عملهم يناسب صفاتهم التي هي مبادي أفعالهم وأجرهم يناسب  
 صفاتهم التي هي مصادرها فالتأنا فانظر كم بينهما من التفاوت في  
 المحسن فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله فادرج عن مقام النفس  
 بالعروج الى جناب القدس فان النفس أوى كل كدورة ومنبع كل رجس  
 تناسب وساوس الشيطان وتجردها بأحاديتها فان ارتقيت من مقرها  
 لم يكن للشيطان عليك سلطان لأنه لا يطيق نور حضور الحق وحضرة  
 القلب مهبط أنواره وجناب صفاته المقدسة وحمل تجلياته النورية  
 عند اليها وعند بنور الله فيها تستحكم بنيران ايمانك باليقين فان الإيمان  
 الذي لا يبغي معه سلطان الشيطان كما قال تعالى انه ليس له سلطان  
 على الذين امنوا أقل درجاته اليقين العلي الذي يحل له القلب الصافي  
 ولا يكفى هذا اليقين في نفى سلطانه الا اذا كان مقرونا بغيره ود  
 الافعال الذي هو مقام التوكل كما قال تعالى وعلى ربهم يتوكلون  
 والفناء في الافعال لا يمكن مع بقاء صفات النفس بقاء صفاتها  
 يستدعي أفعالها ولهذا فيل لا يمكن ابقاء حتى مقام ونصيحة أحكامه  
 الا بعد الترتي الى ما فوقه فبالترقي الى مقام الصفات يتم فناء الافعال  
 فيصح التوكل انما سلطانه على الذين يتولونه في مقام الله بعبادته  
 التي بينهما في الظلمة والكدورة اذ التولي مرتبة عن الخسبة والدين  
 به مشركون بنسبة القوة والتأثير اليه بل طاعت واطقيان وأمره

للتوحي المذكور من كفر بالله من بعد إيمانه لكون الظلمة له ذاتية  
 بحسب استعداده الأول والنور عارضياً فهو في حجاب خلقه عن  
 نور الإيمان أن اعتراه شعاع قدسي من نفس الرسول أو من فيض  
 القدس وأثر فيه وعداً وعيداً وكلمة حق في دعوته إلى الحق في حال  
 اقبال من قلبه ودعاه داعية نفسانية من حصول نفع ودفع ضرر بالبين  
 أوجاه وعرة بسبب الاسلام من ظاهراً ومقامه ومقره الكفر فقد  
 استحق غضب الله لأنه محبوب بحسب الاستعداد عن أول مراتب الإيمان  
 الذي هو شهود الأفعال بالاستدلال من الصنيع على الصانع فعقابه  
 من باب الأفعال والصفات لا الذي أكره على الكفر بالانذار والتحذير  
 وقلبه مطمئن ثابت مطمئن بملاوءة بالإيمان لنورية فطرته في  
 الأصل وكون النور ذاتياً له بحسب الفطرة والكفر والاحتجاب انما  
 عرض بمقتضى النشأة وقد نال الحجاب العارضي ولكن من شرح  
 بالكفر صدراً أي طاب به نفساً ورضى واطمأن لكونه مستقره  
 وما واه الأصل فعليه غضب عظيم أي غضب من الله ولهم  
 عذاب عظيم لاحتجابهم عن جميع مراتب الأنوار من الأفعال والصفات  
 والذات فما أغلظ حجابهم وما أعظم عذابهم ذلك أي انه شرح الصدر  
 بالكفر والرضا به بسبب أنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة  
 لكونها مبلغ علمهم ونهايتهم وما بلغ علمهم إلى الآخرة لاندراجها  
 قلوبهم ومناسبة استعدادهم للأمور الغاسقة السفلية من المواد  
 الجسمية فأحبوا ما شعروا به ولا عم حالهم وحب الدنيا رأس كل خطيئة  
 لاستلزامه الحجاب لا غلظ الذي لا خطيئة الا تحتها وفي حبه وأن الله  
 لا يهدي لقوم الكافرين أي المحجوبين بأغلظ الحجب لا تمناع  
 قبولهم للهداية أولئك الذين طبع الله على قلوبهم بقساوتها  
 وكدرتها في الأصل فلم يفتح لهم طريق الإلهام والفهم والكشف  
 وسمعهم وأبصارهم بسد طريق المعنى المراد من مسموعاتهم

من كفر بالله من بعد إيمانه إلا  
 من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان  
 ولكن من شرح بالكفر صدراً  
 فعليه من غضب من الله ولهم  
 عذاب عظيم ذلك بأنهم استحبوا  
 الحياة الدنيا على الآخرة وأن  
 الله لا يهدي لقوم الكافرين  
 أولئك الذين طبع الله على قلوبهم  
 وسمعهم وأبصارهم



وطريق الاعتبار من مبصراتهم إلى القلب فلم يؤثر فيهم شيء من أسباب الهداية من طريق الباطن من فيض الروح والقلل الملك وإشراق النور ولا من طريق الظاهر بطريق التعليم والتعلم والاعتبار من آثار الصنيع وأولئك هم الغافلون بالحقيقة لعدم انتباههم بوجه من الوجوه امتناع تيقظهم من نوم الجهل بسبب من الأسباب لاجرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون الذين ضاعت دنياهم التي استنفدوا في تحصيلها وسعهم وأتلفوا في طلبها أعمارهم وليسوا من الآخرة في شيء إلا في عذاب هيات العلاقات ووبال الخسرات ثم إن ربك للذين هاجروا أي تباعد بين هؤلاء المحبوبين الذين إن ربك عليهم بالغضب والقهر وبين الذين إن ربك لهم بالوضاء والرحمة وهم الذين هاجروا عن هواي النفس بترك المألوفات والمشتهيات من بعد ما قنوا وابتلوا بحكم النشأة البشرية ثم جاهدوا في الله بالرياضات وسلوك طريقه بالترقي في المقامات والتجريد عن الهيات والعلاقات وصبروا على ما تحب النفس تكرهه بالثبات في السير إن ربك من بعدهم الأحوال لغفور لهم يسترغوا شئ الصفات النفسانية رحيم بأفاضة الكمالات وأبدل صفاتهم بالصفات الإلهية وضرب الله مثلا للنفس المستعلة القابلة الصافية عن الكدورات المستغيدة من فيض القلب الثابتة في طريق اكتساب الفضائل الأمانة من خوف فواتها وفنائها المطمئنة باعتقادها يأتيها رزقها رغدا من العلوم النافعة والفضائل الحميدة والأنوار الشريفة من كل مكان أي من جميع الجهات الطرق البدنية كالحواس المتارة أياها قوة العلوم الجزئية والجوارح والآلات التي تطايرت في الأعمال الجميلة وتمرن الفضيلة إذا كانت منقادة للقلب مطوعة له قابلة لفيضه بأفنية على معتقدها من الحق قلبا ومن جهة القلب كمدا الأنوار وهيات الفضائل ظهرت بصفاتها بظروا أعجابا بزينتها وكما لها ونظرا إلى ذاتها

وأولئك هم الغافلون لاجرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما قنوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم يوم تأتي كل نفس بتجادل عن نفسها وتوفي كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون وضرب الله مثلا قرية كانت أمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله

بمجتها وبها ثماها فاحتجبت بصفاتها الظلمانية عن تلك الأنوار  
ومالت إلى الأمور السفلية من زخارف الدنيا واللذات الحسية و  
انقطع امداد القلب عنها وانقلب المعاني الواردة اليها من طورت  
الحس هيئات غاسقة من صور الحسوسات التي انجذبت اليها فاذا قهر  
الله لباس الجوع والخوف بانقطاع مدد المعاني والفضائل والأنوار  
من القلب والخوف من زوال مقتنياتهما من الشهوات والمالوفات  
الحسية والمشتهيات بما كانوا يصنعون من كفران نعم الله باستعمالها  
في طلب اللذات الحسية والزخارف الدنيوية وظهورها بصفاتها  
وأعجابها بكالاتها وكونها إلى الدنيا ولذاتها واستيلائها على القلب  
بهيئاتها وأفعالها وحجب صاحبها عن فوره ومدده بطلب شهواتها  
كما قال أمير المؤمنين عليه السلام نعوذ بالله من الضلال بعد الهدى  
بقرية صفتها ما ذكر ولقد جاءهم رسول منهم أي من جنسهم وهي  
القوة الفكرية التي هي من جملة قوى النفس بالمعاني المعقولة والآراء  
الصادقة فكذبوه بعدم التأثير والافتقار لا وأمرها ونواهيها  
العقلية والشرعية وترك العمل بمقتضاها وقلة المبالاة بها ولم  
يرفعوا بها رأسا عن الانهماك فيما هم عليه فأخذهم عذاب الاحتجاب  
والحرمان عن لذة الكمال في حالة ظلمهم وزيفهم عن طريق الفضيلة و  
نقصهم لحقوق صاحبهم أن إبراهيم كان أمة قد مر أن كل نبي يبعث  
في قوم يكون كالأمة شاملا لجميع كالات أمة وغاية لا يمكن لأمة  
الوصول إلى رتبة الأوهى دونه فهو مجموع كالات قومه ولا يصل  
إليهم الكمال في صفة من صفات الخير والسعادة إلا بواسطة بل  
وجود أتمهم فائضة من وجوده فهو وحده أمة لاجتماعهم بالحقيقة  
في ذاته ولهذا قال عليه الصلاة والسلام لو وزنت بأمتي أرجحتهم  
فانتا لله مطيعا له منقادا بحيث لا يتحرك منه شعرة إلا بأمره لاستيلاء  
سلطان التوحيد عليه وخصوصاته بصفاته واتحاده بذاته ولهذا سمي

فاذا قهرها الله لباس الجوع و  
الخوف بما كانوا يصنعون و  
لقد جاءهم رسول منهم فكذبوه  
فأخذهم العذاب وهم ظالمون  
فكلوا مما رزقكم الله حلالا  
طيبا واشكروا نعمت الله أن  
كنتم إياه تعبدون انما حرم  
عليكم الميتة والدم ولحم  
الخنزير وما أهل لغير الله  
به فمن اضطر غير باغ  
ولا عاد فإن الله غفور  
رحيم ولا تقولوا ما تصف  
أنتمكم الكذب هذا  
حلال وهذا حرام  
لتفتروا على الله الكذب  
إن الذين يفترون على الله  
الكذب لا يفلحون متاع  
قليل ولهم عذاب أليم وعلى  
الذين هادوا حرمنا ما  
قصصنا عليك من قبل  
وما ظلمناهم ولكن كانوا  
أنفسهم يظلمون ثم اذ ربك  
للذين عملوا الشوع بجهالة  
ثم قابوا من بعد ذلك و  
أصلحوا أن ربك من بعدها  
لغفور رحيم أن إبراهيم كان  
أمة قانتا لله



خليل الله لحالة الحق اياه في شهوده فخلت عبارة عن مرج بقية من اياه  
تؤذن بالاثنية اما ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم لما لم يبق  
منه شيء من بقية سمح جيب الله فهو صفاته في صفات الحق بالكلية  
وبقاء أثر من ذاته دون العين قنوته لله والا كان قانتا بالله لا الله كما  
قال الحمد عليه الصلاة والسلام وما صبرك الا بالله حنيفا ما نلنا عن كل  
باطل حتى عن وجوده ووجود كل ما سواه تعالى معرضا عن اثنائه وما  
كان من المشركين بنسبة الوجود والتأثير الى الغير شاكر الانعم  
أي مستعلا لها على الوجه الذي ينبغي لكونه متصرفا فيها بصفات الله  
فتكون أفعاله الهيبة مقصودة لذاتها لا لغرض فلا يمكنه ولا يسعه  
الاتوجيه كل نعمة الى ما هو كمالها على مقتضى الحكمة الالهية والعناية  
السرمدية اجتباها اختاره في العناية الاولى بلا توسط عمل منه وكنا  
لكونه من المحبوبين الذين سبقت لهم منه الحسنى فتقدم كثوفهم  
على سلوكهم وهذا الى صراط مستقيم أي بعد الكشف التوحيد  
والوصول الى عين الجمع هذه الى سلوك صراطه ليقتدى به  
ورده من الوحدة الى الكثرة والى الفرق بعد الجمع لا عطاء كل ذي  
حق حقه من مراتب التفاصيل وتبيين أحكام التجليات في مقام  
التمكين والاستقامة والالام يصلح للنبوة وأتينا في الدنيا حسنة  
من تتبعه بالخطوط لتتقوى نفسه على تقنين القوانين الشرعية  
والقيام بحقوق العبودية في مقام الاستقامة والاطاقة بحمل أعباء  
الرسالة وأتينا الملك العظيم مع النبوة كما قال أتيناهم ملكا عظيما  
ليتمكن من تقرير الشريعة ويضطلع بأحكام الدعوة والذكر الجميل كما قال  
وجعلناهم لسان صدق عليا والصلاة والسلام عليه كما قال تركنا  
عليه في الآخرين سلام على إبراهيم وأنه في الآخرة أي في عالم الأرواح  
لن الصالحين المتمكنين في مقام الاستقامة بإفناء كل ذي حق  
حقه وتبليغه الى كماله وحفظه عليه مما أمكن ثم أوحينا اليك

حنيفا ولم يأت من المشركين شاكرا  
لأنعمه اجتباها وهذه الى صراط  
مستقيم وأتينا في الدنيا  
حسنة وأنه في الآخرة لمن  
الصالحين ثم أوحينا اليك

أي بعد هذه الكرامات والحسنات التي أعطيناها آياها في الدارين  
 شرفناه وكرمناه بأمرنا باتباعك آياها أن اتبع ملة إبراهيم في التوحيد  
 وأصول الدين التي لا تتغير في الشرائع كأمر المبدأ والمعاد والخير  
 والجزاء وأمثالها لا في فروع الشريعة وأوضاعها وأحكامها  
 فانها تتغير بحسب المصالح واختلاف الأزمنة والطبائع وما  
 عليه أحوال الناس من العادات والخلائق انما جعل السبب على الذين  
 اختلفوا فيه أي ما فرض عليك انما فرض عليهم فلا يلزمك اتباع  
 موسى في ذلك بل اتباع إبراهيم أدع إلى سبيل ربك الخ أي لتكون  
 دعوتك منحصرة في هذه الوجوه الثلاثة لأن الدعوة إنما أن يكون خاليا  
 عن الانكار ولا فإن كان خاليا لكونه في مقام الجهل البسيط غير  
 معتقد بشيء فأنما أن يكون مستعدا غير قاصر عن ذلك البرهان  
 بل يكون برهاني الطابع أولا فإن كان الاول فادع بالحكمة وكلمه  
 بالبرهان والحجة واهد إلى صراط التوحيد بالمعرفة وان كان قاص  
 الاستعداد فادع بالوعظة الحسنة والنصيحة البالغة من الانذار  
 والبشارة والوعيد والرجو والترهيب واللفظ والترغيب  
 وان كان منكرا ذا جهل مركب واعتقاد باطل فجادله بالطريقة  
 التي هي أحسن من أبطال معتقده بما يلزم من مذهبه بالرفق واللين  
 على وجه يلوح له أناء تثبت الحق وتبطل الباطل لا غرض لك سواه  
 ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله في الأزل لشقاوته الأصلية  
 فلا ينجع فيه أحده هذه الطرق الثلاثة وهو أعلم بالمهتدين  
 المستمدين القابلين للمهداية لصفاء الفطرة وان عاقبتكم الخ أي  
 الزموا سيرة العدالة والفضيلة لا تجاوزوها فانها أقل رسا كما لكم  
 فان كان لكم قدم في الفتوة وعرف راسخ في الفضل والكرم والبروأة  
 فاتركوا الانصار والائنة تام من جنى عليكم وعارضوا بالعفو مع  
 القدرة واصبروا على الجناية فانه لهو خير للصابرين ألا تراه كيف أكد

أن اتبع ملة إبراهيم خيفا وما  
 كان من المشركين انما جعل السبب  
 على الذين اختلفوا فيه وارتبك  
 ليحكم بينهم يوم القيمة فيما كانوا  
 فيه يختلفون أدع إلى سبيل  
 ربك بالحكمة والموعظة  
 الحسنة وجادلهم بالتي هي  
 أحسن ان ربك هو أعلم بمن ضل  
 عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين  
 وان عاقبتكم فعاقبوا بمثل ما  
 عوقبتم به ولئن صبرتم لهو  
 خير للصابرين



بالقسم واللام في جوابه وترك المضمرة الى المظهر حيث ما قال لهو خير  
لكم بل قال لهو خير للصّابرين للتسجيل عليهم بالمدح والتعظيم بصفة  
الصبر فان الصّابر ترقى عن مقام النفس وقابل فعل نفس صاحبه بصفة  
القلب فلم يتكدر بظهور صفة النفس وعارض ظلمة نفس صاحبه  
بنور قلبه فكثير ما يندم ويتجاوز عن مقام النفس وتنكسر سورة  
غضبه فيصلح وان لم يكن لكم هذا المقام الشريف فلا تعاقبوا المسيء  
سورة الغضب بالكثير مما جنى عليكم فظلموا أو توترطوا بأفقيح الرذائل  
وأفحشها فيفسد حالكم ويزيد وبالكم على بال الجاني واصبر وما صبرك  
إلا بالله اعلم ان الصبر أقسام صبر لله وصبر في الله وصبر مع الله وصبر  
عن الله وصبر بالله فالصبر لله هو من لوازم الايمان وأول درجات أهل  
الاسلام قال النبي عليه الصلاة والسلام الايمان نصفان نصف  
صبر ونصف شكر وهو جلس النفس عن الخروج عند فوات مرغوب أو وقوع  
مكروه وهو من فضائل الاخلاق الموهوبة من فضل الله لأهل دينه و  
طاعته المقتضى للثواب الجزيل والصبر في الله هو الثبات في سلوك  
طريق الحق وتوطئ النفس على المجاهدة بالاختيار وترك المألوفات  
واللذات وتحمل البليات وقوة العزيمة في التوجه الى منبع الكمالات  
وهو من مقامات السالكين يهبه الله لمن يشاء من فضله من  
أهل الطريقة والصبر مع الله هو لاهل الحضور والكشف عند التجرد  
عن ملابس الافعال والصفات والتعرض لتجليات الجمال والجلال  
وتوارد واردات الانس والهيبة فهو بحضور القلب لمن كان له قلب  
والاحتراس عن الغفلة والغيبة عند التلوينات بظهور النفس وهو  
أشق على النفس من الضرب على الهام وان كان لذيذا جدا والصبر عن الله  
هو لاهل الجفاء والحجاب نورانيا كان أو ظاهريا وهو مذموم جدا  
وصاحبه ملوم حقا وكما كان أصبر كان أسوأ حالا وأبعد كلما كان  
في ذلك أقوى كان ألوم وأجفى وأهل العيان والمشاهدة من العشاوة

واصبر وما صبرك إلا بالله

والمشتاقين المتقلبين في أطوار التجلي والاستتار والمقلعين عن  
الناسوت المتنويرين بنور اللاهوت ما بقي لهم قلب ولا وصف كلما  
لاح لهم نور من سبحات أنوار الجمال احترقوا وتغافوا وكلما ضرب لهم  
حجاب ورد وجودهم تشويقا وتعظيما ذاقوا من ألم الشوق وحرقة  
الفرقة ما عيل به صبرهم وتحقق موتهم وهو من أحوال المحبين ولا  
شئ أشق من هذا الصبر وأشدَّ تحملا وأقربا من أطاقه المحب كزخافيا  
وان لم يطق كان فانيافيه هالكا وفي هذا المقام قال الشبلي

صابر الصبر غا استغاث به الصبر فصاح المحب بالصبر صبرا

ولا تحزن عليهم ولا تذك في ضيق  
بما يمكرون ان الله مع الذين  
اتقوا والذين هم محسنون

أي صابر المحب الصبر فاستغاث به الصبر عند اشرافه على لنفاد  
فصاح المحب بالصبر صبرا على النفاذ والهلاك فان فيه النجاح والفلاح  
والصبر بالله هو لاهل التمكين في مقام الاستقامة الذين أفناهم الله  
بالكلية ومات ترك عليهم شيئا من بقية الانية والاثنية ثم وهب  
لهم وجودا من ذاب به حتى قاموا به وفعلوا بصفاته وهو من أخلاق الله  
تعالى ليس لاحد فيه نصيب ولهذا أمر به ثم بين ان ذلك الصبر  
الذي أمرت به ليس من سائر أقسام الصبر حتى يكون بنفسك أو  
بقلبك بل هو صبري لا تباشره الابي ولا تطيقه الا بقوتي ولعدو  
وفاء قوته بهذا الصبر قال شيبتي سورة هود ولا تحزن عليهم  
بالتلوين بظهور القلب بصفته لان صاحب هذا الصبر يرى الأشياء  
بعين الحق فكل ما يصد رعنهم يراه فعلا لله وكل صفة تظهر عليهم  
يراه تجليا من تجلياته وينكر المنكر بحكمه لان الله بصره بأفواع  
التجليات القهرية واللطيفية والغضبية والرضوية وعرفه  
أحكامه وأمره بأنفاذ الاحكام في مواقعها ولا تذك في ضيق مما يمكرون  
لا تشرح صدرك بي فكن معهم كما ترائي معهم سائر اسيري قائما بي  
وبأمري ان الله مع الذين اتقوا بقاياهم وانياتهم بالاستهلاك  
في الوحدة والاستغراق في عين الجمع والذين هم محسنون بشهود



الوحدة في عين الكثرة والظلمة في عين المعصية والقيام بالامر والنهي  
في مقام الاستقامة وإبقاء حقوق التفاصيل في عين الجمع فلا يجمعهم  
الفرق عن الجمع ولا الجمع عن الفرق ويسعهم مراعات الحق والخلق الرجوع  
إلى الكثرة بوجد القلب الحقاني

## سورة بني اسرائيل

### بسم الله الرحمن الرحيم

سبحان الذي أسرى أي أنزله عن الواحق المادية والنقاش  
التشبيهية بلسان حال التجرد والكمال في مقام العبودية الذي  
لا تصرف فيه أصلاً لئلا أي في ظلمة الغواشي لبدنية والتعلق  
الطبيعية لأن العروج والترقي لا يكون إلا بواسطة البدن من المسجد  
الحرام أي من مقام القلب المحرّم عن أن يطوف به مشرك القوى البدنية  
ويرتكب فيه فواحشها وخطاياها ويحجّه غوى القوى المحسوسة  
من البهيمية والسبعية المنكسفة سواها فراطها وتفریطها  
لعروها عن لباس الفضيلة إلى المسجد الأقصى الذي هو مقام  
الروح الأبعد من العالم الجسماني بشهود تجليات الذات سبحات  
الوجه وتذكر ما ذكرنا أن تصحيح كل مقام لا يكون إلا بعد الترتي  
إلى ما فوقه لتفهم من قوله لنزله من آياتنا مستاهد الصفات  
فإن مطالعة تجليات الصفات وإن كانت في مقام القلب لكن الذات  
الموصوفة بتلك الصفات لا تشاهد على الكمال بصفة الجلال والجمال  
الأعند الترتي إلى مقام الروح أي لنزله آيات صفاتنا من جهة أنها  
منسوبة البناء ونحن المشاهدون بها البادرون بصورها أنه هو  
السميع لناجاته في مقام السراطلب لنعاة البصر بفوه استعداده  
وتوجهه إلى محل الشهود وانجذابه إليه بنوره الحبة وكمال السور  
وأيتنا موسى القلب كتاب العلم وجعلناه هدى لبني اسرائيل أي

بسم الله الرحمن الرحيم  
سبحان الذي أسرى بعبد  
ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد  
الأقصى الذي باركنا حوله  
لنزله من آياتنا أنه هو السميع  
البصير وأيتنا موسى الكتاب  
وجعلناه هدى لبني اسرائيل

القوى القوية هي أسباط إسرائيل الروح الاتخذوا من دوني وكيلا  
لا تستبدوا بأفعالكم ولا تستقلوا بطلبكم ولا تكم وحظوظكم ولا  
تكسبوا بمقتضى واعيككم ولا تكلوا أمركم إلى شيطان الوهم فيسؤل لكم  
الذات البدنية ولا إلى عقل المعاش فيستعملكم في ترتيبه وأصله  
بل كلوا أمركم إلى لا دبركم بارزاق العلوم والمعارف وهيئات الأخلاق  
والفضائل وأكملكم بامداد الأنوار من عالم القلب والروح بتأييد  
القدس وأنزل عليكم من عوالم الملكوت والجبروت ما يغنيكم عن  
مكاسب الناسوت أعني ذرية من حملنا مع نوح العقل في تلك  
الشرعية والحكمة العملية أنه كان عبدا شكورا لمعرفته بنعم الله  
واستعمالها على الوجه الذي ينبغي وقضينا إلى بني إسرائيل  
القوى في كتاب اللوح المحفوظ أي حكمنا فيه لتفسدن في الأرض  
مرتين مرة في مقام النفس حالة كونها أماردة لتفسدن في طلب  
شهواتكم ولذاتكم ولتعلن علوا كبيرا باستيلائكم على القلب  
وغلبتكم واستعلاءكم عليه ومنعكم إياه عن كماله واستخدام قوته  
المفكرة في تحصيل مطالبكم وما ربكم ومرة في مقام القلب عند  
تزيينكم بالفضائل وتنويركم بنور القلب وظهوركم بهجة  
كما لا تكم لتفسدن بالظهور بكمالاتكم واحتجاب القلب بفضائلكم  
عن شهود تجلي التوحيد والحجب النورية أقوى من الحجب الظلمانية  
لرقتها ولطافتها وتصورها كالات يجب الوقوف معها ولتعلن في مقام  
الفطرة بالسلطنة بالهيات العقلية والكمالات الانسية فاذا جاء  
وعد أولاهما أي وعد وبال أولاهما بعثنا عليكم عبادنا من أصفاء  
القلبية والأنوار الملكوتية والآراء العقلية أولى بأس شديد  
ذوي سلطنة وقهر فحاسوا خلال ديار أماكنكم ومحالككم وقتلوا بعضكم  
بالبقع والقهر وسبوا ذراري الهيات البدنية والرزائل النفسانية  
ونهبوا أموال المدركات الحسية والذات البهيمية والسبعية وكان

الاتخذوا من دوني وكيلا ذرية  
من حملنا مع نوح أنه كان عبدا  
شكورا وقضينا إلى بني إسرائيل  
في الكتب لتفسدن في الأرض  
مرتين ولتعلن علوا كبيرا فاذا  
جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم  
عبادنا أولى بأس شديد  
فحاسوا خلال الديار وكان



وعاد على الله مفعولا لا يداعه قوة الكمال وطلبه في استعدادكم  
وركنه أدلة العقل في فطرتكم ثم رد دناكم الدولة بتزويدهم نور القلب  
واقبالكم على الصدد وانصرفكم الى مقتضى نظر العقل رأيه وأمدناكم  
بأموال العلوم النافعة والحكم العقلية والشرعية والمعارف  
القلبية وبين من الفضائل الخلقية والهيئات النورانية و  
جعلناكم أكثر نفيرا بكثرة الفضائل الملكات الفاضلة والاخلاق  
الحسنة ان احسنتم بتحصيل الكمالات الخلقية والاداء العقلية  
احسنتم لانفسكم وان أسأتم باكتساب الرذائل والهيئات البدنية  
فلها فاذا جاء وعد المرة الآخرة بالفناء في التوحيد بعثنا عليكم  
عباد من الانوار القدسية والتجليات الجلالية والسجيات  
القهرية من الصفات الالهية وجنود سلطان العظمة والكبرياء  
ليسوا وجوهكم أي جود انكم بالفناء في التوحيد فيغلب عليكم  
كأية فقدان الكمالات بقهرها وسلطانها وليدخلوا مسجد  
القلب كما دخلوه أول مرة ووصل أثرها عليكم من العلوم الفضائل  
وليستبرؤا ماعلوا بالظهور بكمالها وفضيلتها والاحتجاب بروبة  
زينتها وبهجته تتبيرا بالأفناء بصفات الله عسى ربكم  
أن يرجحكم بعد القهر بالفناء والمحوجات الصفات بالامياء  
ويبعثكم بالبقاء بعد الفناء ويشبكم بالاعين رأت ولا أذن سمعت  
ولا خطر على قلب بشر وان عدتم بالتلون في مقام الفناء بالظهور  
بناثيتكم عدنا بالقهر والافناء كما قال ولولا أن ثبتناك لقد كنت  
تركن اليهم شيئا قليلا اذا اذقناك ضعف الحيات وضعف الممات  
فلا تجد لك علينا نصيرا وجعلنا جهنم الطبعة للكافرين  
المحجوبين عن الانوار الذين بقوا على فساد المرة الاولى حصيرا  
محسبا وسجنا يحصرهم في عذاب الاحتجاب الحرمان عن النواب  
ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم أي يبين أحوال الفرق

وعاد مفعولا ثم رد دناكم الكرة  
عليهم وأمد دناكم بأموال بنين  
وجعلناكم أكثر نفيرا از احسنتم  
احسنتم لانفسكم وان أسأتم  
فلها فاذا جاء وعد الآخرة ليسوا  
وجوهكم وليدخلوا المسجد كما  
كما دخلوه أول مرة وليستبرؤا  
ما علوا تتبيرا عسى ربكم ان  
يرجحكم وان عدتم عدنا وجعلنا  
جهنم للكافرين حصيرا  
القرآن يهدي للتي هي اقوم

الثلاث من السابقين وأصحاب اليمين وأصحاب الشمال يهدي إلى  
طريقة التوحيد التي هي أقوم الطرق للسابقين ويبشر المؤمنين  
من أصحاب اليمين الذين آمنوا تقليدا جازما أو تحقيقا عليا وراوموا  
على أعمال التزكية والتخليّة الصالحة لأن يتوصل بها إلى الكمال أن  
لهم أجرا كبيرا من نعيم جنات الأفعال والصفات في عوالم الملك  
والملكوت والجبروت وأن الذين لا يؤمنون من أصحاب الشمال  
بالآخرة لكونهم بدنيين محجوبين عن عالم النور ومحجوسين في ظلمات  
الطبيعة اعتدنا لهم عذابا باليما في قعر سبعين الطبيعة مقبدين  
بسلاسل محبة السفليات وأغلال العلاقات ونيران الحرمان عن  
الذات والشهوات والتعذب بالعقارب والحيات من غواصق الهيات  
وجعلنا ليل المكون وظلمة البدن ونهار الابداع ونور الروح  
يتوصل بهما وبمعرفتهما إلى معرفة الذات والصفات فحونا آية  
الليل بالفساد والفناء وجعلنا آية النهار بيضاء باقية أبدا  
منيرة بكما لها تبصر بنورها الحقائق لتبتغوا فضلا من ربكم أي  
كالكم الذي تستعدونه وتعلموا عدد المراتب والمقامات أي  
لتصوها من أول حال بدايتكم إلى كبر نهايتكم بالترقي فيها وحساب  
أعمالكم وأخلاقكم وأحوالكم فلا تتجدوا شيئا من سيئات أعمالكم إلا  
وتكفروا به بحسنة مما يقابل به من جنسه ولا رديلة من أخلاقكم  
الافتكروا بها بضدها من الفضيلة ولا ذنبا من ذنوب أحوالكم  
الافتكروا به بالانابة إلى جناب الحق وكل شيء من العلوم والحكم  
فصلناه بنور عقولكم عند الكمال ونزول العقل الفرقاني تفصيلا  
أي علما تفصيليا مستحضرا لا اجماليا مغفولا عنه كما في العقل  
الفرقاني عند البداية وكل انسان الزمان طائر في عنقه أي  
جعلنا سعادته وشقاوته وسبب خيره وشدة لازمه الذات لزوم الطوق  
في العنق كما قال السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقي في بطن

ويبشر المؤمنين الذين يعملون  
الصالحات أن لهم أجرا كبيرا وأن  
الذين لا يؤمنون بالآخرة اعتدنا  
لهم عذابا باليما ويدع الانسان  
بالشر دعه بالخير وكان الانسان  
عجولا وجعلنا الليل والنهار  
آيتين فحونا آية الليل وجعلنا  
آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا  
من ربكم وتعلموا عدد السنين  
والحساب وكل شيء فصلناه  
تفصيلا وكل شأن أزمانه  
طائر في عنقه .



أمه ونخرج له يوم القيامة الصغرى عند الخروج من قبر جسده  
 كتابا هيكل مصورا بصور أعماله مقلدا في عنقه يلقاه للزومه  
 آياه منشورا لظهور تلك الهيئات فيه بالفعل مفضلة لا مطوبا كما كان  
 عند كونها فيه بالقوة يقال له اقرأ كتابك أي اقرأ قراءة المأمور  
 المتمثل الأمر مطاع بأمره بالقراءة أو تأمر القوى بالكتابة سواء  
 كان قارئاً أو غير قارئ لأن الأعمال هناك بمثابة أفعالها وصورها  
 يعرفها كل أحد لا على سبيل الكتابة بالحروف فلا يعرفها إلا من  
 كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا لأن نفسه تشهد ما فعلته لا بما  
 آياه نصب عينها مفضلا لا يمكنها الإنكار فبين لها غيرها ولا تزد  
 وازدة وزر أخرى لرسوخ هيئة ما فعلته فيها وصوريتها الملكة لا  
 دون الذي فعل غيرها ولم يعرض لها منه شيء وإنما يتعذب من يتعذب  
 بالهيئات التي فيه لا من خارج وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا  
 رسول العقل بالزام الحجة وتمييز الحق والباطل ألا ترى أن الصبي و  
 السفه غير مكلفين أو رسول الشرع لظهور ما في الاستعداد من  
 الخير والشر والسعادة والشقاوة بسببه ومقابلته بالأقرار و  
 الإنكار فإن المستعد للكمال يتحرك ما فيه بالقوة عند سماع الدعوة  
 فيشتاق ويطلب متلقيا لها بالأقرار والقبول لما يدعو إليه لمناسبة  
 آياه وقربه وغير المستعد ينكروا ويعاندها فانه لما يدعو إليه وبعد  
 وإذا أردنا أن نهلك قرية أنعم لك شئ من الدنيا زوالا وزوالا له  
 بحصول استعداد يقتضي ذلك وكما أن زوال البدن بزوال الاعتدال  
 وحصول الخراف بعده عن ظل الوحدة التي هي سبب بقاء كل شئ  
 وثباته فكذلك هلاك المدينة وزوالها بحدوث الخراف فيها  
 عن الجادة المستقيمة التي هي صراط الله وهي الشريعة الحافظة  
 للنظام فاذا جاء وقت هلاك قرية فلا بد من استحقاقها بالإهلاك  
 وذلك بالفسق والخروج عن طاعة الله فلما تعلقت أروته بأهلها نزل

ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه  
 منشورا اقرأ كتابك كفى بنفسك  
 اليوم عليك حسيبا من اهتد  
 فانما يهتدي لنفسه ومن ضل  
 فانما يضل عليها ولا تزر وازرة  
 وزر أخرى وما كنا معذبين حتى  
 نبعث رسولا وإذا أردنا أن نهلك  
 قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها  
 فحق عليها القول فدمرناها  
 تدميرا وكم أهلكنا من القرون  
 من بعد نوح وكفى بربك  
 بذنوب عباده خبيرا بصيرا

أقلا بالضرورة فسق متر فيها من أصحاب الترف والتنعيم بطر أو أشرا  
 بنعمة الله واستعمالها فيما لا ينبغي ذلك بأمر من الله وقد رمت به  
 لشقاوة كانت تلزم استعداداتهم وحيث وجب اهلاكم من كان  
 يريد العاجلة لكدورة استعداده وغلبة هواه وطبيعته عجلنا له  
 فيها ما نشاء لمن نريد أي لا نزيد به إرادته زيادة على ما قدرنا له  
 من النصيب في اللوح ولذلك قيده بالمشيئة ثم يقوله لمن نريد يعني  
 لو لم نقدر له شيئا مما أراد لم نجعل له تخليصه أنا لا نعطي لما أردنا  
 من أردنا ثم جعلنا له جهنم أي قعر بئر الطبيعة الظلمانية لا نجذبه بإرادته  
 إلى الجهة السفلية وميله إليها يصلها بنيران الحرمان منه  
 عند أهل الدنيا والآخرة مدحورا من جناب الرحمة والرضوان  
 في سخط الله وقهره ومن أراد الآخرة لصفاء استعداده وسلامة  
 فطرته وقام بشرائط إرادته من الإيمان والعمل الصالح شكر  
 سعيه بمحصل مراده كما قيل من طلب وجد وجدلان الطلب الحقيقي  
 والإرادة الصادقة لا يكونان إلا عند حصول استعداد المطلوب  
 وإذا قارن الاستعداد الدال على أن المطلوب حاصل له بالقوة مقدّم  
 له في اللوح أسباب خروج المطلوب إلى الفعل وبروزه من الغيب إلى  
 الشهادة وهو السعي الذي ينبغي له ومن حقه أن يسعى له على هذا  
 الوجه المعنى بقوله وسعى لها سعيها أي السعي الذي يحق لها  
 بشرط الإيمان الغيبي اليقيني وجب حصوله له كلائمة هؤلاء  
 هؤلاء أي كلهم من طالب الدنيا وطالب الآخرة نمد من عطائنا ليس  
 بمجرد إرادتهم وسعيهم شيء وإنما إرادتهم وسعيهم معترفات علامات لما قدرنا  
 لهم من العطاء وما كان عطاء ربك ممنوعا من أحد لا من أهل  
 الطاعة ولا من أهل المعصية أنظر كيف فضلنا بعضهم على بعض  
 في الدنيا بمقتضى مشيئتنا وحكمتنا وللآخرة أكبر درجات وأزقد  
 درجات الروح على البدن يكون رجحان درجات الآخرة على الدنيا

من كان يريد العاجلة عجلنا له  
 فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا  
 له جهنم يصلها من مومنا  
 مدحورا ومن أراد الآخرة وسعى  
 لها سعيها وهو مؤمن فأولئك  
 كان سعيهم مشكورا كلائمة  
 هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك  
 وما كان عطاء ربك محظورا  
 أنظر كيف فضلنا بعضهم على  
 بعض والآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا



عندك أكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقتل لهما أن ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا ربكم أعلم بما في نفوسكم ان تكونوا صالحين فإنه كان للأوابين غفورا وأنت ذا القربى حق والمساكين وابن السبيل ولا تبذر تبريرا أن المبسدين كانوا اخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا وأما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهما قولا ميسورا ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ٣٦٦ ما لو ما يحسورا ان ربك يبسط

الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خيرا بصيرا ولا تقتلوا أولادكم خشية املاق نحن نرزقهم وآياكم ان قتلهم كان خطأ كبيرا ولا تقربوا الزنى انه كان فاحشة وساء سبيلا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الاباحق ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل انه كان منصوبا ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسئولا وأوفوا الكيل اذا كنتم وزنوا بالقسط اس المستقيم ذلك خير وأحسن تأويلا ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا ولا تمش في الارض مرجا انك لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها ذلك مما أوحى اليك ربك من الحكمة ولا

وبقدر تفاضلها يكون تفاضل درجاتها لا تجعل مع الله الها آخر بتوقع العطاء منه وجعله سببا للوصول شيء لم يقدر الله لك اليك فتصير مذموما برذيلة الشرك والشك عند الله وعند أهله فخذوا من الله يملك اليه ولا ينصرك وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الامة لو اجتمعوا على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك الا ما كتب الله لك ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك الا ما كتب الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف قرن سبحانه وتعالى احسان الوالدين بالتوحيد وتخصيصه بالعبادة لأنه من مقتضى التوحيد لكونهما مناسبين للحضرة الالهية في سبيلينهما الوجودك والحضرة الربوبية لترتيبهما اياك عاجزا صغيرا ضعيفا لا قدرة لك ولا حراك لك وهما أول مظهر ظهوريه آثار صفات الله تعالى من الابداد والربوبية والرحمة والرأفة بالنسبة اليك ومع ذلك فانهما محتاجان الى قضاء حقوقهما والله غني عن ذلك فأمر الواجبات بعد التوحيد اذ احسانهما والقيام بحقوقهما ما أمكن تسجيلا له السموات السبع الى آخره أن لكل شيء خاصيته ليست لغيره وكما لا يخصه دون ماعده يشاقه ويطلبه اذا لم يكن حاصلا له ويحفظه ويحبه اذا حصل فهو باظهار خاصيته ينزه الله عن الشرك والا لم يكن متوقفا فيها فكانه يقول بلسان الحال أوحده على ما وجدته وبطلب كما له ينزهه عن صفات النقص كأنه يقول يا كامل كلني باظهار حاله يقول كلني الكامل المكمل على هذا القياس حتى أن اللبوة مثلا باشفاقها على ولدها تقول رأفتي الرؤوف أرحمني

يجعل مع الله الها آخر فتلقى في جهنم ما لو ما مدحور أفاضلكم ربكم بالبين واتخذ من الملائكة انا انا انكم

لتقولون قولا عظيما ولقد صرنا في هذا القرآن لبدكروا وما يزيدهم الا نفورا فل لو كان معه



الرحيم وبطلب الرزق يارزاق فالسموات السبع تسبحه بالديمومة و  
الكمال والعلو والتأثير والايجاد والربوبية وبأنه كل يوم هو في شأن  
والارض بالثوام والثبات والخلقية والرزاقية والتربية والاشفا  
والرحمة وقبول الطاعة والشكر عليها بالثواب وأمثال ذلك والملائكة  
بالعلم والقدرة والذوات المجردة منهم بالتجرع عن المادة والوجوب  
أيضاً مع ذلك كله فهم مع كونهم مسبحين آياه مقدسون له ولكن  
لا تفقهون تسبيحهم لقلة النظر والفكر في ملكوت الاشياء  
وعدم الاصغاء اليهم وانما يفقه من كان له قلب وألقى السمع وهو  
شاهد أنه كان حليماً لا يعاجلكم بترك التسبيح في طلب كما لا تكمل  
واظهار خواصكم فان من خواصكم تفقه تسبيحهم وتوحيده  
كما وحده غفوراً يغفر لكم غفلاتكم واهمالاً لكم جعلنا  
بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة لقصور نظرهم عن ادراك  
الروحانيات وقصر فهمهم على الجسمانيات حجاباً مستوراً من الجهل  
وعمي القلب فلا يرون حقيقة القاري والاضواء وانما لا يبصرونك  
لانهم لا يحسبونك الا هذه الصورة البشرية لكونهم بدنيين  
منغسين في بحر الهوى مجوبين بالغواشي الطبيعية وملابس  
الصفات النفسانية عن الحق وصفاته وأفعاله اذ لو عرفوا الحق  
لعرفوك ولو عرفوا صفاته لعرفوا كلامه ولم يكن على قلوبهم أكنة من  
الغشاوات الطبيعية والهيئات البدنية أن يفقهوه ولو عرفوا  
أفعاله لعلموا القراءة ولم يكن في اذانهم وقراير نسخ أو ساخ التعلقاً  
ولو اعلی أديارهم نفوراً لتشتت أهوائهم وتفرق همهم في عبادة  
متعبداتهم من أصنام الجسمانيات والشهوات فلا يناسب بواطنهم  
معنى الوحدة لتألفها بالكثرة واحتجابها بها يوم يدعوكم فتستجيبون  
بحمد أي تتعلق أراذله ببعثكم فتنبعثون في أقرب من طرفة عين  
حامدين له بحياتكم وعلمكم وقدركم وارادكم حمداً واصفين له

ولكن لا تفقهون تسبيحهم  
انه كان حليما غفورا واذا قرأت  
القرآن جعلنا بينك وبين  
الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا  
مستورا وجعلنا على قلوبهم  
أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم  
وقرأ واذا ذكرت ربك في القرآن  
وحده ولوا على آذانهم نفورا  
نحن أعلم بما يستمعون به اذ  
يستمعون اليك واذ هم  
يخوضون اذ يقول الظالمون ان  
تبعون الارجال مسحورا  
أنظر كيف ضربوا لك الامثال  
فضلا ولا يستطيعون  
سبيلا وقالوا ائذ انكنا عظاما  
ورفاتا ائذ المبعوثون خلقا  
جديدا قل كونوا احجارة أو حذا  
أو خلقا مما يكبر في صدوركم  
فسيقولون من يعيدنا قل  
الذي فطركم أول مرة  
فسينخضون اليك رؤسهم  
ويقولون متى هو قل عسى  
أن يكون قريبا يوم يدعوكم  
فتستجيبون بحمده





لا إلى الشيطان ولا إلى غيرهم وهو كما فيهم بتدبير الأمور ولا يتوكلون إلا عليه بشهود أفعاله وصفاته ولقد ذكرنا بني آدم بالنطق والتمييز والعقل والمعرفة وحملناهم في البر والبحر أي يسرنا لهم أسباب المعاش والمعاد بالتيسير في طلبها وفيها وتخصيلها ورزقناهم بالطيبات أي المركبات التي لم ترزق غيرهم من المخلوقات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا أي ما عدا الذوات المقدسة من الملائكة والجن وأما فضيلة بعض الناس كالانبياء على الملائكة المقربين فليست من جهة كونهم بني آدم فانهم من تلك الحيثية لا يتجاوزون مقام العقل بل من جهة الشرف المودع فيهم المشار إليه بقوله اني أعلم ما لا تعلمون وهو ما أعد لذلك البعض من المعرفة الالهية التامة بواسطة الجمعية التي فيه أي مقام الوحدة وحينئذ ليس هو بهذا الاعتبار من بني آدم كما قيل

\* وانى وان كنت ابن آدم صورة \* فلي فيه معنى شاهد بأبوتى \*  
بل هو عين المكرم المعروف كما قيل

رأيت ربي بعين ربي \* فقال من أنت قلت أنت

وقد نقل ابن آدم في هذا المقام وما بقي منه شيء والافعال للتراب ورتب الارباب أو ولقد ذكرنا بني آدم بالتقريب ومعرفة التوحيد وحملناهم في برعالم الاجساد وجرعالم الارواح بتسميته فيهما التركيبه منهما وارقائه عنهما في طلب الكمال ورزقناهم من طيبات العلوم المعارف وفضلناهم على الجحيم الخفير من خلقنا أي جميع المخلوقات على أن تكون من للبيان والمبالغة في تعظيمه بوصف الفضل عليهم بالكثرة وتنكير الوصف وتقديمه على الموصوف أي كثير وأي كثير وهو جميع مخلوقات الدلالة من على العموم تفضيلا تاما بينا يوم ندعوا إلى اخره أي نخض كل طائفة من الامم مع شاهد لهم الذي يحضرهم ويتوجهون اليه من الكمال ويعرفونه سواء كان في صورة بنى امنوا به

ولقد ذكرنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا يوم ندعوا كل أناس بأمامهم



كما ذكر في تفسير قوله وكيف اذا اجتمعنا من كل أمة بشهيد أو امام  
اقتدوا به أو دين أو كتاب أو ما شئت على أن تكون الباء معني مع أو  
تنسبهم إلى امامهم وندعوهم باسمه لكونه هو الغالب عليهم وعلى أمرهم  
المستعلي بحجتهم آياه على سائر محباتهم فمن أوتي كتابه بيمينه أي من  
جهة العقل الذي هو أقوى جانبيه وبعث في صورة السعداء فأولئك  
يقرؤون كتابهم دون غيرهم لاستعدادهم للقراءة والفهم لأن الذي  
أوتي كتابه بشماله أي من جهة النفس التي هي أضعف جانبيه لا يقد على  
قراءة كتابه وإن كان مقروا والذهاب بعقله وفرط حيرته ولا يظلمون  
أي لا ينقصون من صور أعمالهم وكما لا تتم وأخلاقهم شيئا قليلا ومن  
كان في هذه أعني عن الاهتداء إلى الحق فهو في الآخرة كذلك و  
أصل سبيل ما هنا لانه في هذه الحياة آلات وأدوات وأسبابا  
يمكنه الاهتداء بها وهو في مقام الكسب باقي لاستعداد ان كان  
ولم يبق هناك شيء من ذلك وإن كادوا ليقتنواك الخ هو من باب  
التلوينات التي تحدث لأدب القلوب بظهور النفس ولرباب الشهود  
والفناء بوجود القلب فانه عليه الصلوة والسلام لفرط شغفه وحرصه  
على إيمانهم بوجود القلب كاد يميل إليهم في بعض مقترحاتهم ويرضى ببعض  
ما هو خلاف شريعته ويضيف إلى الله ما ليس منه طلبا للناسبة التي  
كان يتوقع أن تحدث بينه وبينهم بذلك فيجوه كما قال وإذا لا تحذولك  
خليلا عني أن يقبلوا قوله ويمتدوا به واستماله وتطليب القلوب بهم  
عني أن يلبسوا وينزلوا عن شدة انكارهم فيرق جبابهم وتتنور قلوبهم  
فشددوا أقيم مر عند الله ولهذا قالت عائشة رضي الله تعالى عنها كان خلفه  
الفران تعني أنه عليه الصلاة والسلام كلما ظهرت نفسه وهمت بها  
ليس بفضيلة نبيه من عند الله وثبت بتنزيل آية تقومه وورده إلى  
الاستقامة حتى بلغ مقام التمكن وهذا أمثاله من قوله تعالى ما كان  
لنبي أن تكون له أسرى وقوله عفا الله عنك لم أذنت لهم وقوله

فمن أوتي كتابه بيمينه فأولئك  
يقرؤون كتابهم ولا يظلمون  
فتيلا ومن كان في هذه أعني  
فهو في الآخرة أعني أضل  
سبيلا وإن كادوا ليقتنواك  
عن الذي أوحينا إليك لتفكر  
علينا غيره وإذا لا تحذولك  
خليلا ولولا أن ثبتناك لقد  
كدت تركن إليهم شيئا قليلا

وتخشى الناس الله أحق ان تخشاه وقوله عسى تولى يدل على أنه كان  
أكثر سلوكه في الله بعد الوصول في زمان النبوة وزمان الوحي وإذا  
لا ذقناك أي لو قارببت فتدبرهم وكدت توافقهم لا ذقناك عذابا  
مضاعفا في الحياة وعذابا مضاعفا في الممات فإن شدة العذاب  
بحسب علو المرتبة وقوة الاستعداد إذا نقصان الموجب للعذاب  
يقابل الكمال الموجب للذة فكما كان الاستعداد أتم والأدراك أقوى  
كانت المرتبة في الكمال والسعادة والذة أقوى فكذا ما يقابله من  
النقص الشقاوة أبعد وأسفل والالم أشد أتم الصلاة لدلوك  
الشمس اعلم أن الصلاة على خمسة أقسام صلاة المواصلة والمناغاة  
في مقام الخفاء وصلاة الشهود في مقام الروح وصلاة المناجاة  
في مقام السر وصلاة الحضور في مقام القلب وصلاة المطوعة  
والانقياد في مقام النفس فدلوك الشمس هو علامة زوال شمس الوحدة  
عن الاستواء على وجود العبد بالفناء المحض فإنه لا صلاة في حال  
الاستواء إذا الصلاة عمل يستدعي وجودا وفي هذه الحالة لا وجود  
للعبد حتى يصلح كما ذكر في تأويل قوله واعبد ربك حتى يأتيك  
اليقين ألا ترى الشارع عليه السلام كيف نهى عن الصلاة وقت  
الاستواء فأما عند الزوال إذا حدث ظلم وجود العبد سواء عند  
الاحتجاب بالخلق حالة الفرق قبل الجمع أو عند البقاء حالة الفرق  
بعد الجمع فالصلاة واجبة إلى غسق ليل النفس وقرآن فجر  
القلب فأول الصلوات والطغها صلاة المواصلة والمناغاة وأفضلها  
وأشرفها صلاة الشهود للروح المشار إليها بصلاة العصر كما فسرت  
الصلاة الوسطى أي الفضلى في قوله تعالى حافظوا على الصلوات  
والصلاة الوسطى بها وأوحاها وأخفها صلاة السر بالمناجات أول وقت  
الاحتجاب بظهور القلب لسرعة انقضاء وقتها ولهذا استحب  
التخفف في صلاة المغرب في القراءة وغيرها لكونها علامة لها

إذا لا ذقناك ضعف الحيوة و  
ضعف الممات ثم لا تجد لك حليما  
نصيرا وإن كادوا ليسنفروك  
من الأرض ليخرجوك منها وإذا  
لا يلبثون خلافتك إلا قليلا  
سنة من قد أرسلنا قبلك من  
رسلنا ولا تجد لسنةنا تحويلا  
أتم الصلاة لدلوك الشمس إلى  
غسق الليل وقرآن الفجر



وأزجر الصلاة للشيطان وأوفرها توفيرا للباطن الانسان صلاة  
 المحضور للقلب المومنا اليها بقرآن الفجر فانها في وقت تجليات أوفاد  
 الصفات ونزول الملكاشفات ولهذا استحب التكثرفي جماعة صلاة  
 الصبح وأكد استحباب الجماعة فيها خاصة وتطويل القراءة وقال تعالى  
 ان قرآن الفجر كان مشهورا أي محضورا محضورا ملائكة الليل و  
 النهار اشارة الى نزول صفات القلب أنوارها وذهاب صفات  
 النفس وزوالها وأشدّها تثبيت النفس وتطويعها لصلاة النفس  
 للطائفة والنبات ولهذا سن فيما جعل آية طه من صلاة العشاء  
 السكوت بعدها حتى النوم الا بذكر الله وحيث أمكن للشيطان سبيل  
 الى الوسوسة استحب فيما جعل علامة لها الجهر كصلاة النفس  
 والقلب والسر للزجر ولا مدخل له في مقام الروح والخفاء فأمر  
 بالاخفات ومن الليل فتعبد به أي خصص بعض الليل بالتعبد  
 نافلة لك زيادة على ما فرض خاصة بك لكونه علامة مقام النفس  
 فيجب تخصيصه بزيادة الطاعة لزيادة احتياج هذا المقام للصلاة  
 بالنسبة الى سائر المقامات فيقتدى بك السالكون ان أثبتك  
 في تطويع نفوسهم ويقوي تمكّنك في مقام لاستقامة كما قال أفلا  
 أكون عبدا شكورا عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا أي في مقام  
 يجب على الكل حمده وهو مقام ختم الولاية بظهور المهدى فان خاتم  
 النبوة في مقام محمود من وجه هو جهة كونه خاتم النبوة غير محمود من  
 جهة ختم الولاية فهو من هذا الوجه في مقام الحمديّة فاذا ختم  
 الولاية يكون في مقام محمود من كل وجه وذات أدخلى حضرت  
 الوحدة في عين الجمع مدخل صدق مدخلا حسنا مرضيا به بلافة  
 ذبح البصر بالالتفات الى الغير ولا الطغيان بظهور الانائية ولا  
 شوب الاثنية وأخرجني الى الكثرة عند الرجوع الى التفصيل  
 بالوجود الموهوب الحفاني مخرج صدق مخرجا حسنا مرضيا به

ان قرآن الفجر كان مشهورا  
 ومن الليل فتعبد به نافلة  
 لك عسى أن يبعثك ربك  
 مقاما محمودا وقل رب اَدْخِلْنِي  
 مدخل صدق وأخرجني مخرج  
 صدق

غير آفة التلويح بالميل إلى النفس و صفاته ولا الضلال بعد الهدى  
 بالانحراف عن جادة الاستقامة والزيج عن سنن العدالة إلى الجور  
 كالفتنة الدأودية واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا حجة  
 ناصرة بالثبوت والتمكين بأن أكون بات في الأشياء في حال البقاء  
 بعد الفناء لا بنفسك قال عليه الصلاة والسلام لا نكفي إلى نفسي طرفة  
 عين أو عز أو قوة قهرية بات أقوى بهاديناك وأظهره على الأديان كلها  
 وقل جاء الحق أي لوجود الثابت الواجب حقاني الذي لا يتغير ولا  
 يتبدل وزهق الباطل أي لوجود البشري الأمكاني القابل للفناء  
 والتغير والزوال ان الباطل أي لوجود الممكن كان فانيا  
 في الأصل لا شيئا ثابتا طرأ عليه الفناء ففنى بل الفاني في الازل و  
 الباقي باق لم يزل انما احتجنا بتوهم فاسد باطل كشف ونزل من  
 العقل القرآني الجامع بالتدرج بنجوم تفاصيل العقل الفرقاني بنجا  
 فنجما على الوجود الحقاني على حسب ظهور الصفات أي فصل ما في  
 ذاتك بحمل ما يكونا تفصيلا بادرا ظاهرا عليك ليكون شفاء لأمرض  
 قلوب المستعدين المؤمنين بالغيب من أممتك كالجهل والشك  
 والنفاق وعي القلب الغل والحقد والحسد أمثالها فزكهم و  
 رحمة تفيدهم الكالات والفضائل وتجليهم بالحكم والمعارف ولا يزل  
 الظالمين الناقصين استعدادهم بالزناطل وانحجب الظلمانية  
 الباخسين حظوظهم من الكمال بالهيئات البدنية والصفات  
 النفسانية الاخسار بزيادة ظهور أنفسهم بصفاتها كالانكار  
 والعناد والمكابرة والتهجاج والرياء والنفاق منضمة إلى ما لهم من الشك  
 والجهل والعجز والعمى واذا أنعمنا على الإنسان بنعمة ظاهرة أعرض  
 لو قوفه مع النفس البدن وكون القوى البدنية متناهية لا تتدبر  
 الأمور الغير المتناهية الممكنة الوقوع من سبب النعمة وردد ما عند  
 عدمها وسائر الغير ولا يرى إلا العاجل وتكبر لا يستعلاء نفسه على

واجعل لي من لدنك سلطانا  
 نصيرا وقل جاء الحق وزهق  
 الباطل ان الباطل كان زهوقا  
 ونزل من القرآن ما هو شفاء  
 ورحمة للمؤمنين ولا يزيد  
 الظالمين الا خسارا واذا أنعمنا  
 على الانسان أعرض عما  
 بجانبه واذا مسه الشر كان  
 يؤسسا



القلب وظهوره بانائيمته وتفرغه فناء أي بعد عن الحق في جانب  
 النفس طوى جنبه معرضاً وكذا في جانب الشر إذا مسه يئس لاحتياجه  
 عن القادر وقدرته ولو نظريين البصيرة شاهد قدرة الله تعالى في  
 كلتا الحالتين وتيقن في الحالة الأولى أن الشكر رباط النعم وفي الثانية  
 أن الصبر دافع النقم فستكر وصبر وعلم أن المنعم قد رفل لم يعرض عند النعمة  
 بطرا أو أسرا خائفاً ذوالها غير خائف من المنعم ومحيياً بسعد منعمه برعا  
 وضجراً رجيأ كشفها مراعي الجانب المبلى قد كل يعمل على ساكنته  
 أي خلقت له ومنذته الغالبة عليه من مقامه فمن كان  
 مقامه النفس شاككته مقتضى طباعها عمل ما ذكرنا من الاعراض  
 واليأس من كان مقامه القلب وشاككته السجية الفاضلة عمل  
 بمقتضاها الشكر والصبر فربكم أعلم بمن هو أهدي سبيلاً من  
 العاملين عامل الخير بمقتضى سجية القلب وعامل الشر بمقتضى  
 طبيعة النفس فيجازيهم بما يحسب أعمالهما ويسألونك عن الروح  
 قل الروح من أمر ربي أي ليس من عالم الخلق حتى يمكن تعريفه  
 للظاهرين البدينيين الذين لا يتجاوز أدراكهم عن المحسوس  
 بالتشبيه ببعض ما شعروا به والتوصيف بل من عالم الأمر أي لا بداع  
 الذي هو عالم الذوات المجردة عن الهيولي أي أجواهر المفردة عن  
 الشكل واللون والجهة والاین فلا يمكنكم أدراكه أيها النجويون  
 بالكون لقصور أدراككم وعلمكم عنه وما أوتيتم من العلم الا قليلاً  
 هو علم المحسوسات وذلك شيء نزر حقير بالنسبة إلى علم الله تعالى  
 والراسخين في العلم ولئن سئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك بالطمس  
 في محل الفناء أو الحجب بعد الكشف بالتأويل نزلنا بعد لك به علينا  
 وكيلاً يتوكل علينا برزده الا مجرد درجة عظيمة خاتمة بت من مرط  
 عناينا وهي أعلام مراتب الرحمة الرحيمية المنكحلة من عندنا تعالى  
 بأفاضة الكمال التام عليه أي لو قبلنا من أننا لما وجدت الوحي ذاك

علي  
 قل كل يعمل ساكنته فربكم أعلم  
 بمن هو أهدي سبيلاً و  
 يسألونك عن الروح قل الروح  
 من أمر ربي وما أوتيتم من العلم  
 الا قليلاً ولئن سئنا لنذهبن  
 بالذي أوحينا إليك ثم لا تجد  
 لك به علينا وكيلاً الا رحمة  
 من ربك

ان فضله كان عليك كبيرا قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله

(٣٨٥)

ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا  
ولقد صرفنا للناس في هذا  
القران من كل مثل فآتي كثير  
الناس الا كفورا وقالوا لن نؤمن  
لك حتى تفجر لنا من الارض  
ينبوعا او تكون لك جنة من  
نخل وعنب فتفجر الانهار  
خلها تفجيرا او تسقط السماء  
كسحابت عرينا كسفا او تأتي  
بالله والملائكة قبلا او يكون  
لك بيت من زخرف او ترقى  
في السماء ولن نؤمن لرقيت  
حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قل  
سبحان ربي هل كنت الا بشرا  
رسولا وما منع الناس ان يؤمنوا  
اذ جاءهم الهدى الا ان قالوا ابعث  
الله بشرا رسولا قل لو كان في  
الارض ملائكة يمشون مطمئين  
لنزلنا عليهم من السماء ملكا  
رسولا قل كفى بالله شهيدا  
بينى وبينكم انه كان بعباده  
خييرا بصيرا ومن يهد الله فهو  
المهتد ومن يضل الله فلن تجد لهم  
اولياء من دونه ونحشرهم يوم  
القيامة على وجوههم عيانا وبكما

الا اذ تجلينا بسفوة الرحمة واسما الرحيم فوجدوا سجودا لحي وكذا الوحي لنا  
بصفة الجلال لا تجتبت عن الوحي والمعرفة ان فضله بالايحاء  
والتعليم الرباني بعد موهبة الوجود المحفاني كان عليك كبيرا  
في الازل قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا  
القران لا يأتون بمثله لكون الاستعداد الكامل الحامل له مخصوصا  
بك وانت قطب العالم برشح اليهم ما يطغى منك فلا يمكنهم الاثيان  
بمثله ولا يطبقون حمله ولهذا المعنى اتي اكثرهم الا كفورا واتقوا  
الآيات الجسمانية المناسبة لاستعدادهم وادراكهم كتفجير العيون  
من الارض وجنة النخل والاعناب واسقاط السماء عليهم كسفا  
والرقى فيها والاثيان بالملائكة وسائر المتنعات المتخيلة واهبوا  
بقوله قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئين أى ما  
أمكن نزول الملائكة مع كونهم نفوسا مجردة على الهيئة الملكية  
في الارض بل لو نزلت لم ينزلوا الا متجسدين كما قال ولو جعلناه ملكا  
يجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون والا لم يمكنكم ادراكهم  
فبقيتهم على انكاركم واذا كانوا مجسدين ماصدقتم كونهم ملائكة  
فشأنكم الانكار على الحالين بل على أي حال كان انكار انخفاش ضوء  
الشمس من يهدى الله بمقتضى العناية الازلية في الفطرة الاولى  
بنوره فهو المهتد خاصة دون غيره ومن يضل بمنع ذلك النور  
عنه فلن تجد لهم انصارا يهدونه من دونه او يحفظونه من  
قهره ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم أى ناكسى الرؤس  
لا نجد اباهم الى الجهة السفلية او على وجوداتهم وذواتهم التي كانوا  
عليها في الدنيا كقوله كما تعيشون تموتون وكما تموتون تبعثون اذ  
الوجه يعبر به عن الذات الموجودة مع جميع عوارضها واوزانها أي  
على الحالة الاولى من غير زيادة ونقصان عيانا عن الهدى كما كانوا  
في الحياة الاولى وبكما عن قول الحق لعدم ادراكهم المعنى المراد



وصيما ما ونبهم جهنم كلب خبت زردنا هم سعي اذ لك جزا ونبهم بانهم (٣٨١) كفو اباياتنا وقالوا انك انما عظاما

ووفاء اثننا المبعوثون خلقا  
جديدا اولم يروا ان الله الذي  
خلق السموات والارض قادر على  
ان يخلق مثلهم وجعلهم اجلا  
لاريب فيه فابا الظالمون الا  
كفورا قل لو انتم تملكون خزائن  
رحمة ربي اذ الامسكتم خشية  
الانفاق وكان الانسان قتورا  
ولقد اتينا موسى تسع ايات  
بيئت فاستل بنى اسرائيل اذ  
جاءهم فقال له فرعون اني  
لاظنك يا موسى مسحورا قال  
لقد علمت ما انزل هو لاء  
الارب السموات والارض  
بصائر واتى لاظنك يا فرعون  
مشهورا فاراد ان يستفرغهم من  
الارض فغرقناه ومن معه  
جميعا وقلنا من بعده لبي  
اسرائيل اسكنوا الارض فاذا  
جاء وعد الاخرة جئنا بكم  
لفيضا وبالحق انزلناه وبالحق  
نزل وما ارسلناك الا مبشرا  
ونذيرا وقرانا فارقناه لتقرأه  
على الناس على مكث ونزلناه  
تنزيلا قل امسوا به

بالنطق اذ ليسوا ذوي قلوب يفهمها ويفقه فكيف التعبير عما  
يفهمهم وصفا عن سماع العقول لعدم الفهم ايضا فلا يؤثر فيهم موجب  
الهداية لا من جهة الفهم من الله تعالى بالالهام ولا من طريق السمع  
من كلام الناس ولا من طريق البصر بالاعتبار كلما خبت زردنا هم  
سعي ا كقوله كلما انضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها بل ابلغ منه  
ذلك بسبب احتجابهم عن صفاتنا خصوصا قدرتنا على البعث و  
انكارهم له انكروا وما استدلوا بخلق السموات والارض على القدرة  
قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربي اذ الامسكتم لو قفواكم  
مع صفات نفوسكم التي من لوازمها الشئ الجبلي لكون ادراكها  
مقصودا على ما يدرك بالحس من الامور المادية المحصورة واحتجابها  
عن البركات الغير المتناهية والرحمة الواسعة الغير المنقطعة  
التي لا تدرك الا عند اكتمال البصيرة بنور الهداية فتخشى نفادها  
وانقطاعها تسع ايات بيئات حررت الاشارة اليها في سورة الحجر  
وبالحق انزلناه اي ما انزلنا القرآن الابد ذو البشيرة النبي عليه  
الصلاة والسلام بالكنية في مقام الفناء وانتفاء الحد عن وجه  
القدم وانقشاع ظلمة الامكان عن سبحات الوجه الواجب الباقي  
بالفرق الثاني ليكون له محل وجودي فما كان انزاله الا ظهور احكام  
التفاصيل من عين الجمع على المظهر التفصيلي فكان انزاله باحق  
من احق على الحق ونزوله باحق على هذا التأويل هو كما يقال نزل بكذا  
اذا حل به على ان تكون الباء الثانية لظرفية كقولك نزلت ببغدا  
والاولى للحال اي ملتبس باحق على معنيين اما باحق الذي هو  
نقيض الباطل اي بالحقيقة والحكمة واما باحق الذي هو الله تعالى  
اي انزل على صفته وهو الحق وقرانا فارقناه على حسب ظهور  
استعدادات المظاهر المقتضية لقبوله بحسب الاحوال والمصالح  
والصفات كما اشرفنا اليه في قوله ولولا ان ثبتناك قل امنوا به او لا



تؤمنوا أي أن وجودكم كعدم عندنا ليس المراد منه هدايتكم  
 لكونكم مطبوعا على قلوبكم لا محل لكم عند الله ولا في الوجود لكونكم  
 أحلاس بقعة الامكان معدوحى الاعيان بالذات انما الاعتبار  
 بالعلماء الذين لهم وجود عند الله في عالم البقاء المعتد بهم  
 في الانبياء فانظر كيف تراهم عند تلاوته عليهم وسماعهم اياه يخرجون  
 أي ينقادون له ويعترفون به ويعترفون حقيقة لعلمهم به و  
 معرفتهم اياه بنورية الاستعداد ومناسبة له وبنور كمالهم لتجردهم  
 وعلمهم بأنه كان كتابا من عند الله موعودا ليس هو الاياه لما وجدوه مطبوعا  
 لما اعتقدوه يقينا فان الاعتقاد الحق لا يكون الا واحدا ويزيدهم  
 خشوعا بالدين والانقياد لحكمه لتأثرهم به وحسن تلقيهم لقبوله  
 قل ادعوا الله بالفناء في الذات الجامعة بجميع الصفات او ادعوا  
 الرحمن بالفناء في الصفة التي هي أم الصفات أي ما طلبت من  
 هذين المقامين لست هنالك بموجود ولا لك بقية ولا اسم لا عين  
 ولا أثر اذ الرحمن لا يصلح اسما لغير تلك الذات ولا يمكن ثبوت تلك  
 الصفة أي الرحمة الرحمانية لغيرها فلا يلزم وجود البقية بخلاف  
 سائر الاسماء والصفات فله الاسماء الحسنى كلها في هذين المقامين  
 لا لك ولا يتجهر في صلاة الشهود باظهار صفة الصلاة عن نفسك  
 فيؤذن بالطغيان وظهور الانانية ولا تخافت غاية الاخفات فيؤذن  
 بالانطاس في محل الفناء ودرج الرجوع الى مقام البقاء فلا يمكن احدا  
 الاقتداء بك وابتغ بين ذلك سبيلا يدل على الاستقامة ولزوم سيرة  
 العدالة في عالم الكثرة وملازمة الصراط المستقيم بالحق وقل الحمد لله  
 أي أظهر الكمالات الالهية والصفات الرحمانية التي لا تكون الا  
 للذات الاحدية الذي لم يتخذ ولدا أي لم يكن علة لموجود من جنسه  
 لضرورة كون المعلول محتاجا اليه ممكنا بالذات معدوما بالحقيقة  
 فكيف يكون من جنس الموجود حقا الواجب بذاته من جميع الوجوه

أولا تؤمنوا ان الذين أوتوا العلم  
 من قبله اذا يتلى عليهم يخرجون  
 للأذقان سجدا ويقولون سبحن  
 ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا  
 ويخرجون للأذقان يسبحون و  
 يزيدهم خشوعا قل ادعوا الله أو  
 ادعوا الرحمن أي ما تدعوا فله  
 الاسماء الحسنى ولا يتجهر  
 بصلاتك ولا تخافت بها  
 وابتغ بين ذلك سبيلا وقل  
 الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا



ولم يكن له من يساويه في قوة القهر والملكة من الشريك في الملك  
والا لكانا مشتركين في وجوب الوجود والحقيقة فامتنيا وكل واحد  
منهما عن الآخر لا بد وان يكون بأمر غير الحقيقة الواجبية فلزم تركيها  
فكانا كلاهما ممكنين لا واجبين وأيضا فان لم يستقلا بالتأثير  
لم يكن أحدهما إلها وان استقل أحدهما دون الآخر فذلك هو الاله  
دونه فلا شريك له وان استقلا جميعا لزم اجتماع المؤثرين المستقلين  
على معلول واحد ان فعلا معا والا لزم الهية أحدهما دون الآخر رضي  
بفعله أو لم يرض ولم يكن له ولي من الدل أي لم يكن له ناصر علة  
كان أجزء علة تقوية وتنصره من ذلة الانفعال والعدم والا لم  
يكن إلها واجبا بل ممكنا لتكون حبيبا قائما بلا بنفسك وكبره  
من أن يتقيد بصفة دون أخرى أو صورة غير أخرى أو يلحقه شيء  
من هذه النقائص فينصرف في جود خاص تبارك وتعالى عن ذلك  
علوا كبيرا تكبرا لا يقدر قدره ولا يعرف كنهه لا متنازع وجود  
شيء غيره يفضل عليه وينسب اليه بل كل ما يتصور ويعقل ولا  
يكبر غيره بهذا التكبير والله الحق الموفق

ولم يكن له شريك في الملك  
ولم يكن له ولي من الدل و  
كبره تكبرا

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي أنزل على عبده  
الكتاب

## سورة الكهف

### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب أنى الله تعالى لسان  
التفصيل على نفسه باعتبار الجمع من حيث كونه زعوتا بأزال الكتاب  
وهو ادراج معنى الجمع في صورة التفصيل فهو الحامد والمحمود  
تفصيلا وجمعا فالحمد مظهر الكمال لا طهية واصفات  
الجمالية والجلالية على الذات المحللة باعتبار العروج بعد تخصصه  
إياه بنفسه في العناية الازلية المتأراية بالاضافة في مراه عبده  
وذلك جعل عينه في الأزل قابلا للكمال المطلق من فيضه وأيداع كتابه فيه

بالقوة التي هي الاستعداد الكامل وانزال الكتاب عليه ابراز قلالت  
الحقائق عن ممكن الجمع الواحد في ذلك المظهر الانساني فهما متعكسا  
باعتبار النزول والعروج والانزال في الحقيقة حمد الله تعالى لنبوته  
اذ المعاني الكامنة في غيب الغيب ما لم ينزل على قلبه فلم يمكنه  
حمد الله حق حمده فما لم يحمد الله لم يحمد الله بل حمده كما قال لا احمده  
بناء على ا. ا. ب. كما اثبتناه. على ذلك حمد الله في عين الجمع نفسه  
باعتبار التفصيل ثم عكس فقال الحمد لله ولم يجعل له أي لعبه عرجا  
أي زيغاه. يا ا. ب. كما قال ما زاغ البصر وما طغى أي لم ير النير  
في شهوده قيتا أي جعله قيتا يعني مستقيما كما أمر بقوله فاستقم  
كما أمرت والمعنى جعله موحدا فانيا فيه غير محتجب في شهوده بالغير  
ولا بنفسه لكونها غيرا أيضا ممكنا مستقيما حال البقاء كما قال ان الله  
قالوا ربنا الله ثم استقاموا أو جعله قيتا بأمر العباد وهدايتهم اذ  
التكامل يترتب على الكمال لانه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من تقويم  
نفسه وتزكيتها أقيمت نفوس أمته مقام نفسه فأمر بتقويمها  
وتزكيتها ولهذا المعنى سمى ابراهيم صلوات الله عليه أمة وهذه  
القيمية أي القيام بهداية الناس داخلية في الاستقامة المأمورة  
بها في الحقيقة لينذر متعلق بعامل قيتا أي جعله قيتا بأمر العباد  
لينذر بأسا شديدا وحذفت المفعول الاول للتعميم لأن أحدا لا يخلو  
بأس مؤمنا كان أو كافرا كما قال تعالى أنذر الصديقين بآتي غيور  
الذين بآتي غفور اذ البأس عبارة عن قهره ولذلك عظمه بالتنكير  
بأسا يليق بعظمته وعزته ووصفه بالشدة وخصصه بقوله من الله  
والقهر قيتا قهر محض ظاهره وباطنه قهر كما تختص بالمحبوبين  
بالشر وكسب ظاهره قهره وباطنه لطفه وكذا اللطف كما قال أمير  
المؤمنين على عليه السلام سبحانه من أشدت نعمته على أعدائه  
في سعة نعمته واتسعت رحمة لأوليائه في شدة نعمته ومن القسم الثاني

ولم يجعل له عوجا قيتا لينذر بأسا  
شديدا من لدنه



القهر المخصوص بالموحدين من أهل الفناء أطلق الانذار لكل تنبيهها  
 ثم فصل اللطف والقهر مقيدين بحسب الصفات والاستحقاقات  
 فقال ويبشر المؤمنين أي الموحدين لكونهم في مقابلة المشركين الذين  
 قالوا اتخذ الله ولدا الذين يعملون الصالحات أي الباقيات من الخيرات  
 والفضائل لأن الاجر الحسن هو من جنة الآثار والافعال التي تستحق  
 بالاعمال واعلم أن الانذار والتبشير للذين هما من باب التكميل  
 اللازم لكونه قima عليهم كلاهما أثر ونتيجة عن صفتي القهر واللطف  
 الالهيين اللذين محل استعداد قبولهما من نفس العبد الغضب  
 والشهوة فان العبد ما استعد لقبولهما الا بصفتي الغضب و  
 الشهوة وفنائهما كما لم يستعد لقبولهما الا بصفتي الغضب و  
 فلما انتفتا قامت مقامهما لان كلاهما ظل لواحدة من تينك يزول  
 بحصولها فعند ارتواء القلب منهما وكال لتخلق بهما حدث عن القهر  
 الانذار عند استحقاقية المحل بالكفر والشرك وعن اللطف التبشير  
 باستحقاقية الايمان والعمل الصالح اذا الافاضة لا تكون الا عند  
 استحقاق المحل مالههم به من علم ولا لا بائهم أي مالههم بهذا القول  
 من علم بل انما يصدر عن جهل مفراط وتقليد للاباء لاعن علم ويقين و  
 يؤيده قوله كبرت كلمة أي ما اكبرها كلمة تخرج من أفواههم  
 ليس في قلوبهم من معناه شيء لأنه مستحيل لا معنوله اذ العلم اليقيني  
 يشهد أن الوجود الواجب على احدي الذات لا يمانله الوجود  
 الممكن المعلول والولد هو المماثل للوالد في النوع المكافي له في القوة  
 والشهود الذاتي يحكم بفناء الخلق في الحق والمعلول في المشهود فلم  
 يكن ثم سواه شيء غيره فضلا عن الشبيه والولد كما قال احدهم  
 هذا الوجود وان تكثر طاهر وحبائكم ما فيه الا أنتم  
 ان يقولون الاكذبا لتطابق الدليل العقلي والوجدان الذوقي  
 اليهودي على حاله فلعنك باخع أي مهلك نفسك من نذ

ويبشر المؤمنين الذين يعملون  
 الصالحات أن لهم أجرا حسنا  
 ما كثر فيه أبدا وينذ الذين  
 قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به من  
 علم ولا لا بائهم كبرت كلمة  
 تخرج من أفواههم ان يقولون  
 الا كذا بافلعناك باخع نفسك  
 على آفادهم ان لم يؤمنوا بهذا  
 الحديث أسفا

الوجد والاسف على توليهم وعراضهم وذلك لان الشفقة على خلق الله  
والرحمة عليهم من لوازم محبة الله ونتائجها ولما كان صلى الله عليه وسلم  
حبيب الله ومن لوازم محبته محبة الله لقوله يحبهم ويحبونه وكلما  
كانت محبته للحق اقوى كانت شفقتة ورحمته على خلقه اكثر لكون الشفقة  
عليهم ظل محبته لله اشتد تعطفه عليهم فانهم كأولاده واقاربه بل  
كاعضائه وجوارحه في الشهود الحقيقية فلذلك بالغ في لتأسف عليهم  
حتى كاد يهلك نفسه وايضا علم أن الحب اذا تقوى بالمحبوب في استقوار  
الوصل ظهر قوله في القلوب لمحبة الله اياه فلما لم يؤمنوا بالقرآن  
استشعر ببقية من نفسه وتوجس بنقصان حاله فعلا له الوجد وغرم  
على قهر النفس بالكلية طلبا للغاية وكان ذلك من فطر شفقتة عليهم و  
كال أدبه مع الله حيث أحال عدم ايمانهم على ضعف حاله لا على عدم  
استعدادهم ولذلك سلاه بقوله انا جعلنا أي لا تحزن عليهم فله  
لاعليات أن يهلكوا جميعا انا نخرج جميع الاسباب من العدم الى الوجود  
للابتلاء ثم نفنمها ولاجيف ولا نقض انا جعلنا ما على أرض  
البدن من النفس لذاتها وشهواتها وقوى صفاتها وأودر كل ما  
ودواعيها زينة لها ليظهر أيهم أقهر لها وأعصى لهواها في  
رضاي وأقدر على مخالفتها موافقتي انا الجاعلون بتجلينا  
وتجلي صفاتنا ما عليها من صفاتها هامة كأرض ملساء لانبات  
فيها أي نفنمها وصفاتها بالموت الحقيقي وبالموت الطبيعي كإنبالها  
بل أ حسبت أن أصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجبا أي إذا  
شاهدت هذا الانشاء والافناء فليس حال أصحاب الكهف آية  
عجيبة من آياتنا بل هذه العجب وأعلم أن أصحاب الكهف هم السبعة الكمل  
القائمون بأمر الحق دائما الذين يقوم بهم العالم ولا يخلو عنهم الزمان  
على عدد الكواكب السبعة السيارة وطبقتها فكما سخرها الله تعالى  
في تدبير نظام عالم الصورة كما أشار اليه بقوله فالسابقا سبقا

انا جعلنا ما على الارض زينة لها  
لنبلوهم أيهم أحسن عملا وانا  
الجاعلون ما عليها صعيدا جزا  
أم حسبت أن أصحاب الكهف  
والرقم كانوا من آياتنا عجبا



فالمديريات أمر على بعض لتفاسير وكل نظام عالم المعنى وتكيل نظام  
 الصورة إلى سبعة أنفس من الشافقين كل ينتسب بحسب لوجوه  
 الصوري إلى واحد منهم والقطب هو المنتسب إلى الشمس الكهف  
 هو باطن البدن والرقيم ظاهره الذي انتقش بصور الحواس و  
 الأعضاء ان فسر بالروح الذي رقت فيه أسماؤهم والعالم الجسماني  
 ان جعل اسم الوادي الذي فيه الجبل والكهف والنفس الحيوانية  
 ان جعل اسم الكلب والعالم العلوي ان جعل اسم قوتهم على  
 اختلاف الاقوال في التفاسير ومنهم الانبياء السبعة المشهورون  
 المبعوثون بحسب القرون والآذوار وان كان كل نبي منهم على ذكر  
 وهم آدم وادريس ونوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد  
 عليهم الصلاة والسلام لانه السابع المخصوص بحجرة انشاق القمر  
 أي انفلاقه عنه لظهوره في دورة ختم النبوة وكمل به الدين الإلهي  
 كما أشار إليه بقوله ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله  
 السموات والارض اذ المتأخر بالزمان والظهور أي لوجود الحسي  
 هو الحائر لصفات الكل وكما لا تتم كالاتمان بالنسبة إلى سائر  
 الحيوانات ولهذا قال كأن بنيان النبوة قد تم وبقي منه موضع لبنة  
 واحدة فكنت أنا تلك اللبنة وقد اتفق الحكماء المتألهة من  
 قدماء الفرس أن مراتب العقول والارواح على مذهبيهم في التنازل  
 تتضاعف اشراقاتها فكل ما تأخر في الرتبة كان حظه من اشراقات  
 الحق وأنواره وسبحات أشعة وجهه واشراقات أنوار الوسايط وأفر  
 وأزيد فكذا في الزمان فهو الجامع لخاصة لصفات الكل وكما لا تتم  
 الحاوي لخواصهم ومعانيهم مع كماله الخاص به اللازم للهية  
 الاجتماعية كما قال بعثت لاتم مكارم الاخلاق ومن هذا ظهر  
 تقدمه عليهم بالشرف والفضيلة ومن جهة أن ابراهيم عليه السلام كان  
 مظهر التوحيد الأعظمي الذاتي وكان هو الوسط في الترتيب الزماني بمنزلة

الشمس في الرتبة كان قطبا لنبوة ولزهم كلهم اتباعه وان لم يظهر  
 في المتقدمين عليه بالزمان كما رتباط الكواكب الستة في سيرها  
 بها ولكن كما لقر فمتبعه بالحقيقة محمد صلى الله عليه وسلم واعلم  
 أن الأنواع في عالمها مراتب متعينة و صفوف مرتبة واستعدادات  
 متفاوتة مهيئة في الازل بحضرة العناية الاولى والفيض الاقدس  
 فأهل الصف الاول هم السابقون المفردون المقربون المحبوبون  
 المخصوصون بفضل عنايته وسابقة كرامته المتعارفون بنو  
 المتحابون فيه والباقيون يتباينون في الدرجات وبحسب تقاربها  
 وتباعد هايتعارفون ويتناكرون فيما تعارف منها اختلف ما تناكر  
 منها اختلف الى آخر الصفوف فلها مراكز ثابتة وأصول اسخنة  
 في العالم العلوي وعند التعلق بالابدان يتفاوت درجات كمالها  
 وغاية سعاداتها بحسب مالها من الاستعداد الاول المخصوص بكل  
 منها من مبادئها في الازل كما قال عليه الصلاة والسلام الناس  
 معادن كعادن الذهب والفضة حتى انتهت الدرجات في العلو الى  
 الغناء في التوحيد الذاتي فهذا الاعتبار يكون محمد عليه السلام عين  
 ادم بل عين السبعة وكذا باعتبار كونه جامعاً لصفاتهم كما قيل أنه سئل  
 أبو يزيد رحمه الله عليه أنت من السبعة فقال أنا السبعة وباعتبار علو  
 مرتبته ومكانته وسبقه في التقدم وارتفاع درجة كماله وفضيلته  
 كان أقدمهم وأولهم وأفضلهم كما قال أول ما خلق الله نوري كنت نبياً واد  
 بين الماء والطين فهو متقدم عليهم بالرتبة والعلوية والشرف والفضيلة  
 متأخر عنهم بالزمان وهو عينهم باعتبار الشئ والوحدة الذاتية فالحاصل  
 أن اختلافهم وتباينهم روحاً وقلباً ونفساً لا ينافي اتحادهم في الحقيقة  
 وكذا افتراقهم بالازمنة لا ينافي معيتهم في الازل والابد عين الجمع  
 كما قال قلت الرسل فضلنا بعضهم على بعض مع قوله لا نفرق بين أحد  
 منهم ويجوز أن يكون المراد بأصحاب الكهف روحانيات الانسان التي



تبقى بعد خراب البدن وقول من قال ثلاثة اشارة الى الروح والعقل والقلب والكلب هي النفس اللازمة لباب الكهف ومن قال خمسة اشارة الى الروح والقلب والعقل النظري العقل العملي والقوة القدسية للانبياء التي هي الفكر لغيرهم ومن قال سبعة فتلك الخمسة مع الشر والخفاء والله أعلم اذا وى الفتية الى الكهف أي كهف البدن بالتعلق به فقالوا بلسان الحال ربنا اتنا من لدنك أي من خزان رحمتك التي هي سماؤك الحسني رحمة كما لا يناسب استعدادنا ويقتضيه وهيئ لنا من أمرنا الذي نحن فيه من مفارقة العالم العلوي والهبوط الى العالم السفلي للاستكمال دستا استقامة اليك في سلوك طريقك والتوجه الى جنابك أي طلبوا بالاتصال بالبدني والتعلق بسالات الكمال أسبابه الكمال العالي والعلو فضرنا على اذانهم أي انما هم نومة الغفلة عن عالمهم وكما لهم نومة ثقيلة لا يندهم مصفيرا الخفير ولا دعوة الداعي الخبير في كهف البدن سنين ذوات عدد أي كثيرة أو معدودة أي قليلة هي مدة انما هم في تدبير البدن وانما هم في بحر الطبيعة مستغلبين بها غافلين عما وراءها من عالمهم الى أن يبلوغ الاشداً الحقيقى الموت الاردي والطبيعي كما قال الناس ينام فاذا ما قوا انتبهوا ثم بعثناهم أي نهضناهم عن نومة الغفلة بقيامهم عن مرقد البدن ومعرفة الله وبنفوسهم المجردة لنعلم أي ليظهر علمنا في مظاهرهم أو مظاهر غيرهم من سائر الناس أي الخزيين المختلفين في مدة لبسهم وضبط غايتهم الذين يعينون المدة أم يكون عليه الى الله فان الناس مختلفون في زمان الغيبة بتول بعضهم يخرج أحدهم على رأس كل ألف سنة وهو يوم عند الله لقوله وإن يؤا عند ربك كانت سنة مما تعدون ويقول بعضهم على رأس كل سبعمائة عام أو على رأس كل مائة وهو بعض يوم كما قالوا البشائر أو بعض يوم لمحقق المصيبون هم الذين يكون علمه الى الله كالذين قالوا ربكم أعلم بما كنتم

اذا وى الفتية الى الكهف  
فقالوا ربنا اتنا من لدنك رحمة  
وهي لنا من أمرنا رشداً  
فضرنا على اذانهم في كهف سنين  
عددا ثم بعثناهم لنعلم أي  
الخزيين أحصى لما لبثوا أمداً  
نحن نقص عليك نبأهم  
بالحق

ولهذا لم يعين رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت ظهور المهدي عليه السلام وقال كذب الوقانون انهم فتية آمنوا بربهم ايماناً يقينا علمياً على طريق الاستدلال أو المكاشفة وزدناهم هدى أي هدية موصلة إلى عين اليقين ومقام المشاهدة بالتوفيق وربطنا على قلوبهم قويناها بالصبر على المجاهدة وشجعناهم على محاربة الشيطان ومخالفة النفس هجر المألوفات الجسمانية والذات الحسية والقيام بكلمة التوحيد ونفى الهية الهوى وترك عبادة صنم الجسم بين يدي جبار النفس الامارة من غير مبالاة بها حين عاينتهم على ترك عبادة الهوى وصنم البدن وأوعدهم بالفقر والهلاك اذا انفسد راعية إلى عبادته وموافقته وتهيته أسباب حظوظه مخيفة للقلب من الخوف والموت أوجسناهم على القيام بكلمة التوحيد اظهار الدين القويم والدعوة إلى الحق عند كل جبار هو دقيانوس وقت كثر وزو نعو وأبي جهل واضرابهم من دان بدنيهم واستولى عليه النفس الامارة فعبد الهوى وأدعى لطغيانه وتمرد انانيته وعدوانه الربوبية من غير مبالاة عند معابته اياهم على ترك عبادة الصنم المجعول كما هو عادة بعضهم أو صنم نفسه كما قال فرعون اللعين ما علمت لكم من اله غيري وأنا ربكم الاعلى هؤلاء قومنا اشارة إلى النفس الامارة وقواها لان لكل قوم الهاتعبده وهو مطلوبها ومرادها والنفس تعبداً للهوى كقوله أقرأيت من اتخذ الهه هواه أو إلى أهل زمان كل من خرج منهم داعياً إلى الله اذ كل من عكف على شيء هواه فقد عبده لولا يأتون عليهم أي على عبادتهم والهيتهم وتأثيرهم ووجودهم بسلطان بين أي حجة بيّنة دليل على فساد التقليد بتبكيته إقامة الحجة على الهية غير الله وتأثيره ووجوده محال كما قال ان هـى الأسماء مسميتها أنتم وأباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان أي أسماء بلا مسميات لكونها ليست بشئ واذا عزلتموهما أي فادقم نفوسكم وقواها بالتجرد

انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى وربطنا على قلوبهم اذا قاموا فقالوا ربنا رب السموات والارض ان ندعو من دونه الها لقد قلنا اذا شططا هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه الهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً واذا عزلتموهما



وما يعبدون الا الله من مراداتها وأهوائها فأوروا الى الكهف الى  
 البدن لاستعمال الآلات البدنية في الاستكمال بالعلوم والأعمال  
 وانخزلوا فيه منكسرين متقاضين كأنهم ميتون بهتلك الحركات  
 النفسانية والذرات البهيمية والسطوات السبعية أي موتا  
 موتا إراديا ينشر لكم ربكم من رحمته حياة حقيقية بالعلم والمعرفة  
 ويهيئ لكم من أمركم مرفقا كما لا ينتفع به بظهور الفضايل وطلوع  
 أنوار التجليات فتلتذون بالمشاهدات وتمتعون بالكالات كما  
 قال تعالى أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس  
 وقال عليه السلام في أبي بكر رضي الله عنه من أراد أن ينظر ميتا يمشي على  
 وجه الأرض فلينظر أبا بكر أي ميتا عن نفسه بمشوق لله أو إذا عترة  
 قومكم ومعبوداتهم غير الله من مطالبهم المختلفة ومقاصدهم المتنوعة  
 وأهوائهم المتفنة وأصنامهم المتخلة فأوروا الى كهف أهدافكم  
 وامتنعوا عن فضول الحركات والخروج في أثر الشهوات واعكفوا على  
 الرياضات ينشر لكم ربكم من رحمته زيادة كمال وتقوية ونصرة  
 بالامداد المكونية والتأييدات القدسية فيغلبكم عليهم ويهيئ  
 لكم ديناً وطريقاً ينتفع به وقولا يهتدي بكم الخلائق فاجين  
 وفي الاوى الى كهف عند مفارقة هم سرائرهم من دخول  
 المهدي في الغار اذا خرج ونزل عيسى والله أعلم وفي نشر الرحمة وتهيئة  
 المرفق من أمرهم عند الاوى الى كهف إشارة الى أن الرحمة الكامنة  
 في استعدادهم انما تنتشر بالتعلق بالبدن والكمال بتهيئته  
 وترى الشمس أي شمس الروح اذا طلعت أي ترقى بالتجرد  
 عن غواشي الجسم وظهرت من أفقه تميل بهم من جهة البدن وميله  
 ومحبة الى جهة اليمين أي جانب عالم القدس وطريقا عمال البر  
 من الخيرات والفضائل الحسان الطاعات وسيرة الأبرار فان الأبرار  
 هم أصحاب اليمين وإذا غربت أي هوت في الجسم واحتجبت به

وما يعبدون الا الله فأوروا الى  
 الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته  
 ويهيئ لكم من أمركم مرفقا  
 وترى الشمس اذا طلعت تزاود  
 عن كفهم ذات اليمين واذا  
 غربت تقرضهم ذات الشمال

واختفت في ظلماته وغواشييه وخذ نورها تقطعهم وتفارقم  
 كاشحين في جهة الشمال أي جانب النفس وطريق أعمال السوء  
 فينهمكون في المعاصي والسيئات والشرور والزائل وسيرة الفجار  
 الذين هم أصحاب الشمال وهم في فجوة منه أي في مجال متسع من  
 بدنهم هو مقام النفس الطبيعة فان فيه متفتحا لا يصيبه في  
 نور الروح وأعلم ان الوجه الذي يلي الروح من القلب موضع منور بنور  
 الروح يسمى العقل وهو الباعث على الخير والطرق لالهام الملك و  
 الوجه الذي يلي النفس منه مظلم بظلمة صفاتها يسمى الصدر وهو محل  
 وسوسة الشيطان كما قال الذي يوسوس في صدور الناس فاذا  
 تحرك الروح واقبل القلب بوجهه اليه تنور وتقوى بالقوة العقلية  
 الباعثة المشوقة الى الكمال ومال الى الخير والطاعة واذا تحركت  
 النفس واقبل القلب بوجهه اليها تكدر واحجب عن نور الروح و  
 اظلم العقل ومال الى الشر والمعصية وفي هاتين الحالتين تطرق  
 الملك للالهام والشيطان للوسواس فخلطوا اعمالا حسنا وخريفا  
 وفي الآية لطيفة هي انه استعمل في الميل الى الخير الازور والى الكيف  
 وفي الميل الى الشر قرضهم أي قطعهم وذلك ان الروح يوافق القلب  
 في طريق الخير ويامر به ويوافق معرضا عن جانب البدن وموافقا  
 ولا يوافق في طريق الشر بل يقطعه ويفارقه وهو منغمس  
 في ظلمات النفس وصفاتها الحاجة اياه عن النور وهو اشارة  
 الى تلوينهم في السلوك فان السالك ما لم يصل الى مقام  
 التمكين وبقي في التلوين قد تظهر عليه النفس وصفاته فيحجب  
 عن نور الروح ويخرج ذلك أي طلوع نور الروح واختفاؤه من ايات الله  
 التي يستدل بها ويتوصل منها اليه والى هدايته من يهد الله  
 بايصاله الى مقام الشاهدة والتمكين فيها فهو المهتد بالحقيقة  
 لا غير ومن يضلل بحجبه عن نور وجه فلا هادي له ولا مرشدا ومن يهد

وهم في فجوة منه ذلك من ايات  
 الله من يهد الله فهو المهتد  
 ومن يضلل فلن تجد له وليا  
 مرشدا



الله اليهم الى حالهم بالحقيقة ومن يضللهم يحجبهم عن حالهم وتحسبهم  
 أيقاظا يا مخاطب لا تفتح أعينهم واحساساتهم وحركاتهم الارادية  
 الحيوانية وهم رقاد بالحقيقة في سنة الغفلة تراهم ينظرون اليك  
 وهم لا يبصرون ونقلهم ذات اليمين وذات الشمال أي تصرفهم  
 الى جهة الخير وطلب الفضيلة قارة والى جهة الشر ومقتضى طبيعة  
 أخرى وكلهم أي نفسهم بأسط ذراعيه أي ناشرة قوتها  
 الغضبية والشهوانية بالوصيد أي بفناء البدن ولم يقل  
 وكلهم هاجم لانها لم ترق بل بسطت القوتين في فناء البدن ملازمة  
 له لا تخرج عنه والذراع الايمن هو الغضب لانه أقوى وأشرف  
 أقبل لذراعي الغلب في قاديبه واليسر هو الشهوة لضعفها وخستها  
 لو اطلعت عليهم أي على حقائقهم المجردة وأحوالهم التنسية  
 وما أودع الله فيهم من الثورية والسناء ما ألبسهم من العز والبهاء  
 لو ليت منهم فان العدم اعتقادك بالنفوس المجردة وأحوالها  
 وعدم استعدادك لقبول كمالهم أوليت منهم لنفرا عنهم وعن  
 معاملاتهم ليلك الى الذات الحسية والامور الطبيعية وملت  
 منهم رعبا من أحوالهم ورياضاتهم أولوا اطلعت عليهم بعد الوصول الى  
 الكمال وعلى أسرارهم ومقاماتهم في الوحدة لا عرضت عنهم وفردت  
 من أحوالهم وملت منهم رعبا لما ألبسهم الله من عظمتهم وكبريائهم  
 وأين الحديث من القدم وان يسع الوجود العدم وكذلك بعثهم  
 أي مثل ذلك البعث الحقيقي والاحياء المعنوي بعثهم  
 ليتساءلوا بينهم أي ليتباحثوا بينهم عن المعاني المودعة في  
 استعدادهم الحقائق المكنونة في ذواتهم فيكملوا بها ويراها واحدا  
 الفعل وهو الال لا انتباه الذي تسميه استصوفة بيقظة قال قائل  
 منهم كم ليتم متقاربيله والحققون منهم هم الذين قالوا ربكم أعلم بما  
 لبتم فابعدوا أحدكم بورقكم هذه الى المدينة هذا هو زمان استبصارنا

وتحسبهم اي قاطا وهم رقاد  
 ونقلهم ذات اليمين وذات  
 الشمال وكلهم بأسط ذراعيه  
 بالوصيد لو اطلعت عليهم  
 لو ليت منهم فراروا وملت  
 منهم رعبا وكذلك بعثناهم  
 ليتساءلوا بينهم قال قائل  
 منهم كم ليتم قالوا البتة يوما  
 أو بعض يوم قالوا ربكم أعلم  
 بما لبتم فابعدوا أحدكم  
 بورقكم هذه الى المدينة

واستغادتهم واستكمالهم والورق هو ما معهم من العلوم الأولية  
 التي لا تحتاج إلى كسب اذ بها استغاد الحقائق الذهنية من العلوم  
 الحقيقة والمعارف الالهية والمدينة محل الاجتماع اذ لا بد من الصحة  
 والتربية أو مدينة العلم من قوله عليه السلام أنا مدينة العلم علي  
 بابها وإنما بعثوا أحدهم لأن كمال الكل غير موقوف على التعليم التعلم  
 بل الكمال لا شرف هو العلم في كفي تعلم البعض عن كل فرقة وتنبيه التباين  
 كما قال تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين  
 ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم فلينبذوا أي أذكى طعاما أي أي أهلها  
 أطيب وأفضل علما وأنقى من الفضول واللغو والظواهر كعلم الخلاف  
 والجدل والنحو وأمثالها التي لا تقوى ولا تكمل بها النفس  
 كقوله لا يمين ولا يغني من جوع إذا العلم غذاء القلب كالطعام للبدن  
 وهو الرزق الحقيقي الإلهي وليتألف في اختيار الطعام ومن يشترى  
 منه أي ليختار المحقق الرزق النفس الرشيد السميت الفاضل الشيرة  
 النقي الشيرة الكامل المكل دون الفضول الظاهري الخبيث  
 النفس المتعالم المتصدر لا فائدة ما ليس عندك ليستفيد بصحة يظهر  
 كماله بحالته ويستبصر بعلمه فيفيدنا أو ليتألف في أمره حتى لا يشعر  
 بحالكم ودينكم جاهل من غير قصد له ولا يشعر بكم أحدا من أهل  
 الظاهر المحجوبين وسكان عالم الطبيعة المنكرين وإن أولنا أصحاب  
 الكهف بالقوى الروحانية فالبعوث هو الفكر والمدينة محل اجتماع  
 القوى الروحانية والنفس والطبيعة والذي هو أذكى طعاما العقل  
 دون الوهم والخيال والحواس لأن كل مدرك له طعام والرزق هو العلم  
 النظري على كلاً التقديرين ولا يشعر بكم أحدا من القوى النفسانية  
 انهم ان يظهروا أي يغلبوا عليكم بجموكم بحجارة الهواء  
 والدواعي من الغضب الشهوة وطلب اللذة فيقتلوك بمنعكم عن  
 كمالكم أو يعيدوكم في ملتهم باستيلاء الوهم وغلبة الشيطان الإله

فلينبذوا أي أذكى طعاما  
 فليأكلكم بوزن من وليتألف  
 ولا يشعر بكم أحدا انهم أن  
 يظهر واعليكم بجموكم أو يعيدوكم  
 في ملتهم ولن تفلحوا إذا أبدا



الى الهوى وعبادة الاوثان وعلى التأويل الاول ظهور العوام واستيلاء  
 المقلدة والمحشوية المحجوبين وأهل الباطل المطبوعين ورجلهم أهل  
 الحق ودعوتهم اياهم الى ملتهم ظاهر كما كان في زمان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وكذلك أعترفنا عليهم أي مثل ذلك انبعث و  
 الانامة أطلعنا على حالهم المستعدين القابلين لهديهم ومعرفة  
 حقائقهم ليعلموا بخصيتهم وهدايتهم ان وعد الله بالبعث اجزا  
 حق وان الساعة لا ريب فيها اذ يتنازعون بينهم أمرهم أي حين  
 يتنازع المستعدون الطالبون بينهم أمرهم في المعاد فمنهم من يقول  
 ان البعث مخصوص بالارواح المجردة دون الاجساد ومنهم من يقول  
 انه بالارواح والاجساد معا فاعلموا بالاطلاع عليهم ومعرفة سميت  
 بالارواح والاجساد وان المعاد الجسماني حق فقالوا ابنوا عليهم  
 بنيانا أي فلما توفوا قالوا اذ لك كالحقائقات والمشاهد المزارات  
 المبنية على الكمال المقربين من الانبياء والاولياء كابرأهيم وسجد  
 وعلى وسائر الانبياء والاولياء عليهم الصلاة والسلام ربه  
 أعلم بهم من كلام اتباعهم من أمهم والمفتدين بهم أي هم أجل  
 واعظم شأنهم ان يعرفهم غيرهم الموقدون انهم تكون في الله  
 المتحققون به فهو أعلم بهم كما قال تعالى أولياي خت فباني لا يعرفهم  
 غيري قال الذين غلبوا على أمرهم من أصحابهم والذين يدعون أمرهم  
 بتركابهم وبمكانهم لتتخذن عليهم سجدا يصلون فيه سيقولون  
 أي الظاهريون من أهل الكتاب والمسلمين انهم لا علم لهم  
 بالحقائق وقوله وجما بالغيب أي ربه ما بالذين يعرضون خاليا  
 عن اليقين بعد قولهم فلا ريب فيهم كبرهم وسميت سادسهم كبرهم  
 وتوسط الواو والدالة على ان صنف من صنف لا تدركه  
 ما لا عدد ورايه بين قرية بقرية وسبعة وبين ثمانية كبرهم  
 وقوله ما يعلمهم لا قابل بعاد بل على ان عدد هو سبعة

وكذلك أعترفنا عليهم ليعلموا  
 ان وعد الله حق وان الساعة لا ريب  
 فيها اذ يتنازعون بينهم أمرهم  
 فقالوا ابنوا عليهم بنيانا ربه  
 أعلم بهم قال الذين غلبوا على  
 أمرهم لتتخذن عليهم سجدا  
 سيقولون ثلاثة رابعهم كبرهم  
 ويقولون خمسة سادسهم كبرهم  
 رجما بالغيب ويقولون سبعة  
 وثمانية كبرهم قل ربي أعلم  
 بعدتهم ما يعلمهم الا قليل  
 فلا تمار فيهم الامراء ظاهرا  
 ولا تستفت فيهم منهم احدا

لا غير فالقليل هم المحققون الفاعلون به وان اولناهم بالقوى الروحانية  
 فهم العاقلتان النظرية والعملية والفكر والوهم والتخييل والذكر  
 والحس المشترك المسمى بنطاسيا والكلب النفس والشمس  
 الروح على كلا التأويلين ولهذا روى عن أمير المؤمنين عليه  
 السلام أنه قال أنهم كانوا سبعة ثلاثة عن يمين الملك  
 وثلاثة عن يساره والسابع هو الراعى صاحب الكلب فان حمت  
 الرواية فالملك هو دقيانوس النفس الامارة والثلاثة الذين كانوا  
 عن يمينه يستشيرهم هم العاقلتان والفكر والثلاثة الذين كانوا  
 عن يساره يستوزرهم هم التخييل والوهم والذكر والراعى هو بنطاسيا صاحب  
 أغنام الحواس الذين قالوا لهم ثلاثة أبادوا القلب العاقلتين و  
 الذين قالوا خمسة زادوا عليهم الفكر والوهم وتكون المدرك للصورة  
 الذكورية لعدم تصرفها وكون كل منهما كالخزانة وعلى هذا التأويل  
 فالاطلاع للفتنة المحققين من الحضرة الالهية على بقاء النفس بعد  
 خراب البدن والتنازع هو التجاذب والتغالب لواقع بين القوى في  
 الاستيلاء على البدن الذي يبعثون فيه وهو البنيان المأمور ببناء  
 والأمرون هم الغالبون الذين قالوا لنتميزن عليهم مسجد يسجد  
 أي ينقاد فيه جميع القوى الحيوانية والطبيعية والنفسانية  
 والمأمورون هم المخلوقون الفاعلون في البدن المبعوث في راحة الله  
 أعلم ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك أدبه بالتأديب الالهى بعد ما  
 نهاه عن الممارات والسؤال فقال لا تقولن الا وقت أن يشاء الله بأن  
 يأذن لك فى لقول فتكون قائلاً به وبمشيئته أو لا بمشيئته على أنه حال  
 أي ملتبساً بمشيئته يعنى لا تقولن لما غرمت عليه من فعل انى فاعل  
 ذلك فى الزمان المستقبل لا ملتبساً بمشيئة الله قائلاً ان شاء الله  
 أي لا تستند لفعل الى ارادة بل الى ارادة الله فتكون فاعلاً به ر  
 بمشيئته واذكركم بالرجوع اليه والحضور اذا نسيت

ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك  
 غدا الا أن يشاء الله واذكركم  
 اذا نسيت



بالغفلة عند ظهور النفس السالوة بظهور صفاتها وقل على أن  
 يهدين ربي لأقرب من هذا أي من الذكور عند السالوة واسناد الفعل  
 إلى صفاته بالتمكين والشهود الذاتي المخلص عن محب الصفات  
 رشداً استقامة وهو التمكين في الشهود الذاتي وبثوا في كنههم  
 ثلثمائة سنين من التي تبثني على دور القمر فتكون كل سنة شهراً  
 ومجموعها خمسة وعشرون سنة وذلك وقت انتباههم وتيقظهم  
 وازدادوا تسعاً هي مدة الحمل وروعت في الآية نكتة هي أنه لم  
 يقتل ثلثمائة سنة وتسعاً أو ثلثمائة وتسع سنين لاستعمال السنة  
 في العرف وقت نزول الوحي في دورة شمسية لا قمرية فأجل العدد ثم بينه  
 بقوله سنين فاحتمل أن يكون الميز غيرهما كالشهر مثلاً ثم بين أن المدة  
 سنين مهمة غير معينة إذ لو قيل ثلثمائة شهر سنين فأبدل سنين  
 من مجموع العدد كانت العبارة صحيحة والمراد سنين كذا عدد أو خمسة  
 وعشرين ويؤيده قوله بعده قل الله أعلم بما لبثوا وقال قتادة هو  
 حكاية كلام أهل الكتاب من تمتة سيقولون وقوله قل الله أعلم رد  
 عليهم وفي صحيف عبد الله وقالوا لبثوا وذلك أن اليقين غير محقق ولا  
 مطرد وأما أوحى إليك من كتاب ربك يجوز أن تكون من لا ابتداء  
 الغاية والكتاب هو اللوح الأول المشتمل على كل العلوم الذي منه  
 أوحى إلى من أوحى إليه وأن تكون بياناً لما أوحى الكتاب والعقل  
 الفرقان وعلى التقديرين لا مبدل لكلماته التي هي أصول الدين  
 من التوحيد والعدل وأنواعها ولن تجد من دونه ملتحداً تميل  
 إليه لا امتناع وجود ذلك وأصبر نفسك أمر بالصبر مع الله وأهله  
 وعدم الالتفات إلى غيره وهذا الصبر هو من باب الاستقامة والتمكين  
 لا يكون إلا بالله مع الذين يدعون ربه بالعبادة والعشي أي أئمتهم  
 الموحدين من الفقهاء المجريين الذين لا يطلبون غير الله ولا حاجة لهم  
 في الدنيا والآخرة ولا وقوف مع الأفعال والصفات يريدون وجهه

وقال على أن يهدين ربي لأقرب  
 من هذا رشداً وبثوا في كنههم  
 ثلثمائة سنين وازدادوا تسعاً  
 قل الله أعلم بما لبثوا له غيب  
 السموات والأرض أبصر به  
 وأسمع ما لهم من دونه من شيء  
 ولا يشرئ في حكمه أحداً وأتل  
 ما أوحى إليك من كتاب ربك  
 لا مبدل لكلماته ولن تجد من  
 دونه ملتحداً وأصبر نفسك مع  
 الذين يدعون ربه بالعبادة ولا  
 العشي يريدون وجهه ولا  
 تعد عيناك عنهم تريد زينة  
 الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا  
 قلبه عن ذكرنا واتبع هواه  
 كان أمره فرضاً وقل الحق من ربكم  
 فمن شاء فليؤمن ومن شاء  
 فليكفر



وساءت مرتفعات الذين آمنوا وعملوا الصالحات أفلا ننضيج أجر من أحسن عملا أولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الأنهار يحلون فيها من أساور من ذهب ويلبسون ثيابا خضرا من سندس واستبرق متكئين فيها على الأرائك نعم (٢٥٠٣) الثواب حسنت مرتفعات واضرب لهم مثلا رجلين جعلنا

لأحدهما جنتين من أعناب وحفناهما بنخل وجعلنا بينهما ذراعا كلتا الجنتين اثنتان كلها ولم تظلم منه شيئا وفجرتا ظللها نهرا وكان له ثمن فقال لصاحبه وهو يحاوره أفأكثر منك مالا وأعز نفرا ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما أظن أن تبدي هذه أبدا وما أظن أني قائم على ردي ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيرا منها منقلباً قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقت من تراب ثم رطفته فجعلناك رجلا ننكرها ربي ولا أشرك بربي أحدا ولولا أذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة إلا بالله أن ترن أنا أقل منك مالا وولدا فسئني أن يؤتين خيرا من جنتك يرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعيدا زلقا أو يصبح ماؤها غورا فلن تستطيع له طلبا وأحيط بشره فاصبح بقدر كفي على ما أنفق فيها وهي خاوية على عروشها ويقول يا ليتني لم أشرك

أي ذاته فحسب يدعو فله ولا يحبون عنه بغيره وقت ظهورها غداة الفناء ووقت احتجابها بهم عند البقاء فالصبر معهم هو الصبر مع الله ومجاورة العين عنهم النبي عنها هو الالتفات إلى الغيب أنا اعتدنا للظالمين أي المشركين المحجوبين عن الحق لقوله أن الشراكاظم عظيم فإرا عظمة أحاط بهم سرادقها من مراتب الأكوان كالطباع العنصرية والصورة النوعية المادية المحيطة بالأشخاص الهيولانية بماء كالمهل من جنس الغساق والغسلين أي المياه المتعقنة التي تسيل من أبدان أهل النار مسودة فيها دسومات يغاثون بها أو غسالا تتم القدرة أو من جنس الغصص والهوم المحرقة أن الذين آمنوا بالتوحيد الذي لكونهم في مقابلة المشركين وعملوا الصالحات من الأعمال المقصودة لذاتها في مقام الاستقامة أفلا ننضيج أجرهم وضع الظاهر موضع المضمحل لدلالة على أن الأجر إنما يستحق بالعمل دون العلم اذ به يستحق ارتفاع الدرجة والرتبة جنات عدن من الجنات الثلاث يحلون فيها من أساور من ذهب أي يزينون فيها بأنواع الحلى من حقائق التوحيد الذاتي ومعاني الخلق العينية الأحادية أذ الذهبيات من المحلى هي العينية والفضيات هي الصفاتيات النورانيات كقوله وحلوا أساور من فضة ويلبسون ثيابا خضرا يتصفون بصفات بهيجة حسنة نظيرة موجبة للسور من سندس الأحوال والمواهب لكونها ألطف واستبرق الأخلاق والمكاسب لكونها أكثف متكئين فيها على أرائك الاسماء الإلهية التي هي مبادي أفعاله لا تصافهم بأوصافه وكون الصفة مع الذات هي الاسم المستند هو عليه في جنة الصفات والأفعال نعم الثواب وحسنت مرتفعات في مقابلة بشس الشراب وساءت

بربي أحدا ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا هنالك الولاية لله الحق هو خير ثوابا وخير عقبا واضرب لهم مثلا الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيما تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرا المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا



جتمونا فخلقناهم اول مرة بل دعسم ان يجعل لهم موعدا ووضع الكتاب فتري مجرمين متعفين  
بما فيه ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ووجدوا  
ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك احدا واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان

(٢٤٠٣)

من الجن ففسق عن امر ربه  
أفستغذونه وذريته أولياء  
من دوني وهم لكم عدو بئس  
للظالمين بدلا ما أشهدتهم  
خلق السموات والارض والخلق  
أنفسهم وما كنت متخذ الضلّين  
عضدا ويوم يقول نادوا شركاءي  
الذين زعمتم قدعوهم فاستجبوا  
لهم وجعلنا بينهم موقورا أي  
المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوا  
ولم يجدوا عصيا مصروفا فلغصنا  
في هذا القرآن للناس من كل  
مثل وكان الانسان أكثر شئ  
جدا وما منع الناس أن يؤمنوا  
اذ جاءهم الهدى يستغفروا لهم  
الا أن تأتيهم سنة الأولين  
أو يأتيهم العذاب قبل أو ما  
نرسل المرسلين إلا مبشرين و  
منذرين ويجادل الذين كفروا  
بالباطل ليدحضوا به الحق و  
اتخذوا آياتي وما أنذروا هموا  
ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه  
فأعرض عنها ونسي ما قدمت  
يداه أنا جعلنا على قلوبهم أكنة  
فإن يفقهوه وفي آذانهم وقرا

مرتفعنا ويوم نسير الجبال أي نذهب جبال الاعضاء بالثقيت  
فنجعلها هباء منثورا وتري ارضا لبدن بارزة ظاهرة مستوية  
مسطحة بسيطة كما كانت لا صورة عليها ولا تركيب فيها ترايا خالصا  
وحشناهم الضمير اما للقوى المذكورة واما لافراد الناس فلم  
يغادر منهم احدا غير محصور وعرضوا على ربك عند البعث  
صفا أي مصطفين مترتبين في المواقف لا يحجب بعضهم بعضا  
كل في رتبته لقد جئتمونا أي قلنا لهم ذلك اليوم لقد جئتمونا  
حفاة عراة غرلا فرادى أي كما خلقناكم اول مرة بل دعتم بانكاركم البعث  
ان يجعل لكم وعدا ومثالا فجادوا عنكم على السنة الانبياء من البعث  
وانشور ووضع الكتاب أي كتاب القالب المطابق لما في نفوسهم  
من هيئات الاعمال الراسخة فيهم فتري مجرمين مشفقين بما فيه  
لعثورهم به على ما نسوا ويقولون يا ويلتنا يدعون المهلكة التي  
هلكوا بها من أثر العقيدة الفاسدة والاعمال السيئة ما لهذا  
الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها لكون آثار حركاتهم  
وأعمالهم كلها باقية في نفوسهم صغيرة كانت أو كبيرة ثابتة في  
أرواح النفوس لعلك به ايضا مضبوطة فيها تظهر عليهم على التفصيل  
في نشأتهم الثانية لا يحصى لهم عملها وهذا معنى قوله ووجدوا  
عملوا حاضرا ولا يظلم ربك احدا مرسني سجود الملائكة وباء ابليس  
وقوله كان من الجن كآدم مستأنف كان قاتلا قال ما بال ابليس لم يسجد  
قال كان من الجن أي من القوى لبدنية الخفية بالمراد فلذلك فسق  
عن أمر ربه أي لاحتجابه بالباطل وراحقها واذ قال موسى لفتاه  
ظاهرة على ما ذكر في القصص ولا سبيل انكار المعجزات وأما بطنه  
فان يقال واذ قال موسى لعابه لفتى النفس فب الانعاش نايدن

وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا أبدا وربك الضعيف ذو  
لعذاب بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موثلا وذلك المراد  
موعدا واذ قال موسى لفتاه



لا أبرح أي لا أنفك عن السير والمسافة أولا أزال أسير حتى بلغ  
 مجمع البحرين أي ملتقى العالمين عالم الروح وعالم الجسم وهما العذب  
 والاحراج في صورة الانسانية ومقام القلب أو أمضى حلقا أي أسير  
 مدة طويلة فلما بلغا مجمع بينهما في صورة الحاضرة الجامعة نسيا  
 موتهما وهما الحوت الذي ابتلع ذا النون عليه السلام بالنوع لا  
 بالشخص لأن غذاءهما كان قبل الوصول إلى هذه الصورة في الخارج  
 من ذلك الحوت الذي أمر بتزوده في السفر وقت العزيمة  
 فاتخذ سبيله في بحر الجسد حيا كما كان أولا سرىا نقيا واسعا  
 كما قيل بقي طريقه في البحر منفرجا لم ينضم عليه البحر فلما جاوذا  
 مكان مفارقة الحوت وألقى على موسى لنصب الجوع ولم ينصب في  
 السفر ولا جاع قبل ذلك على ما حكى تذكرا للحوت والاعتناء منه و  
 طلب الغذاء من فتاه وإنما قال اتنا غدا لنا لان حاله ذلك نهارا  
 بالنسبة إلى ما قبله في الرحم لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا  
 هو نصب الولادة ومشقتها قال أريت ما عرابي اذ أرينا إلى الصخرة  
 أي النحر للارتضاع فاني نسيت الحوت لاستغناءنا عنه وما  
 أنسانيه الا الشيطان أن أذكره أي ما أنساني أن أذكره الا الشيطان  
 على أيدل أن أذكره من الضمير وذلك لان موسى كان راقدا حين اتخذ  
 الحوت سبيله في البحر على ما قيل وفق النفس يقظان فأدنى شيطان  
 الوهم الذي زين الشجرة لأدم ذكر النفس الحوت لموسى لكون الحال  
 حال ذهول والسبيل المتعجب منه هو الشرب المذكور قال ذلك  
 أي تملص الحوت واتخاذ سبيله الذي كان عليه في جبلته مكننا  
 نطلبه لان هناك مجمع البحرين الذي عد موسى عنده وجود من هو  
 أعلم منه اذا الترقى إلى الكمال بمتابعة العقل القدسي لا يكون إلا  
 في هذا المقام فارتدّا على أنارهما في الترقى إلى مقام الفطرة الاولى كما كانا  
 أولا يقصان قصصا أي يتبعان آثارهما عند الهبوط في الترقى إلى الكمال

لا أبرح حتى بلغ مجمع البحرين أو  
 أمضى حلقا فلما بلغا  
 مجمع بينهما نسيا حوتهما فاتخذ  
 سبيله في البحر سرىا فلما  
 جاوذا قال لفتاه اتنا غدا لنا  
 لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا  
 قال أو أيتاذ أرينا إلى الصخرة  
 فاني نسيت الحوت ما أنسانيه  
 الا الشيطان أن أذكره واتخذ  
 سبيله في البحر عجبا قال ذلك  
 ما كنا نبغ فارتدّا على آثارهما  
 قصصا فوجدنا عبدا من عبادنا



أقيناها ورحمة من عندنا وعلماها  
من لدنا علما قال له موسى هل  
أتبعك على أن تعلمن مما علمت  
رشدًا قال أنك لن تستطيع  
صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط  
به خبرا قال سجدني أن شاء الله  
صابرا ولا أعصى لك أمرا قال  
فإن اتبعني فلا تسألني عن شيء  
حتى أحدث لك منه ذكرا  
فانظرفا حتى ذاربا في السفينة  
خرقها قال آخرقها لتغرق  
أهلها لقد جئت شيئا مراما  
قال ألم أقل أنك لن تستطيع  
مع صبرا قال لا تؤاخذني بما  
سئلت ولا ترهقني من أمري  
عسر

حتى وجد العقل القدسي وهو عبد من عباد الله مخصوص بمزية  
عناية ورحمة أتيناه ورحمة من عندنا أي كما لا معنويا بالتجرد عن  
الواد والتقدس عن الجهات والنورية المحضة التي هي آثار القرب  
والعندية وعلماها من لدنا علما من المعارف القدسية والحقائق  
الكلية الدنية بلا واسطة تعليم بشرى وقوله هل أتبعك هو ليهو  
إرادة السالك والتزقي إلى الكمال أنك لن تستطيع مع صبرا تكونك  
غير مطلع على الأمور الغيبية والحقائق المعنوية لعدم تجردك  
واحتياجك بالبدن وغواشييه فلا تطيق مراقتي وهذا معنى قوله  
وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا قال سجدني أن شاء الله صابرا بقوة  
استعدادي وثباتي على الطلب ولا أعصى لك أمرا لتوجه نحوك  
وقبولي أمر لك لصناتي وصدق إرادتي والمقاولات كلها بلسان  
الحال فإن اتبعني في سلوك طريق الكمال فلا تسألني عن شيء  
أي عليك بالاعتناء والمتابعة في السير بالأعمال والرياضات و  
الأخلاق والمجاهدات ولا تطلب الحقائق والمعاني حتى يأتي وقته  
ف أحدث لك منه أي من ذلك العلم ذكرا وأخبرك بالحقائق  
الغيبية عند تجردك بالمعاملات القلبية والعندية فانظرفا حتى  
ركبا في سفينة البدن البائع إلى صد الرينة الصانع للعن - أي العالم  
القدسي في بحر الهيولى للسير إلى الله خرقها أي نفصها بالرياضة وتقليل  
الطعام وأضعف أحكامها وأوقع الخلل في نظامها وأوهنها قال آخرقها  
لتغرق أهلها أي أكسر قوتها لتغرق القوى الحيوانية والنباتية التي  
فيها في بحر الهيولى فتهلك لقد جئت شيئا مراما وهذا الإنكار عبارة  
عن ظهور النفس بصفاتها وميل القلب إليها وتضييق عن حرمان  
المحظوظ في الرياضة وعدم العاصم بأحقوق قال ألم أقل أنك لن  
تستطيع مع صبرا تنبيه روعي وتحريض قدسي على أن العزيمة في  
السلوك يجب أن تكون أقوى من ذلك قال لا تؤاخذني بما سئلت

الى اخره اعتذار في مقام النفس اللوامة فانطلقا حتى اذا القيا غلاما  
 هو النفس التي تظهر بصفاتها فتجيب القلب فتكون اثمارة بالسوء  
 وقتله بامانة الغضب والشهوة وسائر الصفات أقتلت نفسا ذكية  
اعتراض لتحنن القلب على النفس ألم أقل لك تذكروا تعبير روي  
 و ان سالتك عن شيء الى اخره اعتذار واقرار بالذنب واعتراف و  
 كليهما من التلوينات عند كون النفس لوامة فانطلقا حتى اذا أتيا  
 أهل قرية هم القوى البدنية واستطاعوا منهم هو طلب المغذاء  
 الروحاني منهم أي بواسطة هم كانت نزاع المعاني الكلية من مدركاتها  
 الجزئية وانما أبوا أن يضيئفوها وان أطعوهما قبل ذلك لأن  
 غذاءها حينئذ كان من فوقهم من الانوار القدسية والتجليات  
 الجمالية والجلالية والمعارف الالهية والمعاني الغيبية لا من تحت  
 أرجلهم كما كان قبل خرق السفينة وقتل الغلام بالرياضة والقوى  
 والحواس مانعة من ذلك لا ممتدة بل لا تنهيا إلا بعد نكاسهم و  
 هدوهم كما قال موسى لاهله امكثوا بالجدار الذي يريد أن ينقض  
 هو النفس المطمئنة وانما عبر عنها بالجدار لانها حدثت بعد قتل  
 النفس الاثمارة وموتها بالرياضة فصارت كالجدار غير متحركة بنفسها  
 وارادتها ولشدتها ضعفها كادت تهلك فعبّر عن حالها بارادة الانقضاء  
 واقامته اياها تعديها بالكالات الخلقية والفضائل الجميلة بنور  
 القوة النطقية حتى قامت الفضائل مقام صفاتها من الرذائل وقول موسى  
 عليه السلام لو شئت لا اتخذت عليه اجرا تلوين قلبي لا نفسي وهو  
 طلب الاجر والثواب باكتساب الفضائل واستعمال الرياضة ولهذا أجابه  
 بقوله هذا فراق بيني وبينك أي هذا هو مغارقة مقامي ومقامك  
 ومباينة ما والفرق بين حالتي حالتي فان عمارة النفس بالرياضة والتخلق  
 بالاخلاق الحميدة ليست لتوقع الثواب الاجر والا فليست فضائل ولا  
 كالات لان الفضيلة هي التخلق بالاخلاق الالهية بحيث تصدرك عن

فانطلقا حتى اذا القيا غلاما  
 وقتله قال أقتلت نفسا ذكية  
 بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا  
 قال ألم أقل لك انك لن تستطيع  
 معي صبرا قال ان سالتك عن  
 شيء بعدها فلا تصاحبه  
 قد بلغت من لدني عذرا فانطلقا  
 حتى اذا أتيا أهل قرية استطاعا  
 أهلها فأبوا أن يضيئفوهما  
 فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض  
 فأقامه قال لو شئت لا اتخذت  
 عليه اجرا قال هذا فراق بيني

وبينك



صاحبها الأفعال المقصودة لذاتها لا لغرض ومكان لغرض فهو  
 حجاب و رذيلة لا فضيلة والمقصود هو طرح الحجاب انكشف غطاء  
 صفات النفس البروز الى عالم النور لتبقى المعاني الغيبية بل الاضواء  
 بالصفات الاطمية بل التحقق بالله بعد الفناء فيه لا الثواب كراعت  
 سانبثك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا أى لما اطأنت للنفس  
 واستقرت القوىمكنك قبول المعاني وتلقى الغيب الذي غيبتك  
 عن السؤال عنه حقاً حدث لك منه ذكر افسأذكر لك وأنبثك  
 بتأويل هذه الامور اذا استعديت لقبول المعاني والمعارف أمّا  
 السفينة فكانت لمساكين في بحر الحيولى أى لقوى البدنية من  
 الحواس الظاهرة والقوى الطبيعية النباتية وأنما سماها مساكين  
 لدوام سكونها وملازمتها لتراب البدن وضعفها عن مما فطر القلب  
 في السلوك والاستيلاء عليه كسائر القوى الحيوانية وحكى أهم كانوا  
 عشرة أخوة خمسة منهم زمى وخمسة يعملون في البحر وذلك إشارة  
 الى الحواس الظاهرة والباطنة فأردت أن أعينها بالرياضة لئلا  
 يأخذها ملك النفس الامارة غصبا وهو الملك الذي كان وراءهم  
 أي قدامهم يأخذ كل سفينة غصبا بالاستيلاء عليها واستعمالها  
 في أهوائه ومطالبه وأمّا الغلام فكان أبواه اللذان هما الروح  
 والطبيعة الجسمانية مؤمنين مقرّين بالتوحيد لا تقيادهما  
 في سلك طاعة الله وامتناعهما لأمر الله وإذعانهما لما أَراد الله منهما  
 فخشينا أن يرهقهما طغيانا أي يغشيهما طغيانا عليهما بظهوره بالاناثية  
 عند شهوة الروح وكفرا لنعتهما بعقوبة وسوء صليحه أو كفرا  
 بالحجاب فيفسد عليهما أمرهما ودينهما ويبطل عبوديتهما لله فأردنا  
 أن يبدلها ربهما خيرا منه زكاة كما بدلنا النفس المطمئنة التي هي  
 خير منه زكاة أى طهارة ونقاء وأقرب حقا تعظفا ورحمة لكونها  
 أعطف على الروح والبدن وأنفع لهما وأكثر شفقة ويجوز أن يكون

سانبثك بتأويل ما لم تستطع  
 عليه صبرا أمّا السفينة فكانت  
 لمساكين يعملون في البحر فأردت  
 أن أعينها وكان وراءهم ملك  
 يأخذ كل سفينة غصبا وأمّا  
 الغلام فكان أبواه مؤمنين  
 فخشينا أن يرهقهما طغيانا  
 وكفرا فأردنا أن يبدلها ربهما  
 خيرا منه زكاة وأقرب رحما

المراد بالأبوين الجدد والأب فكان كناية عن الروح والقلب وكونه  
أقرب رجا النسب لهما وأشد تعظفا وأما الجدار فكان لعلهم  
يتبين في المدينة أي العاقلتين النظرية والعملية المنقطعتين  
عن أبيهما الذي هو روح القدس لا يحتاج بهما عنه بالغواشي البدنية  
أو القلب الذي مات أو قتل قبل الكمال باستيلاء النفس في مدينة  
البدن وكان تحته كنزها أي كنز المعرفة التي لا تحصل إلا بهما في مقام  
القلب لا مكان اجتماع جميع الكليات والجزئيات فيه بالفعل وقت  
الكمال هو حال بلوغ الأشد واستخراج ذلك الكنز وقال بعض أهل الظاهر  
من المفسرين كان الكنز صحيفا فيها علم وكان أبوهما على كلا التأويلين  
صالحا وقيل كان أباهما حفظهما الله له فعلى هذا لا يكون إلا  
روح القدس \* قصة ذي القرنين مشهورة وكان روميا قريبا للعهد  
والتطبيق أن ذا القرنين في هذا الوجود هو القلب الذي ملك قرنيه  
أي خافقيه شرقها وغربها إذا مكأله في أرض البدن بالأقدار والتمكين  
على جمع الأموال من المعاني الكلية والجزئية والسير إلى أي قطر شاء  
من المشرق والمغرب وأتيناه من كل شيء أراد من الكمالات  
سببا أي طريقا يتوصل به إليه فأتبع طريقا بالتعلق البدني  
والتوجه إلى العالم السفلي حتى إذا بلغ مغرب الشمس أي مكان  
غروب شمس الروح وجدها تغرب في عين جملة أي مختلطة بالحماة  
وهي المادة البدنية المتزجة من الأجسام الخاسقة كقوله من بظفة  
أشباح ووجد عند ها قوما هم القوى النفسانية البدنية والروحانية  
قلنا إذا ذا القرنين أمّا أن تعذب بالرياضة والقهر والامانة وأما أن  
تتخذ فيهم حسنا بالتعديل وإيفاء الحظ قال أمّا من ظلم بالافراط  
وعدم الاستسلام والانقياد كالشهوة والغضب والوهم والتخيل  
ف سوف نعذبه بالرياضة ثم يرد إلى ربه في القيامة الصغرى  
فيعذبه بالالقاء في نار الطبيعة علّا بانكرا أي منكرا أشد من

وأما الجدار فكان لعلهم يتبين  
في المدينة وكان تحته كنزها  
وكان أبوهما صالحا فإذا ركب  
يبلغا أشدها ويستخرج كنزها  
رحمة من ربك وما فعلته عن  
أمرى ذلك تأويل ما لم تسطع  
عليه صبرا ويسألونك عن ذي  
القرنين قل سأتلوا عليه  
ذكر أنا مكأله في الأرض أتيناه  
من كل شيء سببا فأتبع سببا حتى  
إذا بلغ مغرب الشمس وجدها  
تغرب في عين جملة ووجد  
عند ها قوما قلنا إذا ذا القرنين  
أمّا أن تعذب وأما أن تتخذ  
فيهم حسنا قال أمّا من ظلم فسوف  
نعذبه ثم يرد إلى ربه فيعذبه  
عنا بانكرا



عذاب في أوفى القيامة الكبرى فيعذب به عذاب القهر والافتاء وأما من آمن  
 بالعلم والعرفه كالعاقلة من والفكر والحواس الظاهرة وعملها بما  
 بالسعي في اكتساب الفضائل والانقياد والطاعة فله جزاء المثوبة  
 الحسنى من جنة الصفات وتجليات أنوارها وانهار علومها  
 وسنقول له من أمرنا يسرا أي قولاً لا يسر بمصوّل الملكات  
 الفاضلة ثم أتبع طريقاً هي طريق الترقى والسلوك إلى الله بالتجرد  
 والتركي حتى إذا بلغ مطلع الشمس أي مطلع شمس الروح وجدها  
 تطلع على قوم هم العاقلتان والفكر والحس والقوة القدسية  
 لم يجعل لهم من دونها سترًا أي حجاباً لتنورهم بنورها وادراكهم  
 المعاني الكلية كذلك أي أمره كما وصفنا وقد أخطأ بما لديه  
 من العلوم والمعارف والكمالات والفضائل خبراً أي علماً ومعناه  
 لم يحيط به غيرنا لكونه الحضرة الجامعة للعالمين فليس في الوجود  
 من يقف على معلوماً له إلا الله ولأمرنا سمي عرش الله ثم أتبع  
 طريقاً بالسيرة في الله حتى إذا بلغ بين السدين أي لكونين وذلك  
 مرتبة ومقامه الأصلي بين صدف جبل الإله والسيرة في المشرق و  
 المغرب سفرة تنزل وترقى وجد من دونها قوماً هم القوى الطبيعية  
 البدنية والحواس الظاهرة لا يكادون يفقهون قولاً لكونها غير  
 مدركة للمعاني ولا ناطقة بها قالوا بلسان الحال ان يا جوج  
 الدواعي الطواجس الوهمية وما جوج الوسوس والنوازع الخيالية  
 مفسدون في أرض البدن بالتحريض على الرذائل والشهوات  
 المنافية للنظام والحث على الأعمال الموجبة للخلل فيه و  
 خراب القوانين الخبرية والقواعد الحكيمة واحداث المواقب  
 والفنن والاهواء والمبدع المنافية للعدالة المقتضية لفساد الزرع  
 والنسل فهل يجعل لك خرجاً بامدادك بكالاتنا وصور  
 مدركاتنا على أن يجعل بيننا وبينهم سداً لا يتجاوزونه وحاجزاً

وأما من آمن وعمل صالحاً فله جزاء  
 والحسنى وسنقول له من أمرنا  
 يسرا ثم أتبع سبباً حتى إذا بلغ  
 مطلع الشمس وجدها تطلع على  
 قوم لم نجعل لهم من دونها سترًا  
 كذلك وقد أخطأ بما لديه خبراً  
 ثم أتبع سبباً حتى إذا بلغ بين  
 السدين وجد من دونها قوماً  
 لا يكادون يفقهون قولاً قالوا  
 يا ذا القرنين ان يا جوج و  
 ما جوج مفسدون في الارض  
 فهل يجعل لك خرجاً على أن  
 يجعل بيننا وبينهم سداً

لا يعلمونه وذلك هو الحال الشرعي والحجاب القلبي من الحكمة العملية  
قال ما مكنتني فيه ربي من المعاني الكلية والجزئية الحاصلة  
بالتجربة والسير في المشرق والمغرب خيراً فاعينوني بقوة أي عمل  
وطاعة اجعل بينكم وبينهم رداً ما هو الحكمة العملية والقانون  
الشرعي أتوني زبر الحديد من الصور العملية وأوضاع الأعمال  
حتى إذا ساوى بين الصنفين بالتعديل والتقدير قال للقوي  
الحيوانية انفخوا في هذه الصور نفخ المعاني الجزئية والهيئات  
الإنسانية من فضائل الأخلاق حتى إذا جعله نارا أي علما  
برأسه من جملة العلوم يحتوي على بيان كيفية الأعمال قال أتوني  
أفرغ عليه قطرا النية والقصد الذي يتوسط بين العلم والعمل  
فيتمخذه روح العلم وجسد العمل كالروح الحيواني المتوسط بين  
الروح الانساني والبدن فحصل سد أي قاعدة وبنیان من زبر الأعمال  
ونفخ العلوم والأخلاق وقطر العزائم والنيات واطمأنت به  
النفس تدبرت فامنت فما استطاعوا أن يظهره ويعلموه لارتقا  
شأنه وكونه مشتملا على علوم ومجج لم يمكنهم دفعها والاستيلاء  
عليها وما استطاعوا له نقبا لاستحكامه بالسلكات والأعمال والأدكار  
قال هذا السد أي القانون رحمة من ربي على عباده يوجب أنهم  
وبقاؤهم فاذا جاء وعد ربي بالقيامة الصغرى جعله دكا بطلا  
منهدما لا متنازع العمل به عند الموت وخراب الآلات البدنية وتركنا  
بعضهم يومئذ يموج في بعض بالاضطراب والاختلاط أي تركناهم  
يختلطون لاجتماعهم في الروح مع عدم الحيلولة ونفخ في الصور  
للبعث في النشأة الثانية فجمعناهم جميعا أو بالقيامة الكبرى حال  
الفناء وظهور الحق جعله دكا لارتفاع العلم والحكمة هناك وظهور  
معنى الحل والإلهة بتجلى الأفعال الإلهية وانتفاع الغير فعلة وتركنا  
بعضهم يومئذ يموج في بعض حيارى مختلطين شيئا واحدا لاجتماعهم

قال ما مكنتني فيه ربي خير  
فأعينوني بقوة أجعل بينكم  
وبينهم رداً ما أتوني زبر  
الحديد حتى إذا ساوى بين  
الصنفين قال أنفخوا حتى إذا  
جعله نارا قال أتوني أفرغ  
عليه قطرا فما استطاعوا أن  
يظهروه وما استطاعوا له  
نقبا قال هذا رحمة من ربي  
فاذا جاء وعد ربي جعله دكا  
وكان وعد ربي حقا وتركنا  
بعضهم يومئذ يموج في بعض  
ونفخ في الصور فجمعناهم  
جميعا



وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا الذين كانت أعينهم في غطاء ٢١٢ عن ذكرهم كانوا لا يستطيعون

سمعا ألحسب الذين كفروا أن يتخذوا لعبادي من دوني أولياء أنا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا قل هل ننبئكم بالآخسين أعمالا الذين صلب سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه فحبطت أعمالهم فأنفتم لهم يوم القيامة وذا ذلكت جناتهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدين فيها لا يبعثون عنها حولا قل لو كان البحر مدادا الكلمات دني لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات دني ولو جئنا بمثله مددا قل إنما أنا بشر متلكم يوحي إلي أنما الحكماء واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا

ونفخ في الصور بالأيجاد بالوجود الحقاني حال البقاء فجمعنا جميعا في التوحيد والاستقامة والتكدين وكوظم بالله لا بأنفسهم وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين أي يوم القيامة الصغرى يتعذب بها المحبون عن الحق بأنواع العذاب والنيران كما ذكر في سورة الانعام وفي ذلك الشهود أي ظهر لصاحب القيامة الكبرى تعذيبهم في نار جهنم كانت أعينهم في غطاء عن ذكرهم أي محجوبة عن آياتي وتجليات صفاتي الموجبة لذكرهم لا يبعثون عنها حولا أي تحولا بلوغهم كمال الذي يقتضيه استعدادهم فلا شوق لهم إلى ما وراءه ون وجد كمال وراء ذلك لعدم ادراكهم له فلا ذوق ولا شوق وكوثر في مقابلة المشركين المحجوبين عن الحق بالغير وكون جناتهم جنات الفردوس يدل أن على أن المراد بهم هم الموحدون الكاملون لاستعداد الذين لا كمال فوق كمالهم فلا يبقى شيء وراء مرتبتهم يريدون الخوض فيه قل لو كان البحر أي بحر الحيوى القابلة للصورة مددا لنفدت

في الظهور مداد الكلمات دني من معاني

بالحقائق والاعيان والارواح تنفذ

البحر قبل أن تنفذ كلمات دني

لكونها غير متناهية

وامتناع وفاء المشاه

بغير المنهاهي

والله أعلم

ثم الجزء الأول ويليه الجزء الثاني أقوله

سُورَةُ مَرْيَمَ





سورة مريم ٢١	سورة طه ٢٠	سورة انبياء ٢١	سورة الحجر ١٥
سورة المؤمنون ٢٢	سورة النور ٢٤	سورة الفرقان ٢٥	سورة الشعراء ٢٦
سورة النمل ٢٧	سورة القصص ٢٨	سورة العنكبوت ٢٩	سورة الفرقان ٣٠
سورة لقمان ٣١	سورة الشورى ٣٢	سورة الاحزاب ٣٣	سورة سبا ٣٤
سورة المائدة ٣٥	سورة النيس ٣٦	سورة الصافات ٣٧	سورة ص ٣٨
سورة النثر ٣٩	سورة النور ٤٠	سورة الحجرات ٤١	سورة احزاب ٤٢
سورة الزمر ٤٣	سورة الحديد ٤٤	سورة الحديد ٤٥	سورة الحديد ٤٦
سورة الحديد ٤٧	سورة الحديد ٤٨	سورة الحديد ٤٩	سورة الحديد ٥٠



سُورَةُ النَّازِعَاتِ ٢٦٣	سُورَةُ الطُّورِ ٢٦٢	سُورَةُ النِّجْمِ ٢٦٩	سُورَةُ الْقَمَرِ ٢٦٢
سُورَةُ الْحَجَرِ ٢٦٢	سُورَةُ الْوَاقِعَةِ ٢٨٦	سُورَةُ الْحَزْنِ ٢٩٣	سُورَةُ الْجَالَةِ ٣٠٠
سُورَةُ الْكَافِرِ ٣٠٣	سُورَةُ الْمُتَجِدِّ ٣٠٨	سُورَةُ الصَّافِّ ٣١٠	سُورَةُ الْجُمُعَةِ ٣١٣
سُورَةُ الْمُنَافِقِ ٣١٥	سُورَةُ التَّغْوِي ٣١٨	سُورَةُ الطَّلَاقِ ٣٢١	سُورَةُ التَّحْرِيمِ ٣٢٢
سُورَةُ الْمَلِكِ ٣٢٨	سُورَةُ الْقَلَمِ ٣٣٣	سُورَةُ الطَّاعِنَةِ ٣٣٦	سُورَةُ الْمَعَارِجِ ٣٤٠
سُورَةُ الْحَاشِيَةِ ٣٤٢	سُورَةُ الْحَجَرِ ٣٤٥	سُورَةُ الْمُبَلِّ ٣٥١	سُورَةُ الْمَدَارِ ٣٥٣
سُورَةُ الْاِقْيَاةِ ٣٥٢	سُورَةُ الْاَكْسَا ٣٥٩	سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ ٣٦٥	سُورَةُ النَّبَا ٣٦٨
سُورَةُ النَّازِعَاتِ ٣٦١	سُورَةُ عَبَسَ ٣٦٢	سُورَةُ التَّكْوِي ٣٦٦	سُورَةُ الْاَنْفِطَارِ ٣٦٨
سُورَةُ الْاَنْفِطَارِ ٣٦٩	سُورَةُ الْاَنْشَاقِ ٣٨١	سُورَةُ الْبُرُوجِ ٣٨٣	سُورَةُ الْاَنْفِطَارِ ٣٨٤



سُورَةُ الْأَعْلَى ٣٨٦	سُورَةُ الْغَاشِيَةِ ٣٨٩	سُورَةُ الْفَجْرِ ٣٩١	سُورَةُ الْبَلَدِ ٣٩٢
سُورَةُ الشَّمْسِ ٣٩٦	سُورَةُ اللَّيْلِ ٣٩٧	سُورَةُ الضُّحَى ٣٩٩	سُورَةُ الْاِنْشِرَاحِ ٤٠٠
سُورَةُ التِّينِ ٨٠٢	سُورَةُ الْعَلَقِ ٨٠٣	سُورَةُ الْقَدَرِ ٨٠٥	سُورَةُ الْبَيِّنَاتِ ٨٠٦
سُورَةُ الزَّلْزَلَةِ ٨٠٨	سُورَةُ الْعَادِيَا ٨٠٩	سُورَةُ الْقَمَرِ ٨١٠	سُورَةُ التَّكْوِيْنِ ٨١٢
سُورَةُ الْعَصْرِ ٨١٢	سُورَةُ الْمُمَزَّزَةِ ٨١٥	سُورَةُ الْفِيلِ ٨١٦	سُورَةُ قُرَيْشٍ ٨١٦
سُورَةُ الشَّاعُرِ ٨١٨	سُورَةُ الْكَوْثَرِ ٨١٩	سُورَةُ الْكَافِرُونَ ٨٢٠	سُورَةُ النَّصْرِ ٨٢١
سُورَةُ تَبَّتْ ٨٢٢	سُورَةُ الْأَخْلَافِ ٨٢٣	سُورَةُ الْفَلَقِ ٨٢٤	سُورَةُ النَّاسِ ٨٢٥

